

شیخ الاسلاً حضرت مولاً اطفراح رُغْما نی زرالله موهٔ کے چند علمی بینی اصلاحی اور سایسی تعالات بیانات کا حسین اور نادر مجروعه

جلددوم

مرتتب مولان<mark>اشفیج الل</mark>دصاحب جامعددارالعلوم کراچی



مقالات عثمانی جلددوم

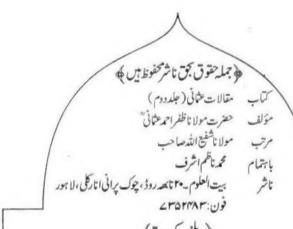




مولانا فمفاحر محثاني ديشيرة

مرتب مولاناتشف**یع ا**لله صاحب جامعه دارالعلوم کراچی

سبب العُلوم بريان الركل لابور ون معمد من



€=22b

بیت الکتب = محکشن اقبال، کراچی ادارة المعارف = ڈاک خاند دار العلوم کورنگی کراچی نبر۱۲ مکتبد دار العلوم = جامعه دار العلوم کورنگی کراچی نبر۱۲

ادارة القرآن = اردو بازار کراچی احدارة القرآن = اردو بازار کراچی

مكتبه سيداحم شهيد =الكريم ماركيث،ار دوبازار، لا بهور

بیت العلوم = ۲۰ نامدرودٔ، پرانی انارکلی، لا دور کا

ادارواسلاميات = ١٩٠٠ تاركل ولا بور

اداره اسلامیات=موہن روڈ چک اردوبازار، کراچی دارالاشاهت= اردوبازار کراچی نمبرا

دارالاشاعت= اردوبازار کراچی نمبر بیت القرآن =اردوبازار کراچی نمبرا

﴿ وض مرتب ﴾

اللہ تعالیٰ نے ہمارے حضرت اقدس مفتی محمود اشرف عثانی زید مجد ہم کو جہاں اور نمایاں خصوصیات سے نواز اایک خاص بات ان میں یہ بھی ہے کہ انہیں بزرگوں کی تصانیف سے گویاعشق ہے، وہ اکابر کی تحریرات سے نہ صرف محظوظ ہوتے ہیں۔ بلکہ اکابر علیاء کی تحریرات کو محفوظ ارکھنے کے دلی خواہشمند ہیں۔

ای وجہ ہے وہ اکابر کی نایا بتح بر کو تلاش کر کے چھپواتے رہے ہیں۔ چند سال پہلے ای سلسلے میں احقر کے ذمہ کام لگایا کہ میں حضرت مولا ناظفر احمر عثانی رحمة الله علیہ کی نایاب تالیفات کو جمع کر دوں۔ حضرت کی دعا و توجہ ہوئی کہ الله تعالیٰ کے فضل ہے آج حضرت مولا ناظفر احمد عثانی رحمہ الله کے قریباً تمام مضامین و کتابیں جواکثر و بیشتر مختلف رسائل کی فائلوں میں دفن سے حاصل کر لئے گئے، ہندو پاک میں جہاں جہاں سے حضرت والا رحمہ الله کے مضامین ملنے کی امید تھی خطوط لکھے بعض علاقوں کا سفر کیا۔ اس طرح نادر و نایاب مضامین کیجا ہوگئے جن میں ہے چند کتابیں شائع ہو چکی ہیں اور انہیں علماء نے قدر کی نگاہ ہے دیکھا ہے۔

اب یو مختلف مضامین ورسائل کا مجموعه و مقالات عثانی (جلد ثانی) کے نام سے شائع ہو رہا ہے۔ مگر اب بد ادارہ

اسلامیات کی بجائے بیت العلوم لا بورے شائع ہورہا ہے۔ کیونکہ
بیت العلوم کے مالک مولا نامجمہ ناظم اشرف صاحب مدظلہ نے اس
ہیں بہلے مقالات عثانی کے نام ہے ایک مجموعہ شائع کیا ہے۔
احقر نے جب ان مضامین و برسائل کا مجموعہ حضرت
مولا نامفتی محمد اشرف صاحب عثانی مظلیم کی خدمت میں پیش کیا تو
حضرت والا نے فرمایا۔ چونکہ پہلا مجموعہ مولوی ناظم اشرف نے
شائع کیا ہے یہ بھی ان کودیدو تا کہ ایک جگہ ہے جھپ جائے۔ اس
طرح یہ مجموعہ بیت العلوم لا بور سے شائع ہورہا ہے۔
اللہ تعالی اس کوشش کو قبول فرمائے اور ان کتابوں و رسالوں کوصد قہ چاریہ

شفیع الله عفاالله عنه جامعه دارالعلوم کراچی کورنگی ۱۱_۸_۱۳۲۵

﴿ فهرست مقالات ﴾

طريقة تعليم قرآن	_1
پاکستان اور قر آن	_٢
اعجاز القرآن	٣
وْلت يېود	_1^
تقلید کے بارے میں ایک گفتگو	_0
منکرین حدیث خارجی مہیں	_4
منکرین حدیث کے رومیں	-4
حوائج بشريه اورتعليم نبوت	_^
الارشاد في مسئلة الاستمداد مع ضميمه	_9
دعوت عامه	_1+

راه اعتدال
مسائل ضروريه رمضان وعيدين وصدقة الفطر
مسلمانوں کے زوال کے اسباب
نداكره
انكشاف الحقيقة عن استخلاف الطريقه
القول الماضي في نصب القاضي
<i>ذ کرمح</i> مود
شعروادب
جتناعلم قرآن میں ہے

﴿ فهرست ﴾

MA	آسانی آفتیں
~9	سورت کی تفسیر
٥٠	(تفير پېلي آيت) قر آن کريم سب
	< 125% =
۵۲	قرآن مجيد كے ساتھ روحانيت زنده ب
or	قرآن كريم كى طرف سب كلوجه كرنى جاب
PG	تفیر رسول کے خلاف قرآن کی نی
	تفسير مقبول نبين
24	(تفییره وسری آیت) نماز
۵۸	حکومت پاکتان کوعوام سے شکایت
	اوراس کے از الد کی صورت
۵۸	تفیرتیسری آیت (زکو ة وقربانی)
۵۹	ا يک شبه کااز اله
71	میلے سوال کا جواب اور خلاصہ
41	دوسر بسوال كاجواب اوراسلام وكميونزم
77	آخرمیں ایک بات پر تنبیه
74	﴿ اعجاز القرآن ﴾
20	و ذات يمبوداورع بول كى حالية شكست ﴾
AF	مجامد کے دن اور رات
AZ	ہ تلید کے بارے میں ایک گفتگو پ
90	﴿ مُنكرين حديث غار جي بين ﴾
1+1-	﴿ خطيبِ بغدادى اورمنكرين حديث ﴾
1+/4	عقو دالجمان

- /	
14	ه طريقة تعليم القرآن ه
JA	تشكروامتنان- تمهيد
19	تعلیم قرآن کے درجات
19	قاعده كي تعليم
19	قاعده شروع كرانے كاطريقة
ř+	قاعدہ پڑھانے کے اصول
rr	الصحيح مخارت
ra	ناك ميں پڑھنے سے احتراز
ta	ناظره قرآن پڑھانے کاطریقہ
12	حفظ قرآن کے اصول
19	مطالب قرآن يؤهانے كاطريق
P+	قرآن کیاچزے؟
r.	قرآن كوقرآن كيون كهته بين؟
rr	رهمانية اورقرآن
**	قرآن
2	خلاصة عليم قرآن
24	· تتجهٔ تعلیم قر آن
TA	قرآن مجيد غيرمسلم اوگول كي نگاه ميں
	ه پاکستان اور قرآن ه
4	يتبيت
my	چند دهبنی سوالات وشبهات
M	بإكستان ت قبل مسلمانول كى حالت
M	پائستان کی موجوده حالت

12.	طلوع اسلام کی دیانت
121	طلوع اسلام اور مقيد ونعق قرآن
lar	څزار ورزار
124	ف ،عقید و خلق قر آن کی شخفیق
129	غالدقس كاجعد كوذن كرنا غلط ب
[4)	منم بن جبوبيه بمدانی نحاس
141	حافظا بن البي العوام كي روايت
145	ابن افي العوام حافظ حديث شأمره
	الراقي عيل
145	طلوت اسلام کی تاریخ دانی
147	طلوع اسلام کی غلط بیائی
144	المام الوصنيف كي شان مين امام ما الك
	ت جرن ثابت تبين
HA	الام ما لک بڑے ورجہ کے الم
	الرائ بي
14.	امام اوزاعي
141	- فعيان أو ري
121	طلوع اسلام کی بیان نرده ایک اور
	لنطروا يت
121	سند کا حال
ا ا	الخلوع الملام في اهرناه الفيت
"ا خا	طلوع اسلام كى جانب ت نياافسان
143	جابيت كى باتيس
124	روايت في ليفيت
14-1	فينيان بالمعينية

1•A	مسانيرالانام
1•A	انن متلده
118	این دو ما ابار این علم از و نمارم وزی
IIr	صديث القلتين
1115	حديث العيعان وتخيار مالم يعفر قا
не	حديث للفارس سبان وللرجل سبم
113	حديث اشعار البدي
114	حديث الأقراع بين النسا بعندالسفر
117	حديث نبوي القباية كالعظيم مين الأم
	صاحب نے اقوال
180	على: ناحمہ بزاز
170	مهبدالله بأن احمد
114	احمد: ن عبد الله السبها في
171	على بان تمشا و
171	مومل بن اس میل
171	مهاد بن سلمه
IFF	طلوع اسلام كالتبام
188	اسحاق فزاري
112	حسن بن على علواني
11.7	الوصائح فرا.
17 1	مل . ن ما م
IFA	صديث رئي را س اليهودي بين هجرين
100	المديد كالمرتبية المرتبية
112.4	باغندى في روايت
IMA	المن المناسلة

195	طلوع اسلام میں مفیان توری کی
	ط ف ایک قول کی خلط نبت
190	"طلوع اسلام" كى ممارت تاريخ
	خطيب كى الغويات برقائم ب
192	احمد بن الصات يزخطيب كل
	جرے مجمل ہے
193	عبدالله بن جز أسحاني كاسن وفات
197	آخ تك بوري امت اسلاميدامام ابو
	حنینہ کو اہام اعظم کے لقب سے یاد
	ارق آن ج
192	خوابول كسبارك
19.5	امام الوصنيفه كي متبوليت كمتعاق ديند
	الخواب
199	حضرت مولا ناخفر احمر صاحب مثاثي
	كا بناخوا ب
700	خلوع اسلام كى ايك اورغاط بيانى
r••	س ت کند بیانی
r+1	ا يک اور دروغ
r+1	امام احمد بن حنبل امام ابو ابوسف کی
	آفراني كرت بين
P+1	تاری ^{ن خط} یب بی ال ^{قطن} کی طرف
	- b.
* +*	طلوعًا المام ٥٠٠٥ في بينة وي
r+ r	الإمام مجتمدة ن الشن الشديوني
r+r	ب ا

144	ائي واقعم
124	د وسراوا قعم
149	فنسر اواقعه
J∠ 9	يروتق واقعه
1.4 •	موالی کاعلم
IΔI	ادارہ طلوع اسلام کے نامہ نگاروں کا
	یبودی پروپیگنڈے سے متاثر ہونا
	اوراس پرایک ضروری تنبیه
IAP	قرآن کریم کی حفاظت کا مطاب
IAM	احادیث تعجمہ کے روکر نے ہے قرآن
	مجيد كور وكرنالا زم آتات
IAC	منكرين مديث تاكيك وال
IAC	طلوع اسلام کی ایک اور ملطی
۱۸۵	الساروايت كالخلطة والمناكلة ثبوت
rΔl	پيروايت سنداور درايت پرېروولحاظ
	ت الم
IAZ	طلوعًا سلام كالكيب اورافترا .
11/2	اس روایت کے خاط ہونے کے والاگل
IAA	طلوع اسلام كامام الوحنيفه برافترا.
1/19	الهام الوحنيفه كي مجلس فتعهى
149	خطیب بغدادی ٔ ن شهادت
19+	الم الوضيف من عدا عاويث
	روایت کرت تشجی
19+	عبدانتدين ثميير اورطلوع اسلام كي
	اللط بالل

TIA	امام ابو حنیفہ جس طرح فقد کے امام
	العظم بين ي طرب علم حديث كيهي
	% سامام اور مجتبله بين
F19	تاریخ خطیب بغدادی کی مبمل
	روایات کر شات
14.	طلوع اسلام کے ندط دعاوی
PPI	طلوع اسلام کا بید دعوی غلط ہے کہ
	حفیہ کے زو کیا صرف متواتر حدیث
	قابل قبول ہے
rrr	
	اخباراً حادث قبول كرين كي شرائط
777	طلوع اسلام کا وی جہالت بربنی ب
PFY	ا يك غلط فبمي كااز اله
172	حنفیه پرایک افترا،
772	طلوع اسلام کی ایک اور جبالت
172	طلوع اسلام كي علميت
rrq	حديث رسول الله اليم مين جو يجه ب
	وہ قرآن ہی کا بیان ہے اور اس کی
	تشری ب
rrq	مد برطلوع اسلام کو میانج
rri	کوئی ہو تی خبَهند
***1	قرآن کریم کے ارشادا تا کو نبی اکرم
	الغاينة ك برابركوني نبيس مجهداتنا
PPP	طلوع اسلام کی ایک اور جہالت
rma	ه حوالتي بشريها ورتعليم نبوت «

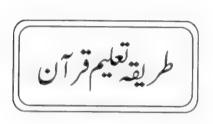
r• (*	الإمام الويوسف ليتقوب بن ابراتيم
	الانساري
۲۰۵	اما مرابو بوسف كاحا فظه
F•3	اسلام مين سب سي يملي قاضي القصاة
r+ 4	ا بن عدى كا قول
7.4	آئمه ثلثه كي تعريف مين امام احمر بن
	حنبل كاقول
1.4	اطيفيه
r•A	امام الائمة امام اعظم ابو حذیفه نعمان
	ت ان ان ا
r•A	ا مام صاحب کا تا بعی ہونا
r• 9	امام صاحب كالملوم تيب
r+ 9	و نیا کاسب سے بزاعالم
r1+	امام ابوحنیفه کی تعریف میں ا کابر دین
	کی شبادتمیں
PII	امام ابوحنيفه كاحافظ حديث بونامسلم
	ہے اوراس بارے میں چندشہاوتیں
rir	اليك واقعد
rim	امام ابو حذیفہ کے علو مرتبہ پر دیگر
	شبادتين
FIZ	امام ابوطنیفہ کے بارے میں خطیب
	افعدادی کے استاد کی شبادت
riz	ا، م ابو حذیفه کا مُدبب تشخیص نبیس بلکه
	شورانی ہے

وراه اعتدال ه ه مسائل ضرور به رمضان وعيد وصدة المصه الفطر ه الفطر ه روزه الفطر ه الفطر ه الفطر ه الفطر ه المحال		
الفطر ه المواد ا		ه راهاعتدال ه
الفطر ه روزه الخاص الفطار المحتملة بالتقال الفطار المحتملة المحتملة المحتملة المحتملة المحتملة المحتملة بالتقال التقال المحتملة بالتقال المح	1771	اپوتے کا حق ورا ثت
افظار المحتملة المح	-	۵ مسائل نشر وربيدرمضان ومبيد وصدة
افظار المحتى الفظار المحتى الفظار المحتى المحتال المح		الفطر ٥
اوت المحدة المحدد المحدد المعتاد الم	H.U.	روزه
ا بي تا ترى الله المن الله الله الله الله الله الله الله الل	r/\(\)	انظار
ا حكاف المحتاف المحتا	mu.d	راو <i>ت</i>
سعدقه فط محدقه فط محدقه فط محدقه فط محدقه فط محدد المساب	۳۵۰	حور(لیعنی تحری)
سيل انول ك زوال ك المحال المانول ك زوال ك المحال المانول ك زوال ك المحال المانول ك زوال ك المحال ال	۳۵۰	اجكاف
اسباب المسلمانول كروال ك السباب المسلمانول كروال ك السباب المسلمانول المسلمانول المسلمانول المسلم ا	ادع	صدقياط
اسباب السباب المسلمانوال كان وال كان السباب السباب السباب الله المره به المره به المره به المره به المسلم	rar	ميد
الموالات المحافرة في المرافرة في الموالات المحافرة المحا	257	
المراد ا		ا-باب»
در حدیث و گیران ه (ساله انکشاف الحقیقه عن استخاباف الطریقه ۱۹ ۱۹ فائده ۱۹ فائده		« شداکره به
الطريق عن التخاف المحقق عن التخاف المحمد الطريق المحمد الطريق المحمد ال	r22	سوالات
الطريق هم المعرفة المعربة الم	۳۸•	ورجد بيث ويكران
فائده هم فائده هم فائده هم هم فائده هم هم فائده هم هم فائده هم فائده هم فائده هم فائده ما فائده مائده ما فائده مائده ما فائده ما	MAT	ورساله انكشاف الحقيقه عن التخابف
فائده اول صفح ۱۹۵ مُتوبات ۱۹۳ قدوب اول صفح ۱۹۵ مُتوبات ۱۹۵ مُتوبات قدوب ۱۹۵ مُتوبات قدوب ۱۹۵ ۱۹۵ مُتوبات قدوب ۱۹۵ ۱۹۵ مُتوبات قدوب		الطر الله الله الله
مُنتوب اول صفحه ۱۹۵ مُنتوبات سوم قدوسیه مُنتوب دوم صفحه ۱۳۵۷ مُنتوبات قدوسیه سوم	1 7/19	فأكمره
قدوسیه مکتوب دوم صفحه ۲ ۵ ۳ مکتوبات قدوسیه ۱۹۵۵	r-9+	فأنمه
كتوب دوم صفحه ۲ ۵ مكتوبات قدوسيه الم	rgr	مكتوب اول صفح ٢٥٦ مكتوبات
٣٩٤ الم ٢٠٠٩ عند الم ١٠ ٢٥٩ الم ٢٩٤	190	كتوب دوم صفحه ۲ ۵۳ مكتوبات قدوسيه
	m92	مکتوب سوم جزومکتوب ش ۹ ۵۹ از
مكتوبات قدوب		كتوبات قدوب

rra	حوال ضروريه اور تعليم نبوت
	(58.)
P \$4	تعلیم نبوت (عزت و جاه)
123	ه الارشاد في مسئلة الإستمداد ه
123	سوال
r_9	جواب
r • 9	ضميمه رساله الإرشاد في مسئلة
	الاستمداد
P 9	سوال _ جواب
r• 9	- موال
P1+	البواب
1710	سوال
المالة	الجواب
MZ	سوال _ جواب
MIA	سوال۔ جواب
miq	سوال_ جواب
P" P •	سوال
PFI	الجواب
mrr	-وال
rrr	-18
rra	سوال
PPY	باب:
	ه بغوت مامه ه
FFA	سوال
PFI	جواب

~ ~ ~	المراجعة الم
CFA	(r1/3)
r'ea	(r) - (j)
۳۲۸	(۲۲-6)
612	(زگرفیه ۲۳)
779	(زَكْرِنْمِهِ ۴۴)
٠٣٠	(ز کرنج ۱۵۰)
ore	ازر جي اراح بيه ١٩ وأسل بت
	وصوم آنته پر در بعش دکایات مند رجه ذاکر
	المحمود
rrr	خاين مه سوال
la be la	ابواب
cra	مستحقي واقعه مندرجه برجيه النور بابت
	جماه ی او خربی ۳۹ ه
647	از سید در شاه صاحب محلّه زید
	عنایت خان ریاست رامیور
	٥ قسمة الشعر و الادب ٥
۱۳۳۱	رثاه شمااام
No.	نداه الحزين
447	طريق الاستقاال
600	رثا وآخرا إمهم
002	جبا وفلسطين
(2)	ه جتناهم قرآن میں ہے ہ
160	
	آنخضرت سنتي إيلم كواوره يانتحا

F91	三 · デル トンハ して から 一 デル
	~ 0,13
	ه القول المالنق في نصب القالني ه
1.07	ال ال
(° 4	-19
14	٥ شيم أن أن وو ٥
MIA	(فالرغمير 1) ساوكي
719	(زیر نمبر ۲) مناه و ت و ظرافت و
	ري أي
144.	(; رغمبر ٣) ألم ال سلوة
۱۳۶	(فالرنبير ٢٠) حجيدوون بيشفقت
CTT	(الله د) مران
(***	(ز زنمبر۲) قوت أسبت
ስተተ	(ذ نرغبه ۷) الغاق محبوب
744	ا نورند ۱ مراه المراه المراع المراه المراع المراه المراع المراه ا
(**/*	(نَا لَرْفِيهِ ٩) سوز وه رو د من نو سر شيخ
(***	ا (د بربیره ۱۰) دب ت
۲۲۵	(ز کرفیرا۱)
۲۲۵	(17-1-1)
773	(: ارنم بر ۱۳) ابازت وظافت
677	(: منتم ۱۱۷)
44	(: رَبِّ ١٥) فَا فَيْ شَيْ
rr 1	(في مرغميه ١٩) صبر وشكر
217	(12 - 12)
747	(نا رنب ۱۸)





﴿ طريقة تعليم القرآن ﴾

بسم اللهِ الرَّحُمْنِ الرَّحِيْم

﴿ السَّمُسُ وَالْقَمَرُ بِحُسُبانِ ٥ وَالنَّجُمُ وَالشَّجَرُ يَسُجُدَانِ ٥ وَالنَّبُمُ وَالنَّيَمُ وَالْمَيْزَانِ ٥ وَالْاَرُضَ وَاقِيمُ وَالْمَيْزَانِ ٥ وَالْاَرُضَ وَاقِيمُ وَالْمَيْزَانِ ٥ وَالْاَرُضَ وَالْمَيْزَانِ ٥ وَالْاَرُضَ وَالْمَيْزَانِ ٥ وَالْاَرُضَ وَالْمَيْزَانِ ٥ وَالْمَيْزَانِ ٥ وَالْمَيْزَانِ ٥ وَالْمَيْزِانِ ٥ وَالْمَيْنِ وَالْمَيْنُ وَمَنْ يَنِي عَدَنَانِ ٥ وَعَلَى اللهِ مِنْ وَالْمَيْنِ وَالْمَانِ الْاَكُمُ وَعَنْ كُلِّ مَنِ اللّهِ مِنْ اللهِ مِنْ اللهِ مِنْ اللهِ مِنْ اللهُ مُنْ اللهُ مُنْ اللهُ مُنْ اللهُ مُنْ اللهُ مُنْ اللهُ مُنْ اللهُ مُن اللهُ اللهُ مُن اللهُ مُن اللهُ مُن اللهُ اللهُ مُن اللهُ اللهُ مُن اللهُ اللهُ مُن اللهُ مُن اللهُ مُن اللهُ مُن اللهُ اللهُ مُن اللهُ مُن اللهُ مُن اللهُ اللهُ مُن اللهُ اللهُ مُن اللهُ مُن اللهُ مُن اللهُ مُن اللهُ اللهُ مُن اللهُ اللهُ مُن اللهُ اللهُ اللهُ مُن اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ مُن اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ مُن اللهُ اللهُ مُن اللهُ اللهُ

'' رحمٰن بگی نے قر آن کی تعلیم دی۔ انسان کو پیدا کیا۔ اس کو صاف صاف بولنا سکھایا۔ آفتاب و ماہتاب حساب مقررہ سے چل رہے میں ۔ بیل دار تنا دار درخت جھکے ہوئے ہیں۔ القد تعالیٰ نے آسان کورفعت دی ادر ایک میزان مقرر کی ادریہ تھکم دیا کہ میزان میں ظلم نہ کرو۔ انصاف کے ساتھ وزن وہ رست رکھواس میں می نہ کرو۔
زمین کو مخلوق کیلئے بہت کر ایا۔ اس میں میوے ہیں اور کھجوریں
غلاف دار اور بچ والی غذا جس میں کوئی بھوسہ کے ساتھ ہے۔ کوئی
بغیر ہموسہ کے ابتم بتاؤ کہ اپنے بروردگار کی کس کس نعمت کا انکار
کرو گی؟ اور درود وسلام کامل وتمام تر اس ذات ستودہ صفات پر
جو تمام مخلوق میں اللہ کا برگزیدہ جن و انسان کا سردار ہے۔ یعنی
عدنان سے مبعوث ہوئے اور آپ کی آل واصحاب واہل بیت اور
عدنان سے مبعوث ہوئے اور آپ کی آل واصحاب واہل بیت اور
اولا دیر اور ان لوگوں پر جنہوں نے اضاص کے ساتھ ان کا اتباع
کیا اللہ تعالیٰ ہم سے اور ان سے اور ہم اس شخص سے راضی ہوجس
نے ایمان کے ساتھ ہدایت کی پیروی کی۔''
نے ایمان کے ساتھ ہدایت کی پیروی کی۔''

محترم حاضرين جلسه!

تشكر وامتنان

میں آپ کا تہد دل سے شکر ادا کرتا ہوں کہ آپ نے مجھ ناچیز کو اپنے اس مہتم بالثان جلسہ میں مدعوفر مایا اور تعلیم قر آن کریم کے متبرک اور مقدس عنوان پر تقریر کرنے کے لئے مجھے منتخب کیا چونکہ وقت زیادہ نہیں اس لئے مختصر طور پر مکررشکریہ ادا کرتے ہوئے اصل مقصد کوشر وع کرتا ہوں۔

تمبير

مجھے اس وقت قرآن کی تعلیم پرتقر بر کرنا ہے جس کی دو جزو ہیں۔قرآن اوراس کی تعلیم تفاضائے عقلی تو یہ تھا کہ میں اول قرآن کے متعلق کچھ بیان کرتا پھر تعلیم کے متعلق، کیونکہ کئی کتاب کی تعلیم اوراس کے طریقہ تعلیم پر روشنی ڈالنا اس وقت مفید ہے جب اول خوداس کی حقیقت عظمت اور غایت سے سامعین کومطلع کر دیا جائے ۔گر چونکہ پیر جلسہ ایجو کیشنل بورڈ کے زیر اہتمام ہور ہا ہے۔ جس کا مقصود غالباً طریقة تعلیم قرآن پر تقریر کرنا ہے۔ اس لئے میں اول طریقة تعلیم ہی پر گفتگو کرنا جا بتا ہوں۔ اگر وقت نے موقعہ دیا تو ان شا ،القد تعالیٰ نفس قرآن پر بھی کچھ عرض کرونگا۔

تعلیم قرآن کے درجات

معزز حضرات التعليم قرآن كے تين درجے بيں جن ہے آپ بخو بي واقت ہوں گے(۱) قاعدہ پڑھانا(۲) قرآن ناظرہ كرانا(٣) قرآن حفظ كرانا۔

قاعده كي تعليم

قائدہ کی تعلیم کو بنیاد اور اساس کہنا جا ہیے۔ جومعلم قائدہ اچھی طرح پڑھا سکتا ہے اور قائدہ بی میں بچوں کو سیح روان پڑھنے پر قادر اور تیز کر دیتا ہے وہ یقینا کامیاب مدرس ہے۔

طریقة تعلیم ایسا ہونا چاہیے کہ بچوں کی نازک طبیعت پر ذرا بو جھ نہ پڑے اور ان کی استعداد روز بروز بڑھتی جائے ، ان کے شوق میں اضافہ ہوعلم میں ایسی لذت آنے کگے کہ گھر ت زیادہ اسکول اور مدرسہ میں ان کا دل نگھے۔

مدرس کوخوش خلق، برد بار متحمل، قانع صابر و شاکر ہونا چاہیے۔ خود غرض، لالحجی ، تندخو، ترش رو نہ ہواس صورت میں نازک بدن ، نازک مزاج ، ناز پروردہ ، لاڈلے بچوں کو مار پینے اور خنگی کا سال دیکھنے کی نوبت نہ آئے گی۔

قاعدہ شروع کرانے کا طریقہ

سب سے پہلے اسکول منیجر اور اسکول ماسٹر کو قاعدہ عربی کا انتخاب کرنا جاہیے۔ کیونکہ بعضے پرانے قاعدے آجکل کی طبائع کے مناسب نہیں ہیں اس سے ترقی استعداد میں دیر گئتی ہے میہ ہے تجربہ میں قاعدہ تعلیم القرآن اور نورانی قاعدہ بہت زیادہ مفید ثابت ہوئے تجربہ بو چکاہے کہ نورانی قاعدہ مدایات کے موافق پڑھایا جائے تو چھ سال کے بچ چار یانج مهینوں میں ناظر ہقر آن نتم کر لیتے ہیں۔

قاعدہ یڑھانے کے اصول

قاعدہ پڑھانے میں مدرس کو چند باتوں کالحاظ کرنااشد ضروری ہے۔

(۱) یہ کہ قاعدہ پڑھنے والے بچوں کی جماعت بندی کا اہتمام کیا جائے سب بچوں کو اللہ قاعدہ کا مبق دینا تخت وشوار ہے۔اور بچوں کو حرف شناسی میں وقت کا سامنا ہوتا ہے۔

(۲) مبت و پیار کے ساتھ بچوں کو پہلے ہم اللہ الرحمٰن الرحیم ۔ پڑھاؤ اور تاکید کروکہ ہر کام ہم اللہ النج ایک حرف کروکہ ہر کام ہم اللہ النج ایک حرف پر رکھوا کر تھوڑ اتھوڑ اسبق پڑھاؤ اور عربی حروف کے عربی نام یاد کراؤ۔مثلاً ۔ با۔ تا۔ تا۔ جیم ۔ حا۔ خا۔ را۔ زا۔ طا۔ فا۔ وغیرہ ۔ بے۔ تے ۔ تے ۔ تے ۔ تے ۔ حے ۔ خے ۔ رے ۔ زیم کہو کیونکہ یہ نام فاری میں نہ کہ عربی ۔

(۳) جب بچہ الف۔ با کی پہلی تختی ختم کرلے جب تک اس کو پوری طرح حروف کی بہچیان اور شناخت نہ ہوجائے ہرگز آ گے سبق نہ دو۔

علی بنداالقیاس باورں۔ ی کوفقطوں سے خالی بنا کر بچوں سے سوال کرو۔ کہ یہ کیا ہے؟ اگر کوئی جواب دے کہ بیتو کچھ بھی نہیں۔اس کو شاباش دواور پوچھو کہ اگر ہم اس کو با اور نون اور یا بنانا چاہیں تو کیا کریں! تو وہ کے گا کہ اس کے پنچ ایک نقط رکھو۔ اور اس کے پنچ دو اور اس کے نتیج میں ایک، آگر وئی بچہ بدون نقط کے (ب) کی شکل کو با اور نون کی شکل نون اور کی کی شکل کو یا کہ اس کو تمجھاؤ کہ اس کے پنچ ایک نقطہ یا دونقطہ یا نتیج میں نقطہ کہاں ہے۔ جوتم نے با اور نون اور یا کہ دیا۔

(۵) بچوں کی فطرت ہے کہ وہ الف ہے لے کر یا تک تمام حروف زبانی یاد کر لیتے ہیں اس لئے اگر آپ شروع ہے ایک ایک حرف کو بوچھیں گے کہ ان کوحروف حرف کا نام بیان کرتے چلے جا نمیں گے جس سے بظاہر آپ سیمجھیں گے کہ ان کوحروف کی بہچان ہوگئی حالانکہ حقیقت اس کے خلاف ہوگی جس کا تج بہ اس سے ہوسکتا ہے کہ آپ الٹی طرف سے ایک ایک حرف بوچھیں تو وہ ان کا نام نہ بتا اسکیس گے اس لئے ضرورت ہے کہ حروف مفردہ کی تختی ایک و فعہ الف سے یا تک پڑھا کر پھری سے الف تک الٹی پڑھائی جائے اور ہر لائن کو اول سے آخر تک اور آخر سے اول تک اور او پر سے کے میں ملحوظ رکھوتو بیچھن یاد سے کام نہ سینچکو نیچے سے او پر کوسنو اور پہلے نام وہ تی ہر مختی میں ملحوظ رکھوتو بیچھن یاد سے کام نہ لیس گے بلکہ ہر لفظ بہچان کر بتلائیں گے۔

(۱) قاعدہ پڑھانے والے مدرس کواپنے پاس حروف مفردہ الگ الک موئے کاغذ پر لکھے ہوئے رکھنا چاہئیں بچوں کواپنے سامنے کھڑا کر کے ایک ایک ورق بلاتر تیب میز پر ڈال کران سے بوجھے کہ یہ کیا ہے؟ یہ کونسا حرف ہے؟ روزانہ یہ کمل کیا جائے گا تو اس سے بچوں کو حروف کی پہچان ہوگی۔ اور ان کا دل بھی بہلے گا۔ جب وہ بے تکلف تمام حروف کو بچچا نے لگیس تو اب سیپارہ ان کے سامنے رکھ کر حروف مفردہ کو بوچھوا گر کوئی بچہ نہ بتا سکے تو گھرا و نہیں، نہ غصہ کرو، بلکہ وی حرف قاعدہ میں دکھلاؤ۔ پھر بھی نہ آئے تو خود بلا دو کہ دیکھویہ فلا اس حرف ہے، قاعدہ اور سیبارہ میں اس کی ایک بی شکل ہے، پھر تم نے بہلا دو کہ دیکھویہ فلا اس حرف دیر کی۔

الغرض پہلی ہی تختی میں اس قدر حرف شنای ہو جانا چاہیے کہ جس کتاب اور جس سیپارے ہے بھی جومفرد حرف پوچھو باا تامل بتاا دیں یہ امتحان روز مرہ لیا کرو۔ جتنا امتحان لیا کرو گے اور جننی دیراس میں لگاؤ گے ای قدر فائدہ ہوگا، روز مرہ کے سبق سے اس امتحان کومقدم مجھو بلکہ اس امتحان ہی کوسبق جانو اگر کسی دن سبق نہ ہوتو مضا نَقهٰ نہیں، مگر بیدامتحان ضرور ہو۔

(نوٹ)

ان مدایات کو قاعدہ کی ہر مختی میں ملحوظ رکھنا چاہیے اور یہ بدایات عربی قاعدہ ہی کے لئے مختص نہیں بلکہ اردو کے قاعدہ میں بھی اس کی رعایت بہت نافع ہوگی حروف مفردہ کی پہلی شختی میں ۲۹ تک گنتی بھی بچوں کو یاد کرا دینا چاہیے، پہلے دن چار حروف پڑھاؤ تو نو تک گنتی بھی سکھلا ان و چار تک گنتی بھی یاد کرا دواور دوسرے دن پانچ حروف پڑھاؤ تو نو تک گنتی بھی سکھلا دو، اور یہ بھی بٹلا دو کہ ۲۴ھا ہوئے میں روزانہ اس طرح کیا جائے تو ان کو ۲۹ تک گنتی بھی بہولت آ جائے گی۔

(2) حروف مفردہ کی پہچان پوری ہو جائے تو اب مر آبات کی تختی شروع کراؤ، اکثر حروف جب آپس میں ایک دوسرے سے ملتے ہیں تو ان کی شکلیں بدل جاتی ہیں، مرکبات میں ن ۔ ک ۔ ب ۔ ت ۔ ث ہم شکل ہو جاتے ہیں صرف نقطوں کی تعداداور ان کے اوپر نیچے ہونے سے امتیاز ہوتا ہے اس لئے مرکبات میں بچہ ای وقت چل سکے گا جبہ نقطوں کی شاخت کامل ہو چکی ہو۔

مرکبات کی تختی میں بھی ان ہدایات پر عمل کرنا ضروری ہے جو ہم نے او پر بتائی ہے اس تختی میں بچوں کو مطالعہ کا طریقہ بتلاؤ، مثلاً پارہ عم کا ایک صفحہ یا چند سطریں مقر رکر کے طلبہ سے کہوکہ اس کے تمام حرفوں کو پچانیں جس حرف کو نہ پچپان سکیں اس کو قاعدہ کی تختی مرکبات میں دکھلاؤ اس تختی میں اتنی مثق ہوجانا چاہیے کہ پارہ عم اور قرآن مجید کے جس مقام سے حروف ہو چھے جائیں بچے بلا تامل حرفوں کے نام بتلاتے چلے جائیں ۔ جب مثلاً عَبَسَ وَتَوَلِّی کو یوں بتلا سیس ع ۔ ب ۔ س ۔ و ۔ س ۔ و ۔ ل ۔ ی ۔ جب بتی مقصود ہے بیتی تک اتنی مثل نہ ہوجائے آگے نہ پڑھاؤ قاعدہ میں حروف کی شاخت ہی مقصود ہے بیتی تک اتنی مثل نہ ہوجائے آگے نہ پڑھاؤ قاعدہ میں حروف کی شاخت ہی مقصود ہے بیتی

دینامقصود نہیں یادرکھو! جواستاد قاعدہ پڑھانے میں جلدی کرتا ہے اور کوشش و محنت سے کا منہیں لیتاوہ بچوں کی عمر اور استعداد کو برباد کرتا ہے اس کا گناہ چوری اور رہزنی ہے بھی زیادہ ہے کیونکہ مال و اسباب چھر بھی مل سکتا ہے لیکن''گیا وقت پھر ہاتھ آتانہیں''اور گری ہوئی استعداد درست نہیں ہوتی۔

(۸)مفرداور مرکب حروف کی پوری پہیان ہوجائے تو اب بچوں کوحر کات وسکون کی تعلیم دی جائے جس کو زبر ، زیر ، پیش اور جزم کہتے ہیں اس کے بارے میں مجھ کو چند ضروری باتیں عرض کرنی ہیں۔

(الف) حرکتوں کو اتنا نہ تھنچنا چاہیے کہ زبر سے الف، زیر سے یا اور پیش سے واؤ پیدا ہو جائے۔ ورنہ ب ب اور با، واؤ پیدا ہو جائے مثلاً ب کو با اور ب کو بی اور ب کو بو پڑھا جائے۔ ورنہ ب ب ب اور با، بی، بومیں کچھ بھی فرق نہ ہوگا۔

(ب) زیراور پیش کو بچے مجبول نه پڑھیں بلکه معروف پڑھیں۔

(ج) اسم ذات الله في پہلے اگرز بریا پیش ہوتو لام کو پر کرنا جاہے جیسے ذَھَبَ اللّٰهُ، وَلَعَنَهُ اللّٰهُ، اورزیر ہوتو باریک پڑھنا چاہیے جیسے بیسْمِ اللّٰهِ

(د) راء کے او پراگرزیریا پیش ہوتو پر پڑھنا جائے اورزیر ہوتو باریک اور جزم ہوتو اس سے پہلے حرف کی حرکت کو دیکھنا جائے جیسے اَلسوؓ محمل نُ عَلَّمَ الْقُران بیں دونوں جگہراء پُر ہے وَ رَبِّکَ فَکَبِّنُ مِیں پہلی راء پُر اور دوسری باریک ہے۔

(ہ) دو زَبَر، دو زَبِر، دو پیش کوتنوین کہتے ہیں اور وہ پڑھنے میں نون ساکن کی طرح پڑھی جاتی ہے جس حرف پر دوز بر ہوں اس کے آخر میں ایک الف لکھا جاتا ہے اور بعض جگہ ی بھی، مگریہ دونوں نہ پڑھنے میں آتے ہیں نہ ججوں میں، یہ قاعدہ بچوں کوخوب سمجھا دینا چاہیے۔

(و) حرکات کی تختیوں کو روان اور ججے دونوں طرح سے پڑھانا جاہیے روان اول سے آخر اور آخر سے اول کی طرف بھی پڑھائی جائے اور ہر لائن کو او برسے نیجے اور نیجی پڑھانا جا ہے۔

(ز) ان تختیوں میں بچوں کوحروف کا نام نہ بتاایا جائے کیونکہ حروف مفردہ اور مرکبات کی پیچان ان کو ہو چکی ہے اب وہ نود ہر ہر حرف کو پیچانیں اور بتاا نمیں استاد کا کام صرف زیر، زیر، پیش کی آواز بتلانا ہے اس سے زیادہ جو بتاائے گاوہ بچوں کی استعداد کو خراب کرےگا۔

(9) جب حرکات کی خوب پہچان ہو جائے تو اب مداور تشدید بتاا نا چاہے کہ جس حرف پر مد ہواس کو اچھی طرح دراز کیا جائے تشدید واد غام کو بخو کی ادا کیا جائے۔

(۱۰) جب بچوں کو حرکات ، مد و تشدید کی خوب شناخت ہو جائے تو اب پارہ تم سامنے رکھ کر سوال کرنا چاہیے کہ یہ لفظ کیا ہے جج کرو، روان بولو، نورانی قاعدہ میں جو مرکبات کلمات دیئے گئے وہ سب قرآن ہی کے الفاظ ہیں اور پارہ عم کے زیادہ ہیں ان الفاظ کو پارہ عم کے اندر بھی ضروری پوچھا اور بتلانا چاہیے اس طریقہ پر قاعدہ پڑھایا جائے الفاظ کو پارہ عم کے اندر بھی ضروری پوچھا اور بتلانا چاہیے اس طریقہ پر قاعدہ پڑھایا جائے ۔

تضحيح مخارج

سنبیہ: قاعدہ پڑھانے والے کو لازم ہے کہ قاعدہ ہی میں بچوں کے مخارج
حروف صحح کردے بچا گرایک حرف کو غلط بولتا ہے تو تم لاڈ اور بیار میں ہرگز غلط نہ بولو
ہے کے سامنے ہر حرف کو ہمیٹ صحیح اوا کرو، بچہ استاد کے لب ولہجہ کی نقل کرنے میں خود
کوشش کر تا اور رفتہ رفتہ صحیح تلفظ پر قادر ہوجا تا ہے اورا گرمدرس قاعدہ میں شروع سے آخر
تک ہر لفظ کا صحیح تلفظ اوا کرتا رہے اور بچکو بھی تاکید کرتا رہے کہ مت ط اور ذ زظ ہ ف سے
سے سے دنے ق ک کو الگ الگ صحیح اوا کر ہے تو یقینا قاعدہ ختم ہونے سے پہلے بچے
کے تمام مخارج ٹھیک ہوجا کی اور سارے قرآن میں بھی اس کے مخارج درست نہ ہوں
میں و بال جان بن جائے گی اور سارے قرآن میں بھی اس کے مخارج درست نہ ہوں
گے اور جس کے مخارج غلط ہوں اس کا قرآن پڑھنا صحیح معنوں میں قرآن پڑھنا نہیں ہے
گے اور جس کے مخارج غلط ہوں اس کا قرآن پڑھنا صحیح معنوں میں قرآن پڑھنا نہیں ہے

جائے گااس وقت تک صحیح قر آن پڑھناصادق نہیں آئے گا۔

ناك میں بڑھنے سے احراز

تنبیہ: بعض لوگ الف اور واؤ اور یا ساکن کے ساتھ نون کی آ واز بھی نکا لتے میں مثلاً ما۔ مو۔ می۔ اور نا۔ نو۔ کی کو ماں۔ مواں۔ میں اور ناں ۔ نول۔ نیمن پڑھتے ہیں میں مثلاً ما۔ مو۔ می۔ اور نا۔ نوے کی کو ماں۔ مواں۔ میں اور نال ۔ نول۔ نیمن پڑھتے ہیں یہ بڑی منطلح ہے۔

ناظرہ قرآن پڑھانے کاطریقیہ

قاعدہ عربی کاطریقہ تعلیم عرض کردینے کے بعداب میں ناظرہ قرآن پڑھانے کے متعلق چند ضروری اصول عرض کرنا حابتا ہوں۔

(۱) سب سے پہلے مدرس کو اپنا دل قر آن کریم کی عظمت و شوکت سے لبریز کرنا جاہے اور مدرس جتنا قر آن کا ادب کرے گا بچے بھی اتنا ہی ادب کریں گے۔ بچول کو تنبیہ کرنا جاہے کہ سیپارے کے پھٹے ہوئے اوراق کو بے پرواہی سے ادھر ادھر نہ ڈالیس بلکہ ایک صندوق میں رکھ دیں جواس کام کے لئے بنایا گیا ہو۔

(۲) مدرس کو لازم ہے کہ بے وضوقر آن کو ہر گز ہاتھ نہ لگائے اور مجھ دار اور ہوشیار بچوں کو بھی وضو کرنے کی تاکید کرے، قر آن کی طرف پیر لمبے کرنا اور پشت کرنا خت جرم ہے اس سے خود بھی احتیاط لازم ہے اور بچوں کو بھی رو کنا حیا ہیے۔

(۳) ناظرہ قرآن پڑھانے میں حرکات کا صحیح ہونا۔ مخارج کا درست ہونا، اظہاروا خفا و وغنہ وغیرہ کا ادا کرنا اور روان کا عمدہ ہونا بہت ضروری ہے، پارہ عم ہی کے اندر بچوں کورواں اور جیج میں تیز کروینا چاہیے اور آ موختہ کو سبق تک روزانہ پڑھ لینے کی تاکید کی جائے۔

(۳) اگر قاعدہ میں جماعت بندی کا اہتمام کی گیا ہوتو پارہ عم میں جماعت بندی سبل ہوگی اس صورت میں ناظرہ قرآن پڑھانے کا سبل طریقہ یہ ہے کہ اول ایک بچہ ایک آیت کو ہجے اور روان ہے پڑھے پھر دوسرا اور تیسرا ای طرح پڑھے، پھر باقی بچوں میں سے ہرایک اس آیت کوروان پڑھے جب ایک بچہ پڑھتا ہوتو ساری جماعت عنتی رہے اس کے بعد دوسری آیت ای طرح ہر بچہ پڑھے اور باقی سنیں۔اگر سبق زیادہ دینا ہوتو ایک دم سے نہ دو بلکہ ایک ایک آیت کو سب سے پڑھوا کر دوسری تیسری آیت پڑھاؤ۔

(۵) جماعت بندی بی صورت میں آموخت کی تلبداشت بہت آسان ہے دودو بھی آموخت کی تلبداشت بہت آسان ہے دودو بھوں کی جوڑی مقرر کر دی جائے کہ ایک اس کا آموخت سے اور دومرااس کا ہے۔

(۲) بچوں کو ہدایت کی جائے کہ ایک کلمہ کے نیج میں وقفہ بھی نہ کریں۔ شروع پارہ عم میں اگر بچہ کمز ور جواور رَبِّ الْسعلَ کَسمین کو رَبِّلُ عَسالَمِینَ بِرُ مِصْلَو چنداں مضا نَقَدْ نبیں گر مدرس کو خیال رکھنا جا ہے کہ یہ کمز وری یارہ عم کے ختم ہونے تک نکل جائے

اور بچہ بخو بی رواں پڑھنے لگے۔ کیونکہ حرفوں کو کاٹ کاٹ کر پڑھنا بڑا عیب ہے۔ (۷) جب ایک پارہ نتم ہو جائے تو اب روزانہ سبق تک آ موختہ نہ ہو سکے گا اس لئے اس کی مقدار مقرر کر دیں کہ روزانہ نصف یا ربع پارہ پڑھلیا جائے۔

(A) ہفتہ میں ایک دن جمعرات یا اور کوئی دن آموختہ کی دیکھ بھال کے لئے رکھا جائے اس دن سبق نہ دیا جائے۔

(۹) بچوں کو زور زور ہے اور بل بل کر پڑھنے ہے نئے لیا جانے اس کو یاد ہونے میں کچھ بھی وظل نہیں بس اتنی آواز سے پڑھنا چاہیے کہ پاس والاس سکے قرآن کے پڑھنے سے تھوڑی می حرکت تو بدن کو ضرور ہوتی ہے جس کا منشا نشاط روحانی ہے مگر زیادہ ملنے سے بچوں کومنع کردیا جائے۔

(۱۰) قرآن پڑھانے والے کوریم خط قرآنی ہے وافف ہونا جائے۔ نران لو جس شخص نے کسی استاد ہے نہیں پڑھا وہ یقینا کھیج پڑھنے پر قادر نہ ہوگا کیونکہ قرآن کا رہم خط تمام کتابوں ہے الگ ہے۔ ایک یور پین بہادر نے قرآن میں السسر لکھا ہواد میکھا تو کہنے گئے یہ کیا ہے؟ آلواکسی مسلمان نے بنس کر کہا کہ عرب میں آلو کہاں وہ تو یورپ میں ہوتے ہیں اور اپنا قرآن اس کے ہاتھ سے لے لیا۔

بہت سے کلمات قرآن کے اندر لکھنے میں اور طرح اور پڑھنے میں اور طرح ہوں ہے۔ ہیں اور طرح ہیں مثلاً سورہ کہف میں لکچنا لکھا ہوا ہے گر پڑھا جاتا ہے لکے قاس طرح بہت کی جگد الف لکھا ہوا ہے گر پڑھا جاتا ہوں بعض جگد صاد لکھا ہوا ہے اس کوسین پڑھا جاتا ہوں کا جاننا استاد کے بتلانے پرموقوف ہے آگر مدرس قرآن کے رسم خطسے ناواقف ہوتو اس کا جاننا استاد کے بتلاخواں ہوگا۔

حفظ قرآن کے اصول

ناظرہ قرآن پڑھانے کے متعلق میں ضروری باتیں عرض کر چکا۔ چونکہ رنگون و بر ما کے سرکاری سکولوں میں حفظ قرآن کا اہتمام نہیں ہے اس لئے اس کے اصول بیان کرنے کی ضرورت نہ تھی مگریہ باتیں دو خیال ہے عرض کرتا ہوں ایک اس لئے کہ میرا مضمون ناقص و ناتمام نہ رہے کممل ہو جائے۔ دوسری اس لئے کہ شاید یہاں بھی بھی کسی کو تو فیق ہو جاوے۔ حفظ قرآن کا آسان قاعدہ یہ ہے۔

ُ (الف) بچیکا حافظہ کمزور ہوتو پانچ آیت سے زیادہ مبق نہ دیا جائے اور قو می ہو تو گیارہ آیات تک دے کتے جس اوراس ہے بھی زیادہ۔

(ب) بچه کوتا کیدگی جائے کہ ہر آیت کو کم از کم گیارہ باریاد کرے، پانی دفعہ و کمچھ کر اور چھ دفعہ بغیر دیکھے ایک آیت کو گیارہ بار کہہ کر پھر دوسری آیت کو گیارہ بارای طرح کہے بھر تیسری و گیارہ بارالگ کہہ کر تینوں کو ملا کر گیارہ بار کہا تی طرح کہ بھر تیسری و گیارہ بارالگ کہہ کر تینوں کو ملا کر گیارہ بار کہا تی مارکز بھی گیارہ بار کہا ورشرہ کے سبق گیارہ بار کہا ورشرہ کے سبق سے ملا کر بھی ،انشاء التد تعالی ایک گھنٹ میں سبق پختہ :و جائے گا۔

(ق) جب تک ایک منزل پوری نه ہوشرو ئے ہے سبق تک روزاند آ موختہ سنا جائے اور بہتر یہ ہے کدایک دفعہ استاد سے اور ایک دفعہ شاگر دخود پڑھ لیا کرے۔ جب ایک منزل پوری ہو جائے تو سبق تک ایک سیپار و اور سنا جائے اور آ موختہ کا بھی کم از کم ایک سیپار ہ مقرر کر دیا جائے۔ (۱) جب سیپارہ ساتے ہوئے طالب ہم وَتشابہ ہونے لگے تو استاد صرف ملطی درست کرنے پراکتفانہ کرے بلکہ یہ پوچھے کہ تم کو یہ تشابہ کس سورت اور کس سیپارہ سے کا ب وہ سوچ کر بتااے گا اگر نہ بتاا سکے تو استاد خود بتاا دے کہ تم کوفلال سورت اور فلال سیپارہ سے اگا تھا۔ یہ آیت وہاں اس طرح ہو ریبال اس طرح ، اگر متشابہات فر آن محفوظ ہوجا نیس گے اور پراس طرح ، وکومتشابہات قر آن محفوظ ہوجا نیس گے اور آئندہ فیطی سے محفوظ ریبال گیا تو شاکر دکومتشابہات قر آن محفوظ ہوجا نیس گے اور

(ه) طالب علم كوتنبيد كى جائ كدقر آن نداتنا تيز پر هے كد حروف كُنْ لِيْنَ لِئِن اور نداتنا آجت بر هے كد مجولئے لگے، پڑھتے وقت وقف ووصل كى رعايت بہت ضرورى ہے۔ بعض آ و هے لفظ پراس طرح سائس تو ڑتے ہیں كدمعنے بگڑ جاتے ہیں جيسے في نارجہنم خاد، يہ بہت برى خلطى ہے بلكہ في نارجہنم خالدين كهدكر سائس تو ڑنا چاہيے حروف مشدد پروقف ہوتو تشديد خلا ہركر كے وقف كرنا چاہيے جيسے اين المفرّ، كل امو مستقرّ، لمد يطمشهن إنسُنُ و لا جانٌ، كو أَيْنَ المفرُ مُسْتَقَرُ و لا جَانُ پڑھنا غلط ہے۔

و) حفظ قرآن تمام ہو جانے کے بعد سال بھر تک استاد کو کم از کم ایک پارہ روز سنایا جائے اور اس سیپارے کومغرب یا عشاء کی نماز کے بعد نفلوں میں تنبا پڑھنا چاہیے۔

(ز)رمضان شریف میں حافظ کوقر آن سانا یا سننا نماز تر اور کے میں بہت ضرور می ہے۔ ورنہ حفظ کمزور ہو جائے گا۔ اگر پڑھنے کا اتفاق نہ ہواور سامع بنتا پڑے تو اس سیبار کے کوخود بھی نفلوں میں پڑھنا چاہیے۔

(ح) بعض لوگ تنها بدول استاد کے حفظ کرنے لگتے ہیں اس طرح قرآن کا حفظ بہت دشوار ہے ۔کسی کو حفظ میں استاد بنانا ضروری ہے ورنیہ یا تو حفظ ہی نہ ہوگا یا غلط مفظ ہوگا۔

(ط) جس کو حفظ قر آن میں دشواری ہوتی ہو، اس کو دعائے حفظ قر آن تین جیار

ہفتہ تک با قاعدہ ہر جمعہ کی رات میں پڑھنا چاہیے ان شا ،اللہ تعالی حفظ آسان ہو جائے۔ گا۔جس کی ترکیب مناجات مقبول میں انھی ہے۔

(ی) حافظ قرآن کوضروری ہے کہ قرآن کو دنیا کمانے کا ذرایعہ نہ بنائے اور استاد کی ہاد بی نہ کرے اس سے گناہ بھی ہوتا ہے اور تعلیم میں برکت بھی نہیں ہوتی۔ نہ آئندہ کوفیض جاری ہوتا ہے۔

مطالب قرآن برهانے كاطريقه

جب مسلمان ناظره یا حفظ قرآن سے فارغ ہو جائے تو اس ولازم نے کہ قر آن مجھنے کی کوشش کرے جس کا اصلی طریقہ رہے ہے کہ عربی زبان کا ادب وصرف ونحو و لغت پہلے یکھے پھر قرآن کی معتبر تفاسیر کے ذریعداس کے معانی ومطالب وعل کر لیان جس کواس کی فرصت نہ ہوا ہے کم از کم اردو تر اجم اور تفامیر کے ذریعے ہے مطالب قر آن سجھنے کی نوشش کرنا جاہیے اگر کوئی عالم پڑھانے والامل جائے تو بہتر صورت رہے کہ اس ے سبقا سبقا تر جمة قرآن بڑھ لیا جائے ورنہ خودمطالعہ کیا جائے اور جہاں مطلب مجھ میں ندآ وے اپنی عقل ہے مطلب نہ بنا دے بلکہ وہاں نشان کر کے کسی موقعہ بیمقق عالم سے زبانی دریافت کرے یا بذریعہ خط و کتابت کے حل کر لے۔سرکاری مدارس کے طلبہ کومعانی قرآن يرهان كاآسان طريقه يه ي كدايك بيريد من كوئي عالم يا با قاعده ترجمه جان والا ماسٹر قرآن مترجم سامنے رکھ کر سب طلبہ کو بطور وعظ وتقریر کے سنا دیا کرے اور اس ك لئے علیا مختفین كا ترجمه اختیار كیا جائے قدیم تراجم میں شاہ عبدالقادر رحمته القد عليه كا ترجمه بهت عمده ہے اور جدید تراجم میں حکیم الامت حضرت مولا نامحمد انشرف علی صاحب دام مجد بهم الار حضرت شخ الهندمولا نامحمود حسن قدس مره کار جمه بهترین تراجم سے ہے۔ طریقة تعلیم بتلا دینے کے بعد میں بیاتھی بتلا دینا ضروری سمجھتا ہوں کہ قرآن کیا چیز ہے؟ اس كوقر آن كيول كهتے ميں؟ اس كى تعليم كا خلاصه اور تيجه كيا ہے؟

ال السائق میری وقت حضرت اس عالم ناسوت میں تشریف فرما تھے اور اس تقریر کو ملاحظہ فرما جو اب س میں اصلاحات بھی فرمانی میں۔

قرآن کیا چیز ہے؟

قر آن مسلمانوں کی مذہبی کتاب ہے جوز مین وآسان اور تمام کا آنات کے پیدا کرنے والے خدانے اپ محبوب پیغیم خاتم الانبیا ،سیدنا محمد رسول القصلی القد ملیہ وسلم پر اپنے بندوں کی بدایت کے لئے نازل فرمائی ہے اور اس وقت سے اس وقت تک بنقل متوانز محفوظ چلی آرجی ہے جس کا ایک اغظ اور شوشہ بھی متغیر نہیں ہوا۔

قرآن كوقرآن كيول كتبح مين؟

قرآن قرآن کے معنی ہوئے کر سے معنی ہیں پڑھنا، لیں قرآن کے معنی ہوئے پڑھنے کے لائق کتاب مکن ہوئے کا بڑھنے کے لائق کتاب ممکن ہوکی کرے کہ پڑھنے کے لائق کتا اور بھی کتابیں میں اس میں قرآن ہی کی کیا خصوصیت ہے؟ اس کے متعلق عرض یہ ہے کہ قرآن میں بہت ی ایسی خصوصیات ہیں جن برغور کرنے کے بعد مرصاحب انصاف سلیم کرے گا کہ واقعی سب سے زیادہ پڑھنے کے لائق کتاب قرآن ہی ہے۔

منجملہ قرآن کی بہت ہی خصوصیات کے قرآن میں یہ خاص بات ہے کہ اس کا پڑھنا ہرقوم اور ہرشخص کے لئے آسان ہے دنیا میں کوئی کتاب الی موجود نہیں ہے جس کو اصلی صورت اور بعینہ الفاظ میں عرب اور جم یورپ والے اور ایشیا والے مصری اور سوڈ آئی اور افر تھے اور ادھیڑ عالم و جابل، اور افر تھے اور ادھیڑ عالم و جابل، مر دوعورت سب پڑھ سکتے ہوں۔ یہ شرف خاص قرآن ہی کو حاصل ہے کہ اس کواس کی اصل زبان اور بعینہ الفاظ میں دنیا کا ہر طبقہ ہوات سے پڑھ سکتا ہے بلکہ پڑھ رہا ہے۔

قرآن کی ایک خصوصیت ہے بھی ہے کہ اس کا پڑھنے والا ایک دود فعہ پڑھ کر اس ہے اکتا تا اور گھبرا تائبیں ہے۔ جولوگ تلاوت قرآن کے عادی جیں اور ایسے لوگ ہر ملک میں ہزاروں لاکھوں کی تعداد میں موجود جیں وہ اس کو سال بھر میں بار بارختم کرتے اور شروع کرتے جیں اور ہر دفعہ نیالطف حاصل کرتے جیں ہے

نه حنش غایتے دارونه سعدی را نخن پایان سمیر و تشنه مستسقی و دریا جمچنال باقی!

دنیا میں کوئی کتاب ایک نہیں جس کی تلاوت قرآن کی طرن پابندی کے ساتھ کی جاتی ہواورایک دو دفعہ پڑھنے کے بعد دل نہ گھراتا ہواگر قرآن کی تلاوت ہے اہل عرب ہی کو حظ آتا تو یہ کہہ سکتے ہے کہ اس کی مضامین کی دل کشی ان و بار بار تلاوت پر مجبور کرتی ہے مگر واقعہ یہ ہے کہ اس کی تلاوت سے نہ عربی کا دل اگتا تا ہے نہ جمی کا نہ جھنے والے عالم کا نہ کسی جاہل کا نہ بچہ کا نہ عورت کا۔ پس کیا اس سے یہ عولی صاف طور پر خابت نہیں ہوجاتا کہ واقعی اگر کامل درجہ میں پڑھنے کے لائق کوئی کتاب ہے تو وہ قرآن خابت نہیں ہوجاتا کہ واقعی اگر کامل درجہ میں پڑھنے کے لائق کوئی کتاب ہے تو وہ قرآن کے اور صرف قرآن دوسری کتابوں کے تراجم ہر زبان میں کر دیئے جا تمیں تو ان کے پڑھنے والے تمام مما لک میں مل کسی گریے ہوں یا نہ سجھتے ہوں یہ خصوصیت صرف آن کے لئے ہے۔

تیمری خصوصیت قرآن میں یہ ہے کہ اس کود کھ کر پڑھنے والے بھی بہت ہیں اور دکشی اور دکشی اور دکشی اور دکشی ہوئی ہے۔ جس کی وجہ ہے اس کا حفظ کرنا بہت آسان ہے۔ قرآن جب سے نازل ہوا ہاں وقت ہے اس وقت ہے اس وقت تک لاکھوں کروڑوں حفاظ قرآن و نیا میں ہو چکے ہیں جن میں مرد بھی ہیں اور عور تیں بھی بچ بھی ہیں، بوڑھے بھی جوان بھی اوھ بھی عربی بھی ہیں ہو جک ہیں ہیں ہندی بھی ، سندھی بھی ، بنگالی بھی ، مصری بھی اور اس وقت بھی باو جود مسلمانوں کی خفلت ہندی بھی ، سندھی بھی ، بنگالی بھی ، مصری بھی اور اس وقت بھی باو جود مسلمانوں کی خفلت ہندی بھی منزاروں حفاظ قرآن موجود ہیں جن کے وجود سے رمضان شریف میں تاریخ ہیں جن کے جرملک میں ہزاروں حفاظ قرآن موجود ہیں جن کے وجود سے رمضان شریف میں تاریخ ہیں ہیں تاریخ ہیں جن کے وجود سے رمضان شریف طبقہ نے کیا ہے خواہ مسلم ہو یا غیر مسلم سروتیم میور نے جہاں قرآن شریف کا ذکر کیا ہے اس طبقہ نے کیا ہے خواہ مسلم ہو یا غیر مسلم سروتیم میور نے جہاں قرآن شریف کا ذکر کیا ہے اس طبقہ نے کیا جو لیکن مسلمانوں کا قرآن این جو فول تیں جو بلاتغیر و تبدل تیرہ موسال سے نکی ہو لیکن مسلمانوں کا قرآن این ہی کہ والی تا ہے کہ دیا میں ایک کوئی کتاب نہیں جو بلاتغیر و تبدل تیرہ موسال سے نکی ہو لیکن مسلمانوں کا قرآن اسے کہ جماری قوم میں ہر زمانہ میں لاکھوں زندہ قرآن اس کے اور کیا ہے کہ ہماری قوم میں ہر زمانہ میں لاکھوں زندہ قرآن اس کے اور کیا ہے کہ ہماری قوم میں ہر زمانہ میں لاکھوں زندہ قرآن

موجودر ہے، جن کے حفظ نے ایک زیرز ہر کا ہیے جیسے نہ ہونے دیا۔ وہ زندہ قرآن کیمی حفاظ میں جن کی بدولت ہمارے دین کی بیہ مقدر سابآ ٹی تک بلاکم و کاست ہمارے سینوں میں ہمارے ہاتھوں میں ہے۔

امریلہ کی ایک یو نیورٹی کے پروفیسر مسر ہورؤ نے حال ہی میں اسلامیات پر ایکچر دیتے ہوئے حسب ذیل خیالات کا اظہار کیا ہے۔

جم و ان نواہ کتا ہی انکار کریں مگر واقعات کو چیش نظر رکھ کرتا ہے کو ان کے اسلام ایک مالم گیر فدہب ہے وہ اس قوم پر حکومت کررہا ہے جو از منہ مظلمہ جل عیسا نیول کے لئے شمع ہدایت بی رہی اور جس نے اپنے علوم و فنون ہے ہمارے د ماغوں کو سیراب و شراب کیا ہے ، میر اخیال ہے اگر اسلامی حکومتیں دنیا ہے نابود بھی ہو جا میں تو اسلام اور مسلمان فانسیں ہو گئے ، کیونکہ جو چیز ان کو حیات تازہ بخشی ہے وہ ان کی کتاب '' قرآن' مسلمان فانسیں ہو گئے ، کیونکہ جو چیز ان کو حیات تازہ بخشی ہے وہ ان کی کتاب '' قرآن' اس کا حال بائبل کی طرح نہیں ہے جو اپنی تمام فرنبی اور تاریخی قصوصیات گم کر چکی ہے اس کا حال بائبل کی طرح نہیں ہے جو اپنی تمام فرنبی اور تاریخی قصوصیات گم کر چکی ہے اور نہ اس کی حیائیت اور بت پرتی ان وہ نواں میں فرق نہیں ربا اور اگر کوئی کرنا بھی جا ہے تو نہیں کر سکتی اور سے برتی کا جراثیم نے اسلی حیائیت کو چین کرایا ہے۔ قرآن ایک حیات بخش کتا ہے ، اور مسلمان جس طرح جراثیم نے اسلی حیائیت کو چین کرایا ہے۔ قرآن ایک حیات بخش کتا ہے ، اور مسلمان جس طرح قرآن (شریف) کی عزت کرتے آئی انجیل کے لئے ہمارے دلوں میں عزت نہیں مسلمان اپنے ، اور وہ وہ وہ وہ وہ ان اور مان کو اسلام کے دوالہ کر چکے جیں اور عیسائی رسما یا بعض سیاسی وجوہ کی بنا پراس و مان رہے جیں ،ہمیں یقیت رکھنا جا ہے کہ اگر قرآن کی تعلیم کا تیجی ظہور ہوا تو اس میں وہوہ ان کی بنا پراس و مان رہے جیں ،ہمیں یقیت رکھنا جا ہے کہ اگر قرآن کی تعلیم کا تیجی ظہور ہوا تو اس میں وہوہ کی بنا پراس و مان رہے جیں ،ہمیں یقین رکھنا جا ہے کہ اگر قرآن کی تعلیم کا تیجی ظہور ہوا تو اس کی بنا پراس و مان رہ جیں ،ہمیں یقین رکھنا جا ہے کہ اگر قرآن کی تعلیم کا تیجی ظہور ہوا تو ان سے جیسائی وہوء

روحانيت اورقر آن

قرآن کریم کی تعلیم کا خلاصہ بیان کرنے سے پہلے میں ایک نکتہ پر تنعیہ کر وینا ضروری تبھتا جوں وہ یہ کہ تمام عقلاء اس بات کو تسلیم کرتے ہیں کہ انسان جسم وروٹ سے مراب ہے روٹ کا جسم سے الگ ایک چیز ہونا ہر شخص کواپنے اندر کی تصدیقی آواز سے معلوم ہوسکتا ہے انسان جب میں یہ ا مَنُ كَبَنا ہے تو اس ہے مراد نہ جسم ہے نہ جسم كاكوني حصہ، بلکہ اور کوئی چیز ہے جوکسی کونظر نہیں آتی مرجسم میں اس کی گل کاریاں موجود ہیں جسم کی پرورش اور حیات ای تعلق پر موقوف ہے جواس کوروخ کے ساتھ ہے اگریتعلق منقطع ہو جائے تو انسان کا بدن اور پھر برابر ہے جن لوگوں کوروحانی طاقتوں کا انکشاف ہو چکا ے وہ خوب جانتے ہیں کہ روٹ ایک یا کیزہ نورانی شئی ہے۔ مادہ سے مرکب نہیں بلکہ مجرد ہے اورجم کی ترکیب مادی عناصر ہے ہے اس لئے جسمانی طاقت کو روحانی طاقت ے کچھ بھی نسبت نہیں۔ چینسبت خاک را باعالم یاک۔اس کے بعد مجھے یہ کہہ دیے کی اجازت دیجئے کے جیساجسم اوراجسام کے لئے ایک مرکز ہے جوحواس جسمانی ہے ہم کونظر آتا ہے اور روح کے الگ ہو جانے کے بعد بھی بدن ای مرکز میں رہ جاتا ہے اور اجزاء جسم کے منتشر ہوکر یانی یانی میں مٹی مٹی میں مل جاتی ہے ای طرح روح کا بھی ایک مرکز ہے جس کی وہ ای طرح طالب ہے جبیہا جسم اپنے مرکز کا طالب ہے قر آن کی اصطلاح میں مرکز روح کو عالم آخرت اور مرکز اجسام کو عالم دنیا کہا جاتا ہے انسان خواہ کتنی ہی کوشش کرے عالم و نیا میں کسی کے لئے بقانہیں کیونکہ وہ روح کا مرکز نہیں انسان کی بقا اسی عالم میں ہوسکتی ہے۔ جواس کی روح کا مرکز اوراصلی وطن ہے،موت کا ہرانسان کو یقین ہے اس میں کسی کوشک کی گنجائش نہیں مگر ایسے بہت کم میں جن کو یہ فکر ہو کہ ہم کہاں ے آئے تھے؟ اور کہاں آئے تھے؟ اور کہاں جانے والے میں؟ اَفَحَسِبُتُ مُر أَنَّهَا خَلَقُنْكُمْ عَبَنًا وَّانَّكُمُ اِلْيُنَالَاتُوْجَعُونَ ... ترجمه، كياتم ني يَرجَه ايا ب كهم ني تم 'وفضول ہی پیدا کیا اورتم ہمارے پاس لوٹ کرنہ آ وُ گے۔

قرآن

﴿ وَمَاهِلِهِ الْحَيلُوةِ اللَّهُ لَيكَ اللَّهُ لَهُ وَالْحَيلُ اللَّهُ اللّلَّةُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللللللَّ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ ا

عالم آخرت كي زندگي ئي کاش او ون کواتن بات معلوم و جائين -ممكن ہے كوئى بەشبە پیش رے كه عالم آخرت تو آئىھوں سے نظرنبيں آتا بغير و کیھیے ہم اس کو ئیونکر مان لیں ان اوگوں ہے کہد دیا جائے کہتم نے اپنے آپ ہی کو کہال د یکھا ہے؟ تم صرف اینے بدن کو دیکھ سکتے ہومگرجسم کا نام انسان نبیس تم جو کچھ ہوخود اپنی آئمھول ہے بھی مستور ہواور دوسر بے انسانو ل کن نگاہ ہے بھی۔ جب اپنے وجود کا بدول و کھیےتم کویقین ہوگیا تو عالم اروات و عالم آخرت کا بھی بدون دیکھیےمنجر صادق کے کہنے ت یقین کرلینا جا ہے تم نے امریکہ ونہیں دیکھا مگر دیکھنے والوں کی باتیں س کریقین َ رابیا۔ ای طرح عالم ارواح و عالم تنزیت کو ان اوگول کے کہنے سے مان لو جو روحانی منازل طے کر کیے میں اور یہ ھفرت انبیا بلیم السلام کی مقدس جماعت ہے جن میں حضرت سيدنا ابراتيم مايه السلام ،سيدنا موك عليه السلام، سيدنا غيسلي عليه السلام، اور خاتم الإنبيا ، سيد نامحد رسول التصلي الله عليه وتعلم كا تا ، گرامي ہے ايك عالم خبر دار و واقف ہے جن كا صادق، والمين، مقدس و بزرگ مونا ان كے سوائح حيات سے بنو لي عيال ب، ت واقف بننا جا ہے ان کو انبیا میہم السلام کے دامن سے آجانا جا ہے ان کی تعلیم و تربیت سے اس کی باطنی آئکھیں کھلیس گی۔ اورجسم وروح میں امتیاز حاصل ہوگا اورمعلوم ہوگا کہ جس بدن کے چیچے وہ اگا ہوا ہے بیاس ہے چیوٹنے والا ہے اور عالم آخرت و عالم ارواح میں پہنچ کراس کودوسراجسم ملنے والا ہے جس کی طاقت روح کی طاقت کا ہمیشہ کے لئے ساتھ وینے والی ہوگی۔

خلاصه تعليم قرآن

قر آن کی تعلیم کامختصر خلاصہ یک ہے کہ وہ ہم کواس عالم اجسام دنیا کے سواا کیک دوسرے عالم کی خبر دیتا ہے جس کا نام عالم ارواح و عالم آخرت ہے اور بتلا تا ہے کہ اے انسان! جسم کی پرورش اور اس کی زیب وزینت میں کب تک انگارہے گا اس کی تکلیف و راحت کا کب تک بندوست کرتارے گاد کھے ذراا پی حقیقت میں نور ر، یہ جسم تو آئ جگلہ ایک دن رہ جائے گا اور تو اس سے الگ ہو کر دوسری جگہہ پنچے گا جہاں ہے آیا تھا شب و روز تو بدن کی فکر میں اس کی پرورش میں اگار ہتا ہے، ۴۲ گھٹوں میں ہے کوئی لمحہ خودا پی فکر میں تو صرف کرتو اپنی بیوی بچول دوستوں کی فکر میں گھلا جاتا ہے حالانکہ وہ صرف تیری صورت کے آشنا ہیں تجھے نہ کسی نے دیکھانہ کس نے پہچانا۔

ہر کیے از نظن خود شد یار من! وزدرون من نه جست اسرار من ذِ را کچھ دیرا بنی فکر بھی کر! اور دیکھ جھھ کو جا ہنے والا خدا کے سوا اور کو ٹی نہیں ہے کیونکہ محبت کا مدار معرفت پر ہےاور خدا کے سواروح انسان کی معرفت کسی کوئییں خدا کے بعدا گرروح کی معرفت کسی کو ہے تو انبیاءوصدیقین وصلحاء و عارفین کو ہے، مگرانسان خداو رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے زیادہ دوسروں کا گرویدہ ہے۔ جس کا سبب اس کے سوا کچھنہیں کہ اس نے مادی طاقتوں کوروحانی قوتوں پر غالب کر دیا ہے قر آن کریم انسان کو پی تعلیم دیتا ہے کہ اپنی روصانی طاقتوں کو مادی طاقتوں پر غالب کرے۔ اس لئے وہ نیک اخلاق اور نیک اعمال کی تا کید کرتا اور برے اخلاق اور برے اعمال ہے رو کتا ہے کیونکہ نیک اخلاق واعمال ہے خدا راضی ہوتا ہے اور اس کی رضا مندی ہے روٹ کو راحت و طاقت پہنچتی ہے ، اور برے اخلاق واعمال ہے خدا کاغضب ہوتا ہے جس سے روحانی طاقتق کوضعف اور مادی طاقتوں کوتر قی ہوتی ہے قرآن کریم انسان کومعرفت الٰہی اور ذات صفات خداوندی کی ایسی املی تعلیم دیتا ہے کہ کوئی کتاب اس کی نظیر پیش نہیں کر سکتی قر آن وتوحید کاعلمبر دار ہے اور دعویٰ ہے کہا جاتا ہے کہ دنیا کوقر آن نے توحید کا سبق ا پیے وقت پڑھایا جب تمام لوگ اس کو بھلا چکے تھے اور اس سے بہتر تو حید کی تعلیم کسی کتاب میں اس وقت موجودنہیں۔

قرآن تمام آ مانی کتابوں کی تقدیق کرتا ہے اور تمام انبیا جلیم السلام کی تعظیم و تقدیق کوفرض قرار دیتا ہے اس سے ہر منصف کومعلوم ہوسکتا ہے کہ اسلام دنیا کے لئے پیام امن ہے وہ تمام مخلوق کوفرقہ بندی اور اختلاف سے ہٹا کر باہم رواداری کا سبق پڑھا تا ہے۔ مگر چونکہ پہلے انہیا، کی تعلیمات اپنی اسٹی صورت میں اس وقت باقی نہیں ہیں بلکہ لوگوں نے تو بیف و تبدیل ہے ان کوشنی کردیا ہے اس لئے نزول قر آن کے بعد ان صخ شدہ کتابوں پر کمل کے لئے گنجائش نہیں رہی قر آن کریم اپنی تھا نہت کے لئے تمام مالم کے سامنے صرف ایک بات پیش کرتا ہے کہ تعصب سے ملیحدہ ہو کر انصاف کے ساتھ اس کی تعلیمات میں قد ہروتا مل کیا جائے تو خود بخو دانسان اس کی تھا نہت کا قائل ہو جائے گا۔

﴿ قُلُ إِنَّمَا أَعِظُكُمُ بِوَاحْدِةٍ مَا أَنُ تَقُوْمُوْ اللَّهِ مَثْنَىٰ وَ فُرادَىٰ ثُمَّ وَاللَّهِ مَثْنَىٰ وَ فُرادَىٰ ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا جَمَا بِصَاحِبِكُمُ مِنْ جِنَّةٍ مَا إِنْ هُوَ اللَّهِ مَنْ يَدَىٰ عَذَابِ شَدِيدِهِ

"فرماد یجئے کہ میں تم کو صرف ایگ ہی نصیحت کرتا ہوں کہ اللہ کے لئے کھڑے ہو جاؤ دو دول کر اور بھی الگ ہوکر پھر سوچوغور کرو! تو تم کو معلوم ہوگا کہ تمہارے صاحب کو جنون نہیں۔ وہ تو تم کو ایک بڑے آنے والے عذاب ہے ڈرانا جائے بین'۔

قر آن کریم بتلاتا ہے کہ راحت عالم آخرت کی راحت ہے جس نے وہاں کی راحت کے بازورہ ہے قرآن کریم راحت کا سامان نہیں کیا وہ خسارہ میں ہے کیونکہ دنیا کی راحت چندروزہ ہے قرآن کریم کسی قوم کو دوسری قوم پرنسب پریامال و دولت یا رنگ و زبان کی وجہ سے فضیلت نہیں دیتا بلکہ تقویٰ و کرم نفس اور روحانی پاکیزگی کو فضیلت بتلاتا اور بقیہ امور میں تمام بنی آ دم کو مساوی حقوق دیتا ہے۔

متيجة لعليم قرآن

جب انسان کوتعلیم قرآن میں تامل کرنے سے اپنی حقیقت کا پچھ انکشاف ہوتا ہا د خالق کا ئنات سے تعلق اور لگاؤ پیدا ہو جاتا ہے تو دنیا کی محبت دل سے نکل جاتی اور عالم آخرت کا ہمہ تن مشاق بن جاتا ہے فنائے دنیا کا نقشہ پیش نظر رہتا اور یہ عالم باوجود و عدت کے ایک تنگ و تاریک جیل خانہ نظر آتا ہے۔ ﴿ اَلدُّنْهَا سِجُنُ الْمُؤْمِنِ وَجَنَّهُ الْكافِرِهِ "ونامومن كاجيل خاندادركافركي جنت ب-"

خدا کی یاد اور اس کی محبت میں سرشار اور انکمال صالحہ کے لئے ہمہ تن مستعد و تیار رہتا ہے مصائب وحواد ٹ میں کوہ استقلال بنا رہتا ہے اور جام موت کوخوش گوار سمجھتا ہے۔

خیم آن روز کڑی منزل وریاں بردم میرادت جال طلم و زینے جانال بردم نذر کردم که کرآید، بسرای هم روز ب تا در میکده شادان وغزل خوال بردم ا گر کوئی مسلمان ان صفات ہے خالی نظر آئے تو سمجھ لیجئے کہ اس نے تعلیم قر آن ے پوراسبق حاصل نہیں کیا مگر مجموعی طور پرمسلمان تمام اقوام ے زیادہ دنیا ہے بیزار اور آ خرت کے لئے تیار ضرور میں ، دعویٰ ہے کہا جاتا ہے کہ غیر مسلم کو روحانیت اور عالم ار داے اور خالق جل وعلا کی ذات وصفات کے انوار وتجلیات کی ہوا بھی نہیں لگی ، ننگا رہنا ، سانس بند کرلینا، نکاح نه کرنا، بھو کا مرنا، ہوا میں ہاتھ سکھالینا روحانیت نہیں ۔ اسلام اور قر آن کوفخر ہے کہ وہ نوع انسانی کے تما شخصی ومنز لی وتمدنی وملکی حقوق کی حفاظت کرتا ہوا روحانیت کی تحمیل کرتا ہے، اسلام میں ندرهبانیت ہے ندع یانی نہ جگل میں رہنے کی ضرورت ہے۔ نہ جس دم کی ، تا جر تجارت میں بادشاہ بادشاہت میں ، کا شتکار زراعت میں مشغول رہ کربھی روحانیت اور منازل معرفت طے کرسکتا ہے۔ بشرطیکہ قرآن اور میغبر اسلام کی اطاعت و تابعداری کا حلقه گلے میں ڈال لے قر آن مجید نے جہاں حضرت باال حبثی، ابو: رخفاری، شبلی اور جنید، جیسی فقیر ہستیوں کو روحانیت کے آسان پر پہنچایا اس طرح ` مغرت ابوبكر، وعمر وعثمان وملى رضى الله عنهم جيسے خلفا ، وسلاطين كوروحاني منازل كا ابيا آ فآب و ما بتاب بناد ما كه د نباان كي نظير پيژر نبيس كرسكتي -

﴿ وَمَنْ يَبْتَعِ غَيْرَ الْاسْلامِ دِيننا فَلَن يُقْبَلَ مِنهُ وهُوَ فِي اللَّهِ وَهُوَ فِي اللَّهِ وَهُوَ فِي اللَّهِ وَهُوَ فِي اللَّهِ وَهُوَ فِي اللَّهِ مِنَ اللَّحِيرِينَ ﴾

'' جو مخص اسلام کے سواوین اختیار کرے گا خدا کے نزدیک ہے گز

مقبول نہ ہوگا اوروہ آخرت میں خسارہ میں رے گا''۔

قرآن مجید غیرمسلم لوگوں کی نگاہ میں

خوشترآل باشد که سر دلبران! گفته آید در حدیث دیگران! چیمبرز نے ان سائیکلو پیڈیا میں لکھا ہے کہ 'ندہب اسلام کا وہ حصہ بھی جس میں بہت کم تغیر و تبدل ہوا ہے اور جس ہے اس کے بانی کی طبیعت نہایت صاف صاف معلوم ہوتی ہے اس ندہب کا نہایت کامل اور روشن حصہ ہے اس ہے ہماری مراوقر آن کریم کے اخلاق ہے ہے، ناانصافی ، کذب ،غرور ، انتقام ، غیبت ، استہزاء ، طمع ، اسراف ،عیاشی ، ب انتہاری ، برگمانی ،نہایت قابل ملامت بیان کی گئی ہیں۔

نیک نیمی ، فیاضی ، خمل ، صبر ، برد باری ، حیا ، کفایت شعاری ، حیا کی ، راستبازی ، ادب صلح ، تچی محت اور سب سے پہلے خدا پر ایمان لا نا اور اس کی مرضی پر تو کل کرنا تچی ایمان داری کارکن اور سیج مسلمان کی نشانی خیال کی گئی ہے۔

راڈو مل لکھتا ہے کہ'' قرآن میں ایک نہایت گہری حقانیت ہے جوان لفظوں میں بیان کی گئی ہے جو باوجود مختصر ہونے کے قوی اور سیج رہنمائی البامی حکمتوں مے مملو میں۔

مسٹر جان ڈیون پورٹ نے ایک جگدلکھا ہے کہ:

منجمله ان خویول کے جن پرقر آن فخر کرسکتا ہے دونہایت ہی عیاں ہیں، ایک قو وہ مود بانه انداز اور مظمت جس کوقر آن اللہ کا ذکریا اشارہ کرتے ہوئے ہمیشہ مدنظر رکھتا ہے کہ وہ اس کی طرف خواہشات رذیلہ اور انسانی جذبات کومنسوب نبیس کرتا کہ وہ تمام نامہذب اور ناشائستہ خیالات، حکایات اور بیانات سے بالکل پاک ہے جو برقسمتی سے یہود کے صحفول میں عام میں قرآن تمام نا قابل انکار میوب سے مبرا ہے۔ اس پر خفیف سے خفیف حرف گیری نہیں ہو علق اس کوشروئ سے آخر تک پڑھ لیا جائے مگر تہذیب کے رخساروں پر ذرا بھی چھینپ کے آثار نہیں پائے جائیں گے۔''
مشہور جرمن فاضل کو نے لکھتا ہے:

'' قرآن بہت جلدا پی طرف متوجہ کر لیتا ہے اور متحیر کر دیتا ہے اور آخر میں ہم اس کی عزت و احترام کرنے پر مجبور ہو جاتے میں اس طرح سے کتاب تمام زبانوں میں نہایت قوی اثر کرتی رہے گی۔''

لڈولف کریبل (جس نے ۱۸۸۴، میں حضور سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حالات شائع کئے تھے) لکھتا ہے۔

قر آن میں عقائد، اخلاق، اور ان کی بنا پر قانون کا کمل مجموعہ موجود ہے، اس میں ایک وسیع جمہوری سلطنت کے ہر شعبہ کی بنیادیں بھی رکھ دی گئی ہیں، تعلیم عدالت، حربی انتظامات، مالیات، اور نہایت مختاط قانون، غربا، وغیرہ کی بنیادیں خدائے واحد کے یقین بررکھی گئی ہیں۔

ڈاکٹر گشاولی بان فرانسیسی اپنی کتاب تمدن عرب میں لکھتا ہے۔ ''کسی ندہبی کتاب کے فوائد عامہ کا انداز ہ کرتے وقت پیٹییں ویکھنا جا ہے کہ

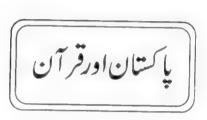
اس میں فلسفی خیالات کیے ہیں (کیونکہ یہ عموما بہت ہی کمزور ہواکر تے ہیں) بلکہ بیدد کھنا چاہیے کہ جن اختفادات دینی کی تعلیم اس کتاب میں دی گئی ہے انہوں نے دنیا میں کیا اثر پیدا کیا؟ اور جس وقت اسلام کو اس نظر ہے دیکھیں گئے تو معلوم ہوگا کہ دنیا کے ان شدا ہب میں جنہوں نے قلوب پر حکومت کی ہے، یہ ایک نہایت عالیشان فد ہب ہے۔ البت اسلام میں بھی نیکی ، انصاف ، عبادت و نیم ہی کی دیکی ہی تعلیم ہے جسی کل اور ادیان میں کیکن یہ تعلیم ہے جسی کل اور ادیان میں کیکن یہ جھ میں آئی میں کیکن یہ جھ میں آئی میں اساس قلم ہیں اس قسم کا انداز واور پر جوش ایمان پیدا کر دیتا ہے کہ پھراس میں میں اس قسم کا انداز واور پر جوش ایمان پیدا کر دیتا ہے کہ پھراس میں میں انہاں بیدا کر دیتا ہے کہ پھراس میں میں اس قسم کا انداز واور پر جوش ایمان پیدا کر دیتا ہے کہ پھراس میں اس قسم کا انداز واور پر جوش ایمان پیدا کر دیتا ہے کہ پھراس میں

مطلقاً شک اور تذبذب کی گنجائیں نہیں رہتی ، اسلام وہ ند بہ ہے جس کی اعتقاء ہے کا خاصہ میہ ہے کہ بھارے اخلاق کونرم کریں اور ہم میں نیکی اور انساف اور دوسر سے ندا ہب کے ساتھ رواداری پیدا کریں۔ ند بہ اسلام کے اعتقادات کوز مانہ منائبیس کے اور آئ بھی ان کا اثر وہیا ہی پرزور ہے جیسا پہلے تھا۔ بھارے اس زمانہ میں جب کہ اسلام سے کہیں پرانے ندا ہب کی حکومتیں قلوب پر کم ہوتی جاتی جیں قانون اسلام کی وہی پہلی حکومت اس وقت تک قائم ہے ان آیات قرآنی میں جو او پرنقل کی گئی ہم دیکھے جی میں حکومت اس وقت تک قائم ہوان آیات قرآنی میں جو او پرنقل کی گئی ہم دیکھے جی میں کہ چیم اسلام نے اپنے ماقبل کے ندا ہب کی اور ملی اخسوس مذہب یہود و انساری کی بیانتوں میں با انتہا رواداری کی ہے۔ یہ اس متم کی رواداری ہے جو اور مذا ہب کے بانیوں میں نمازے شاؤ ہے۔'

حضرات! میں اس مبحث کو پوری طرح بیان کرنا جاہوں تو عرصہ دراز کی ننہ ورت ہوئی۔ غیر مسلموں کی شہادات کا ہمارے پاس کافی ذخیر ہ موجود ہے مگر میں سمجھتا جوں کہ عاقل کے لئے یہ چندنمونے کافی ہوگئے۔ جواس وقت پیش کے گئے۔ تو بیااس وقت میں یہ بہد دینے میں حق بجانب نہ ہوں گا کہ بھارے نو تعلیم یافتہ مسلمان بھائی جو ، ومرول کی تقلید کو ذریعہ ترقی اور دیگر اقوام کی دریوزہ گری کو سبب عروج سجیجے میں۔ در حقیقت انہول نے قرآن کوا تنا بھی نہیں سمجھا، جتناام یکہ اور یورپ کے میسائی محققین نے سمجھا ہ بتناام یکہ اور نورپ کے میسائی محققین نے سمجھا ہ بتا اس قدر غافل میں کہ دیگر اقوام الن نے سمجھا ہ بتا اس قدر غافل میں کہ دیگر اقوام الن سے کہیں زیادہ اس سے خبر دار میں۔ اقوام عالم فیصلہ کر چکی میں کہ مسلمانوں کی ترقی و عون کا راز قرآن کریم کی تعلیم میں مضم ہے مگر خود مسلمانوں کی بے خبری ملاحظہ ہوکہ دریائے شیریں کے کنارے پر جیکھے ہوئے بیاسے میں ،بس اب مجھکوا پی تقریرختم کر دینا جا ہے کہ وقت بھی پورا ہوگیا ہے اور جو کیکھ بھی میں کہنا چا ہتا تھا وہ بھی بقدر ضرورت ادا جو گیا ہے۔

وصلى الله تعالى على خير خلقه سيدنا مولينا محمد و على اله و اصحابه واهل بيته اجمعين. و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين.







﴿ پاکتان اور قرآن ﴾

از حضرت مولا ناظفر احمد صاحب عثمانی رحمہ اللہ یہ ضمون حضرت مولا نا موضوف نے اسلامک تہموزیم کے لئے لکھ کر جیجا تھا۔ حوکہ ۱۰، ۹،۸ تمبر کوڈیھا کہ میں منعقد زوئی۔

اس کانفرنس کے انعقاد میں گورنر مشرقی بنگال اور وزراء شریک ہے۔ اس حیثیت ہے۔ اس حیثیت ہے۔ مضمون نہایت اہم ہے کہ اس میں حکومت اور عوام ہر دو کو اپنے اپنے فرائض کی طرف توجہ ولائی گئی ہے اگر اہلیان پاکستان اس قرآئی پروگرام کو اپنالیس جو القد تعالی نے اس مختصری سورت یعنی سورۃ الکوثر میں بیان فرمائی ہے اور جس کی بہترین تفسیر اور تخریح نہایت واضح اور سبل الفاظ میں حضرت مولا نا موصوف نے بیان فرمائی ہے تو آئی بی یا کستان کا مستقبل روثن ہو سکتا ہے۔

اب چونکہ اسلامی دستور کی بنیادر کھی جا چکی ہے۔ اس لئے اس مضمون کی اہمیت اور بھی بڑھ جاتی ہے۔ نشرورت ہے کہ اس مضمون کو ہزاروں بلکہ لاکھوں کی تعداد میں طبع کر کے ہر پاکستانی کے باتھ پہنچایا جائے۔ ہم حضرت مولانا کے بے حدممنون میں کہ انہوں نے مین ضرورت کے وقت پر اس مقالہ کو مرتب فرما کر ادارہ الصدیق کونشر کے لئے عطافر مایا۔ جزاہم اللہ تعالی احسن الجزاء۔

عن قریب اداره نشر وا شاعت اس مضمون کورساله کی شکل میں طبع کرے گا۔ انشاءالقد تعالیٰ (ادارہ)

> بِسْمِ اللَّهِ الرَّحُمْنِ الرَّجِيْمِ • إِنَّا اعْطٰينك الْكُوْثَرِ ٥ فَصَلِّ لِـرِبِّك وانْحَرُ٥ إِنَّ شاننك هُوَ الْائِتر ٥ •

تمهيد

حضرات! اس وقت ہم جس غرض کے لئے جمع ہوئے ہیں وہ بڑا تنظیم الشان مقصد ہے۔ اور اگر آج ہم نے اس مقصد کا راستہ اتفاق کے ساتھ طے کرایا تو یقین جاننے کہ بیاس اجتماع کا بڑا کارنامہ ہوگا۔ جوآئندہ نسلوں کے لئے مشعل راہ ٹابت ہوگا۔

چند زبنی سوالات وشبهات

اس حقیقت ہے انکارنہیں کیا جاسکتا کہ اس وقت پاکشان جس نازک دور ہے گزرر ہاہے وہ بخت پریثان کن ہے جس کی وجہ ہے بعض او کوں کے داوں میں اس قشم کے سوالات پیدا ہونے گئے میں کہ یا کتان کے وجود سے مسلمانوں کو کیا فائدہ پہنچا۔ یا کتان بننے سے پہلے مسلمانوں کی زہنی اور اخلاقی اور اقتصادی حالت کیسی تھی؟ یا کتان بننے کے بعداس میں کیچیز تی ، ہوئی یا تنزل ہوا؟ پائتان کامتعقبل روشن ہے یا تاریک؟ کیا یا کستان میں کسی جدید انقلاب کے نمودار ہونے کا خطرہ ہے؟ یا کستان کے موجودہ اد بار کا علاق کیا ہے؟ دنیا میں خصوصا عالم اسلام میں پاکستان کی ساکھ قائم ہونے کا کیا طریقہ ہے؟ پیسوالات اور اس قتم کے دوسرے خیالات اوگوں کے دلوں میں پیدا ہورے تھے۔ مگر حکومت کی طرف ہے خاموثی ہی خاموثی تھی جس ہے بید کمان ہونے ایگا تھا کہ ہمارا برسرافتدار طبقہ انجام کی طرف ہے بالکل غافل ہے۔اے کیو خبر نہیں کہ یا کتان ترقی کررہا ہے یا تنزل کی طرف جارہا ہے۔ یا تنان کے باشندے اپنے متعقبل کی طرف مطمئن ہیں یا پریشان؟ مقام شکر ہے کہ بیڈ کمان غلط ثابت :وا۔ حکومت نے اس اجتماع کو دعوت دے کریہ ثابت کر دیا ہے کہ وہ یا ستان کی ترقی اور تنزل اور مستقبل کی طرف ہے غافل نبیں، اس کو نزا کت حال کا احساس ہے اور اس کے علاق کا بھی فکر ہے۔اس لئے ہمارا فرض ہے کہ حقیقت حال کوصاف صاف بیان کر ئے اس مقصد کو پورا کرنے کی وشش کریں جس کے لئے بیاجتات بروے کارا یا گیا ہے۔

یا کتان ہے قبل مسلمانوں کی حالت

اس حقیقت سے انکار نبیس نیاجا سکتا کہ وجود یا ستان سے سیامتھ و جندوستان میں مسلمانوں کی جنی واخلاقی اور اقتصادی حالت احیصی تھی مگر سیای حیثیت ہے وہمحض ا بَ اقليت تقيمه اس لئے قوی اندیثہ تھے کہ وہ متحدہ ہندوستان میں کمزورے کمزور تر ہو جا نیں گے۔ای لئے حصول یا شان ک^{ی جدو}جہد کی گئی تا کہ ان کا دین ، مٰد ہب، تمرن ، للج. زبان محفوظ رے وجودیا ستان ہے ایک ننی اسلامی سلطنت نتشہ عالم پر نفہور پذیریمو نی۔ جو بقیہ تمام اسلامی سلطنوں میں سب سے بڑی ہے۔ اس سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا که پاکتان بننے کے وقت یا شانی مسلمانوں میں بہت زیادہ اتفاق واتحاد تھا۔ ہر شخص خدوص دل ہے یا کستان کی ترقی میں کوشاں تھا۔ ذاتی مفاوکو پا کستان کے مفاویر قربان کرر با تھا۔عصبیت ، جنبہ داری ، اقر بانوازی ، د غا ،فریب ، رشوت وغیر ہ ہے احتر از ئىيا جار باتھا۔شعائز اسلام كاحتر ام تھااور يا َستان كوهيقى معنوں ميں اسلامی مثالی حکومت بنائے کا جذبہ ترقی پرتھا۔ جس کے بتیجہ میں'' قرار داد مقاصد' دنیا کے سامنے آگنی اور و کھتے ہی و کھتے چند سال کے عرصہ میں یا کشان نے یہ مقام حاصل کرایا جو دوسری سلطنت دس سال میں بھی حاصل نہ کر علی تھی۔ حالا نکہ شروع میں پاکستان کو بخت مشکلات کا سامنا کرنا پڑ رہا تھا۔مگر اتحاد وا تفاق اورخلوش واخلانس اور شعائز اسلام کے رقم نے مشکاات کے باوجود یا کشان کو دن دونی رات چوگنی تر تی ہے ہم کنار کر دیا۔ ہمارا ہمسامیہ ملک مرعوب تھا اور فوجی سامان کی قوت وطاقت کا لو ہا مان چکا تھا۔

قائد ملت کی کوشش تھی کہ تمام ممالک اسلامی باہم متحد ہو کر کیک جان ہو جا کیں۔ اگر وہ اس مقصد میں کامیاب ہو جاتے تو آج دنیا بجائے دو کیمیوں میں تقسیم ہونے کے تین کیمیوں میں تقسیم ہو جاتی مسلمان وامریکہ وروس۔ مگر افسوس! اب ہم بجائے مستقل کیمپ ہونے کے انہی دو کیمیوں میں سے کسی ایک میں شامل ہونے کا خواب کھے دے جیں۔

يا كستان كي موجوده حالت

اوگ كتب بين يائت ن تر قى كرر با ہے اور تر قى كنشانات ميں كاغذىل، جوت مل ،شوگرمل ،سوئی گیس اور کوٹری بیراخ کا نام لیا جا تا ہے مگر مصرین کی نظر میں بیالیمی ترقی تنہیں جس پر ناز کیا جائے کیونکہ دوسر ن طرف وہ ہندوستان کومسئلہ کشمیر میں پہلے ہے زیادہ ب باک اور دلیر پائے تیں۔ یا ستان کی کیبنٹ میں آئے دن تبد کی ہے د نیا بھارا مذاق اڑا رہی ہے۔ دستور آج تک مکمل نہیں ہوا جس کی وجہ ہے مکمل آزادی کا خواب شرمندہ تعبیر نہ ہو ۔ کا۔ یا کستان میں اس وقت کوئی ایسالیڈ رنہیں جوقوم کامحبوب ہوجس کے ایک اشاره پرقوم برقتم کی قربانی دینے کو تیار ہو جائے ۔حکومت اور رعیت میں وہ ارتباط نہیں جس سے دوسرے مرغوب ہول عصبیت کا دور دورہ ہے ۔ اتحاد و اتفاق ہمدر دی واخوت مفقود ہے۔ ہرشخص کواپنا ذاتی مفاد پیش نظر ہے پاکستان کی بربادی یا آبادی ہے کچھ غرض نبیں۔ اقتصادی اعتبار سے بھی اکثریت تنزل ہی میں ہے۔ ایک خاص طبقہ کلیدی اسامیول پر قابض ہے۔ اقربا نوازی، جنبہ داری، صوبائیت سے کام ہورہا ہے۔ اہلیت اور قابلیت کونظر انداز کیا جار با ہے جس کے پاس کچھ وسائل میں وہ کامیاب ہے اگر چہ نالائق ہو۔جس کے پاس وسائل نہیں وہ نا کام ہے گو کیسا ہی قابل ہو۔ زمام اقتد اران اوگول کے ہاتھ میں ہےجنہوں نے حصول یا کتان کے لئے بچھ بھی جدو جبدنہیں کی بلکہ بعض تو اس نظریہ ہی کے خلاف تھے۔ ظاہر ہے کہ ان لوگوں کو پاکستان کا در نہیں ہوسکتا۔ نہان کواس مقصد ہے ہمدردی ہوسکتی ہے جس کے لئے پائستان حاصل کیا گیا تھا۔ یکی وجہ ہے کہ دو تمین سال کے اندر متعدد انقلابات ہے یا کستان کو دو حیار ہونا پڑا۔ ا ً ریبی لیل ونہار بیں تومستقبل روش نہیں بلکہ بخت تاریک ہے اور ہروم حدید انقلاب کا خطرہ لگا ہوا ہے۔

آ سانی آفتیں

قدرت آسانی آفتول سلاب وغیرہ کے ذریعہ ہم کو بار بار تنبیارتی ہے مگر کوئی

نبیں سمجھتا کہ یہ آفتیں ہماری شامت اعمال کا نتیجہ بیں۔ان کومنس اتفا قات پرمحمول کرلیا جاتا ہے حالانکہ قرآن میں صاف صاف کہدویا گیا ہے کہ جومصیب بھی آتی ہے ہمارے اعمال کی وجہ سے آتی ہے۔

﴿ وَمَا آَصَابَكُمُ مِنْ مُصِيبَةٍ فَيِمَا كَسَبَتُ ٱيُدِيكُمُ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ ٥ وَمَا آنُتُمُ بِمُعْجِزِيْنَ فِي ٱلاَرضَ طوَمَا لَكُمُ مِنْ دُون اللهِ مِنْ وَّلِيِّ وَّلاَ نَصِيرٍ ٥ ﴾

حفرات! میں آپ کو بتا وینا چاہتا ہوں کہ ہندوستان میں سیاب کی تباہ کاریوں کا واحد سبب حیدرآ باد وجونا گڑھاور شمیر پراس کا ناجائز قبضہ ہے اور مسلمانان ہندوستان پرظلم وستم۔ وہ اس ظلم سے باز آ جائے تو یہ مصیب خود ہی ٹل جائے گی اور پاکستان میں سیلا بوغیرہ کی تباہ کاری کا واحد سبب وہ وعدہ خلافی ہے جو دستورا سلامی اور قانون شرعی کے اجراء میں تاخیر کی جارہی ہے۔ پاکستان میں آج قانون شرعی کا اجراء میں ویا جائے ، شراب خانے ، فحبہ خانے ، سینمااور فلم سازی ، بے حیائی ، بے پردگی ، رشوت وظلم وغیرہ وغیرہ بند کر دیے جائیں اس وقت ہے آفتیں دور ہوجائیں گی۔ خدا کو ناراض کر کے ہم جنی بھی ترقی کریں گے وہ دم کے دم میں اس کو ملیا میٹ کرے رکھ دے گا۔ مگر افسوں ہے کہ آج ہم خدا کی قدرت کو بھلا بیٹھے ہیں۔

سورت کی تفسیر

اس تمہید کے بعد میں اس سورت کی تفسیر کرنا جا ہتا ہوں جو میں نے شروئ میں علاوت کی تھی ۔ تلاوت کی تھی جس میں بہت اختصار کے ساتھ بڑے بلیغ عنوان سے مسلمانوں کو سہل راستہ بتلایا گیا ہے جس پر چل کروہ بہت جلد کامیاب ہو جا تھیں اور ان کے دیثمن نا کام ودم بریدہ ہوجا تھیں۔

یں ۔ یہ بات خیال میں رکھی جائے کہ اس سورت کا نزول منیٰ میں ہوا ہے جہاں جج کے موقعہ پر ہرطرف کے آدمی جمع ہوتے میں۔ اس میں اشارہ ہے کہ اس سورت کے مضمون کوالیے اجتماعات میں ضرور بیان کیا جائے جہاں ہ طرف نے نہائند ۔ بَنْ ہوں تاکہ وہ اطراف عالم کے مسلمانوں میں اس کو پھیلائیں اور اس پر قمل کرنے کے لئے سب کو ابھاریں ہوں بات کا پھیلا دینا ہی کافی نہیں بلکداس پر عمل کرنا اور ساری قوم کوئل کر ما ضروری ہے۔ اس وقت ثمرہ مرتب ہوسکتا ہے۔ اس لئے اس اجتمان ہونے والے ارکان کوسب سے پہلے اس سورت کے مضمون پر عمل کرنے کے لئے تیار ہو جانا چاہیے۔ پھر قوم میں پوری طرح اشاعت کر کے اس کو بھی اس پر عمل پیرا کرنا چاہیے۔ ورنہ مخص تقریر و گفتار پر کفایت کر کے اجتماع کو نتم کر وینا نشستند و گفتند و برخاستند کا مصداق ہوگا جیسا کہ آن کل ہمار یا کثر اجتماعات کا بھی حشر ہور با ہے اس لئے کوئی نتیجہ برآ مد نہیں ہوتا۔

اب سنے اس سورت میں تین آیتیں ہیں۔ دوآیتوں میں طریق عمل بتاایا گیا ہے تیسری میں ثمرہ اور نتیجہ کا ذکر ہے۔ پہلی آیت کا ترجمہ یہ ہے کہ اے رسول! ہم نے آپ کو بہت بڑی خیر دی ہے جس سے قرآن کریم مراد ہے۔ دوسری آیت کا ترجمہ یہ ہے کہ پھر آپ اپ پروردگار کے لئے نماز پڑھتے رہنے اور قربانی کرتے رہیے۔ تیسری آیت کا ترجمہ یہ ہے کہ یقینا آپ کا دشمن ہی دم بریدہ ہے ہام ونشان ہے (آپ ان اعمال کے ساتھ نا کا منیس ہو کتے)

(تفسیر بہلی آیت)"قرآن کریم سب سے بڑی خیر" ب

پہلی آیت میں قرآن کوا سب سے بڑی خیر'' کہا گیا ہے۔ مسلمانوں کو لازم ہے کہ اس کے متعلق اپنے عقیدہ کو پختہ کریں، قرآن ہی کو بڑی خیر شمجھیں اور عقیدہ وہی پختہ ہے جس کا ثبوت ممل سے بھی ہور باہو۔ حکومت پاکستان کواپنے عمل سے اس کا ثبوت و بنا چاہیے کہ اس کے نزد یک قرآن ہی سب سے بڑی خیر ہے انسان جس چیز کو سب سے بڑی خیر سمجھتا ہے اس کا اہتمام واحترام سب سے زیادہ اور سب سے پہلے کرتا ہے۔ اگر ہم واقعی قرآن کو سب سے بڑی خیر تھھتے ہیں تو ہم کو اس کی تعلیم و خصیل اور تحقیق اور

تدبیر کا سب سے پہلے اور سب سے زیادہ اہتمام لرنا جا ہے۔ رسول التد سلی القد علیہ وسلم فرماتے ہیں یہ وفع اللّه به اقواما و یضع به انحرین که قرآن کی وجہ ہے تن تعالی بہت ہی قوموں کو رفعت و بلندی عطافر ماتے ہیں (جواس کو سب سے بڑی فیر سمجھ کراس کے سمجھنے اور اس کے موافق عمل کرنے کا اہتمام کرتی ہیں) اور بعض قوموں کو پستی اور زلت کی طرف پہنچا دیتے ہیں (جوقر آن کو پس پشت ڈال کر دوسرے علوم کو مقدم کرتے اور ان کا زیادہ اہتمام کرتے ہیں)

حضرات خلفا ، راشدین رضی القد عنیم کے پاس جب کوئی مجد میں آگر بینها وہ اس سے یہ دریافت کیا کرتے تھے کہ تمہارے پاس قرآن کا کتنا حصہ ہے؟ تا کہ برخض سے اس کے درجہ کے موافق برتاؤ کیا جائے۔ ان کے نزدیک فضلت کا معیار قرآن ہی تھا۔ جس کو جتنا حصہ قرآن سے حاصل ہوتا ای کے موافق اس کی عزت کی جاتی تھی۔ آئ کل معالمہ برکس ہے۔ فضلت کا معیار ہی بدل گیا۔ جواصلی معیار تھا اس کو نہ صرف بھلا کل معالمہ برکس ہے۔ فضلت کا معیار ہی بدل گیا۔ جواصلی معیار تھا اس کو نہ صرف بھلا دیا گیا بلکہ اس کو حقیر سمجھا جاتا ہے۔ ہمارے اسلاف نے کتاب اللی کی پوری عظمت و عزت کی تھی تو خدانے بھی ان کو وہ عزت و شوکت دی جس کی نظیر تاریخ میں نہیں مل سکتی۔ جب سے بیم مسلمانوں نے قرآن کی عظمت اپنے دلوں میں کم کر دی خدانے بھی ان کی عزت دنیا والوں کے دلوں سے نکال دی۔

وہ معزز تھے زمانے میں مسلماں ہو کر
اور ہم خوار ہوئے تارک قرآں ہو کر
﴿ اَلْمُتَّقِیْنَ ٥﴾ ﴿ اَلَٰكُ الْكِتَّ لِلْمُتَّقِیْنَ ٥﴾ ﴿ اَلَٰكُ الْكِتَ الْكِتَ الْكِتَ اللّٰكِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ ال

قوموں كَ تنزل ورقى كَ اسبابَ وروش الأل ت بيان كرتا ب يہي ہوت بهيدول كوظا بركرتا ب يہي ہوت بهيدول كوظا بركرتا ب جس في اس كى ہدايت برنمل بيااس في نجات بائى ، افغ حاصل كيا ، و نيا بين بهتى جين بايا، م في سابحى بعد بهتى راحت ب بمكنار بوا جواس سے بحث كيا بينيمان بوا، خدا سے اللّه بوا باور اپني كوجى بهول آيا۔ نشو اللّه في أنسله مُ انْفُسهُمُ الْفُسِهُمُ الْفُلِي فَوْنَ ٥ جواس برنمل كرتا بن خدااس كے ساتھ ہوتا ہے اور جس ك ساتھ خدا بواس كى ماتھ واللّه في من كيا شبہ بي إنَّ اللّه في قالَنديْن اللّه في الله في اللّه في الله في ا

قرآن جبید کے ساتھ روحانیت زندہ ہے

بزرًو! جب تک قرآن و نیا میں موجود ہے روحانیت باقی رہے گی۔ اگر میا تھا الیا جیسا حدیث میں آتا ہے ایک دن قرآن و نیا ہے اٹھا لیا جائے گا اس وقت و نیا ماویت ہے جرجائے گی اور ناوق گراہی میں جھکتی اور راہ حق ہے بہلی رہی جو پہلیتی بلکہ سب مسلمانوں کا اس پراتفاق ہے کہ اس وقت وہ روحانیت باقی نہیں رہی جو پہلیتی بلکہ ماویت کا غلبہ ہے مگر کسی کواصل حقیقت کا پیتے نہیں کہ روحانیت کا سرچشمہ کہاں ہے؟ ایک زمانہ میں قرآن کے جھنے والے بھی زیادہ سے پڑھنے والے اور عمل کرنے والے بھی بہت تھے اس وقت کا تو بو چھنا ہی کیا؟ اس کے بعد دوسرا زمانہ آیا جس میں جھنے والے جمل کرنے والے بھی اس بہتر تھی۔ اس وقت بھی مسلمانوں کی حالت آتی ہے بہتر تھی۔ اس وقت بھی مملمانوں کی حالت آتی ہے بہتر تھی۔ اس وقت بھی کہ عمل کرنے والے بھی کم اور پڑھنے والے بھی آن کے بیٹ ہی کہ عمل کرنے والے بھی کم اور پڑھنے والے بھی کہ اور پڑھنے والے بھی کم عمل کرنے والے بھی کم اور پڑھنے والے بھی کہ عمل کرنے والے بھی کم اور پڑھنے والے بھی کہ اور بھی ان کیا تھی ہی اور کیا ہے انہا کیا جائے گئی اس کو اور ان کی خوارا کی کا مسلمانوں کی جو بھی اس کو گوارا کیا ہی ہی ہو جسی اور قیت باقی نہ رہے گی۔ جھے امید نہیں ہے کہ کوئی مسلمان بھی اس کو گوارا کی سے کہ کہ کہ اور کیا ہے اٹھا کیا جائے ۔

قرآن کریم کی طرف سب کوتوجہ کرنی جا ہے

پھر سب کومل کراس کی طرف توجہ کرنی جاہیے جس کا طریقہ خود قرآن ہی نے

بتلاد یا ہے۔

﴿ كَمَا الْسَلْنَا فِيكُمُ رَسُولًا مِّنْكُمُ يَتُلُوا عَلَيْكُمُ اللِّنَا وَيُعَلِّمُكُمُ اللِّنَا وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَبَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَبَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُمُ مَّالَمُ تَكُونُ نُوا تَعْلَمُونَ ٥ ﴿

"حییا ہم نے تمہارے اندرتم ہی ہے ایک رسول بھیجا جو تمہارے سامنے ہماری آیات کی پلاوت کرتا ہے اور تمہارا تزکید کرتا ہے اور تم کو کتاب اللہ کی تعلیم ویتا ہے اور حکمت کی باتیں سکھلاتا ہے اور تم کووہ باتیں بتاتا ہے جو تم نہیں جانتے تھے۔"

اس میں قرآن کے متعلق رسول الله صلی الله علیہ وسلم کے چند فرائض بتاا نے میں اول علاوت آیات۔ (۲) تزکیہ ظاہر و باطن (۳) کتاب الله کی تعلیم (۴) حکمت کی تعلیم (۵) ایسی با تیس بتلانا جو بغیر آپ کے بتلائے کوئی بھی قرآن سے نہ بھے سکتا تھا۔ اگر ہم قرآن پر توجہ کرنا چاہیے۔ تلاوت قلام کرنا چاہیے۔ تلاوت قرآن کا اہتمام کرنا چاہیے۔ سرکاری اسکولوں میں قرآن کی تیجے تلاوت کا انتظام کیا جائے قرآن کی تاوی ہو کا رخہ بھنا چاہیے کیونکہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم نے سب سے پہلے آیات قرآن کی تلاوت ہی کا فرض ادا کیا ہے اور تج ہرکرے دکھے لیا جائے کہ صرف قرآن کی تلاوت ہی ول کو راحت اور سکون و اظمینان حاصل ہونا قرآن کا دعویٰ ہو کر الله کی اعلیٰ فرد ہے اور ذکر الله سے قلوب کو اظمینان حاصل ہونا قرآن کا دعویٰ ہو کہ واور خدا کی بات اٹل فرد ہے اور ذکر الله سے قلوب کو اطمینان حاصل ہونا قرآن کا دعویٰ ہو کہ واور خدا کی بات اٹل عاصل ہونا قرآن کا دعویٰ ہو گائو ان کے دل میں جذبور بی جو تعلی ہوتا ہے بھین ہی ہونا دین کی خدا ہو کہ کو تیز اور صاف ہوتا ہے بھین ہی ہونا تو ان کے دل میں جذبور بی جو تعلی ہوتا تو ان کے دل میں جذبور بی جز اور صاف ہوتا ہے بھین ہی جدات کے دل میں جذبور بی جز اور صاف ہوتا ہے بھین ہی ہوتا ہونے دل میں جذبور بی جز اور ساف کے دل میں جذبور بی جز اور کیل ہوتا ہے بھین ہوتا تو ان کے دل میں جذبور بی جز اور کیل ہوتا ہے کیون کو معانی و مطالب سے معانی و مطالب سے کوئی و مطالب سے کوئی کیل کیل ہوتا ہے۔ اس کے معانی و مطالب سے کیل کوئی اس کے بعد تعلیم قرآن کا اہتمام کیا جائے۔ اس کے معانی و مطالب سے کوئی و مطالب سے کوئی و مطالب سے کوئی و مطالب سے کیلئر کے گا۔ اس کے بعد تعلیم قرآن کا اہتمام کیا جائے۔ اس کے معانی و مطالب سے بعد تعلیم قرآن کا اس کی عوالے دور آئی کا اس کے معانی و مطالب سے معانی و میں معانی و مطالب سے معانی و میں معانی و مطالب سے معانی و میں میں میں معانی و میں معانی و میں میں میں میں میں میں میں میں

اسکواوں اور کالجوں کے طلبہ کو باخبر کیا جائے جس کے لئے ماہران تعلیم قرآن کی خدمات حاصل کی جا کیں۔ مرکاری ملازموں اور حکم ان طبقہ کے لئے بھی انتظام کیا جائے کہ وہ بھی معانی ومطالب قرآن سے واقف ہوں اور یہ واقفیت صرف ترجموں اور تفیہ ول کے مطالعہ سے حاصل نہ ہوگی با قاعدہ پڑھنے سے ہوگی ۔ حدیث میں ہے۔

أنما العلم بالتعلم

ووعلم تو تکھنے بی ہے آتا ہے '

تجربہ شاہد ہے کہ ازخود ترجے ویکنے سے نہ کوئی نج بن سکتا ہے نہ وَ اکثر نہ طعیب اور نہ پیرسٹر برعلم با قاعدہ سکھنے ہی ہے آتا ہ۔ ابنی استاد کے تو قرآن کا صحیح بر سمنا بھی نہیں آتا سمجھنا تو بہت دور ہے اور اس سے ولقک پیسٹر نا القُرْ ان کے تعارض شبہ نہ کیا جائے ۔ کیونکہ کسی چیز کے آسان ہونے کا یہ مطلب نبیس ہوتا کہ اس کے لئے ارادہ اور ہمت اور طلب اسباب کی بھی ضرورت نہ ہوتے آن کر یم قوم عرب کی زبان میں ہے مگر ان کو بھی تعلیم رسول کی احتیاج تھی ۔ ای لئے یہ نے اُن کر یم قوم عرب کی زبان میں ہے مگر ان کو بھی تعلیم رسول کی احتیاج تھی ۔ اور بھیا جس کوقر آن کی جی تیت ہی معلوم نبیس نہ اس کے نازل ہوا وہ قرآن کو کہا تھی ہے ۔ اور بھیا جس کوقر آن کی جی تیت ہی معلوم نبیس نہ اس کے نازل ہوا وہ قرآن کو کہا سمجھے گا؟

قر آن ایک بحرمحط ہے جس کے کناروں پر فنبر واگر ہرفتم کی نوشبو تھیں ہیں اس کے درمیانی جزیروں میں فتم فتم کے جوابرات جی قر آن کا ایک ظام ہے ایک باطن۔
ایک حد ہے ایک مطلع۔ ان ہی جار بنیادوں پر قر آن کا سجھنا موقوف ہے۔ ظاہر تو بہی عبارت ہے جو نازل کی گئی۔ فسؤل بہ الوُّو کے الاَّمنینُ ، باطن وہ ہے جس کوتفیہ کہاجاتا ہے۔ جیسا حدیث میں عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنبما کے متعلق وارد ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ عابہ وسلم نے ان کے حق میں بیدعا کی تھی۔

ه اللهم فقهه في الدين و علمه ناويل الكتاب " " اللهم فقهه في الدين و علمه ناويل الكتاب " " النالة التراك الله التراك ال

یہ دعا قبول ہوئی اور عبداللہ بن عباسؑ حبر الامتداور تر جمان القرآن کے لقب مے متاز ہوئے۔

حدوہ مقام ہے جہاں سمند عقل کی باگ روک دینا اور کھبر جانا ضروری ہے ۔ نہ بر جائے مرکب تواں تاختین کہ جاہا ہیر باید انداختین

یمی وہ موقعہ ہے جو تثبیہ اور تعطیل کوالگ الگ کر دیتا ہے کہ انسان نہ تو خدا کو مخلوق کے مشابہ سمجھے نہ صفات ہے خالی اور معطل۔

مطلع، وہ دروازہ ہے جس سے کشف والہام غیبی اور روحانی روشنی حاصل ہوتی ہے جو سب سے زیادہ رسول اللہ صلی القد عامہ کے پاس تھی اور آپ کے بعداس عالم مومن کواس سے حصد ملتا ہے جو تقوی کے ساتھ کمال انتاع سنت سے رنگا ہوا ہو۔

قرآن کی حقیقت کو وہی جان سکتا ہے جس کو الہام اور مشاہدہ سے حصد ملا ہو جن کا دم تمام روگوں ہے صبح سالم اور سچاتا بع دار ہوکر اللہ کے آگے جھک گیا ہو۔ قَسالَ اَسُلَمْتُ لِوَبِّ الْعَلَمِیْنَ.

هَٰإِنَّ فِيُ ذَٰلِكَ لَذِكُرِاى لِمَنُ كَانَ لَهُ قَلُبٌ اَوُ اَلْقَى السَّمُعَ وَهُوَ شَهِيُدٌ٥ *

ر ' بے شک قرآن میں اس شخص کے لئے نصیحت ہے جس کے پاس (اچھا) دل ہویا توجہ کے ساتھ (اہل دل کی باتوں کی طرف) کان حمادے۔''

قرآن جھنے کا پہلا درجہ یہ ہے کہ قرآن کی عبارت کو سمجھے۔ زبان عربی کے قواعد نحو و بلاغت وغیرہ سے واقف ہو۔ دوسرا درجہ یہ ہے کہ علم آفسیر میں مبارت حاصل کرے۔ تفسیر کی بنیاد عبارت قرآن ہی ہاں گئے تفسیر عبارت کی موافقت سے باہر نہیں ہو گئی ورنہ قرآن کا مطلب بچھ سے کچھ ہو جائے گا اور ہر شخص جو جائے گا مطلب بنا لے کا جسیا آج کل بعض مدعیان فہم قرآن کی آفسیہ واس کا حال ہے کہ وہ عبارت قرآن ہی کو

نہیں سیجھتے اور الی تفسیر کرتے ہیں جو عبارات قرآن سے اصلاموافقت نہیں کرتی۔ تیسرا ورجہ درمیانی ہے لیٹی اس حد کو معلوم کرنا جوقرآن کی ظاہری عبارت اور باطنی تفسیر کو جامع اور تشبیہ و تعطیل وغیرہ سے مائع ہے۔ چوقھا ورجہ بیہ ہے کہ قرآن کا نور تقوی کے ساتھ مطالعہ کیا جائے اور ظاہر ہے کہ بینورسب سے زیادہ رسول اللہ سلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل تھا۔ تو سب سے پہلے اس تفسیر و معلوم کرنا ضروری ہے جورسول اللہ سلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث میں منقول ہے۔ اس راستہ سے بینور حاصل ہوتا ہے جو تقی علیا، کے سواکس کے معراسی یا سندیں یا یا جاتا۔ وَ اللّٰهُ وَ یُعَلِّمُ کُمُ اللّٰهُ .

تفییررسول کے خلاف قرآن کی نئی تفییر مقبول نہیں

قرآن میں کہا گیا ہے کہ رسول الدّصلی الدّعلیہ وسلم ''کتاب الد' کے ساتھ حکمت کی بھی تعلیم دیتے ہیں اس سے مرادوی علوم میں جورسول الدّعلیہ وسلم نے قرآن سے سمجھے ہیں جن کودوسر نے ہیں سمجھ سکتے تھے۔ وَیُعَلِّمُ کُھُمُ مَالَمُهُ تَکُونُوا تَعَلَّمُونَ 0 اب جولوگ تغییر رسول کے خلاف قرآن کی نی تفییر کرتے ہیں وہ اپنے آپ کو رسول کے برابر یا ان سے بھی بڑھ کر سمجھتے ہیں ان کو اپنے ایمان کی خیر منانا چاہے۔ تعلیم قرآن کے ساتھ ساتھ جمیں خود کو اور اپنے طلبہ کو تقوگی اور پاکیزہ اخلاق کا عادی بنانا چاہیے جیسا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کو متقی اور پاکیزہ اخلاق، نیک کر دار،خوش اطوار بنا دیا تھا، اگر قرآن کو سمجھ کر پڑھا اور پڑھایا جائے تو اس سے خوف خدا ضرور پیدا ہوگا جس کا لازی نتیجہ تقوگی اور پاکیز گی اخلاق ہے۔

(تفسير دوسري آيت)نماز

دوسری آیت میں اول نماز کا حکم ہے فَصَلِّ لِلوَ بِیْکَ اہل علم جانتے ہیں کہ عربی نہاں میں حرف فائر تب کے لئے آتا ہے جس سے معلوم ہو جاتا ہے کہ اگل مضمون کے بیام مضمون پر مرتب ہے۔ اس میں بتلایا گیا ہے کہ جب ہم نے تم کو اتنی بڑی خیر دی ہے تو اس کا تقاضا ہے ہے کہ اپنے دب کے لئے نماز پڑھو۔ بیقر آن کا بھی تقاضا ہے۔ چنا نچے

قرآن میں سینکڑوں جگہ نماز کی تاکید آئی ہے اور امت کا بھی اتفاق ہے کہ طاعات بدنیہ میں سب سے افضل اور سب سے مقدم نماز ہے۔ یہ ایمان کا تقاضا ہے لا الد الا اللہ کے معنی یہی ہیں کہ اللہ کے سواکوئی معبود نہیں۔ تنباوہی عباوت کے لائق ہے۔ تو ہر مسلمان کو عمل ہے اس کا ثبوت و بینا چاہیے کہ وہ اللہ ہی کی عباوت کرتا ہے جس کا طریقہ یہ ہے کہ نماز کی چاہندی کی جائے۔ نماز ہی ہے اسلام ظاہر ہوتا ہے۔ حدیث میں صاف اعلان ہے کہ ہمارے اور مشرکین و کا فرین کے درمیان امتیاز پیدا کرنے والی چیز نماز ہی ہے جو مسلمان نماز نہیں پڑھتا اس کا ظاہر کا فروں سے متاز نہیں۔ دوسری حدیث میں ارشاد

﴿لاخيرفي دين لاصلوة فيه ﴾

''جس کے دین کے ساتھ نماز نہ ہواس میں کھے خیر نہیں۔''
نماز سے دل کوراحت ، اطمینان اور قوت حاصل ہوتی ہے۔ وہ بے حیائی اور برے کاموں سے روک دیتی ہے۔ بشر طیکہ اللہ کے واسطے نماز ہو۔ یعنی اس طرح اداکی جائے کہ جس کود کھے کر برخض محسوس کرے کہ بیاللہ کے دائے نماز پڑھ رہا ہے۔ افسوس ہے کہ مسلمانوں نے نماز کی طرف سے توجہ بٹالی ہے۔ بہت سے تو نماز پڑھتی چاہیے۔ نہ خشوع جو پڑھتے ہیں وہ بھی اس طرح نہیں پڑھتے جیسی اللہ کے لئے نماز پڑھنی چاہیے۔ نہ خشوع ہے نہ خضوع ، نہ دل کونماز کی طرف متوجہ کیا جاتا ہے۔ نماز میں علاوہ انفرادی مصالح کے اجتماعی مصالح بھی بہت ہیں۔ جو نماز با جماعت سے حاصل ہوتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء اسلام نماز وں میں خود امام جنتے تھے۔ اسی طرح ہر حاکم پانچ وقت مسلمانوں کوخود نماز پڑھا تا تھا۔ اس کا لازی نتیجہ بیتھا کہ سب مسلمان نماز کے پابند تھے۔ کیونکہ حکومت جس کا م کی پابند ہوتی ہے رعایا کو بھی اس کا اہتمام ہوتا ہے۔ پھر اس کو حورت میں ہر حاکم اور خلیفہ پبلک کا آدمی ہوجاتا ہے پبلک سے جدانہیں معلوم ہوتا۔ اس طرح حاکم وگلوم میں ارتباط اور تعلق بیگا گئت پیدا ہوتا ہے اور رعایا کے قلوب میں دکام سے حب بیدا ہوتی ہے۔ اور رعایا کے قلوب میں دکام سے حب بیدا ہوتی ہے۔ اور رعایا کے قلوب میں دکام سے حب بیدا ہوتی ہے۔ اور رعایا کے قلوب میں دکام سے حب بیدا ہوتی ہے۔ بیدا ہوتی ہے۔ اور رعایا کے قلوب میں دکام سے حب بیدا ہوتی ہے۔ بیدا ہوتی ہے۔

حکومت یا کشان کوعوام ہے شکایت اور اس کے از اله کی صورت

آن کل حکومت پاکستان کو پیشکایت ہے کہ عوام حکومت کے ساتھ تعاوان نہیں کرتے۔ اگر وہ عوام کا تعاون دل سے چاہتی ہے تو او پر سے پنچ تک تمام دکام نماز باجماعت کی پابندی شروع کر دیں اور نماز پڑھانے کا طریقہ سکھ کر خود نماز پڑھا نمیں۔ انشا اللہ چندروز میں معلوم ہو جائے گا کہ عوام حکومت کے ساتھ کس درجہ تعاون پر آمادہ ہوتے ہیں۔ تعلیمات قرآن کی خوبی ہی یہ ہے کہ ان پڑمل کرنے سے ہر مسلمان کی انفرادی حالت بھی درست ہوتی ہے اور اجماعی حالت بھی ترقی پذیر ہوتی ہے۔ چونکہ یہ سورت کی ہے اس لئے اس میں روز ہ اور زکو ہ وج کا ذکر نہیں کیا گیا کہ یہ اعمال بعد کو صوف نماز کو اس لئے بیان کیا گیا کہ وہ بہت مہتم بالثان ہے جواس کی پوری پابندی کرتا ہے وہ دومرے اعمال کو بھی شوق ہے کہ دیا گیا کہ وہ بہت مہتم بالثان ہے جواس کی پوری پابندی کرتا ہے وہ دومرے اعمال کو بھی شوق ہے کرنے گئتا ہے۔ حضرت فاروق اعظم نے اپنے عمال کو ایک خط کھوا تھا۔

﴿ ان اهم امور کم عندی الصلوة فمن حافظ علیها کان لما سواها اضیع ﴿ لما سواها اضیع ﴿ لَمَ مَصِيمُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّلَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّلَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّلَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّلْمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّ

اگر نماز قاعدہ سے اداکی جائے تو اس کی یہی خاصیت ہے کہ اس سے سب

کاموں کی نگہداشت کا جذبہ پیدا ہوجا تا ہے۔

تفسیر تیسری آیت (ز کو ۃ وقربانی)

اس نے بعد قربانی کا حکم ہے کہ اللہ کے لئے قربانی کرو۔اس میں طاعات مالیہ

کی تاکید ہے کہ طاعات بدنیہ کے ساتھ طاعات مالیہ کا بھی اہتمام کیا جائے۔ چونکہ مکہ میں قربانی ہی واجب تھی۔ اس لئے اس کا ذکر کر دیا گیا۔ مدینہ بھی گرز کو قرمسلمانوں پر فرض ہونے کے بعد قربانی بھی الازمی رہی یا اس کا وجوب ساقط ہو گیا۔ حضیہ کے نزو کی قربانی بھی واجب ہے زکو قرکے فرض ہونے پر امت کا اجماع ہے۔ قرآن میں نماز کے ساتھ ہی زکو قرادا کرنے کا حکم جا بجا آیا ہے۔ مانعین زکو قرہ ہے ایکا تاریخ کا مشہور مانعین زکو قرہ ہے دکرنا تاریخ کا مشہور واقعہ ہے۔

علا برمان نے فر مایا ہے کہ لوگوں میں غنی زیادہ ہوت میں اور فقیر کم ۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مال کی زکوۃ میں صرف چالیہ وال حصہ فرض کیا ہے وہ بھی جب کہ مال بقدر انساب ہو کہ چاندی پانچے اوقیہ ہو (میعنی دوسو درہم جس کی مقدار ساڑھے باوان تولہ ہوتی ہے) اور سونا ہیں مثقال (ساڑھے سات تولہ) ہواور اس پر ایک سال پورا گزر جائے۔ اور باغات و زمین کی پیداوار میں (دسوال یا بیسوال حصہ فرض کیا ہے اور ظاہر ہے کہ خدائے ملیم وقد میر رحمٰن ورحیم اپنے غریب بندول کے لئے الیم مقدار فرض نہیں کرسکتا جو ان کے گئے الی مقدار فرض نہیں کرسکتا جو ان کے گئے ایک مقدار فرض نہیں کرسکتا جو جو کلہ اللہ تعالیٰ کو معلوم تھا کہ فقیر کم ہول گے اور جبتے بھی ہوں گے ان کو مال داروں کی جو کئے اللہ تعالیٰ کو معلوم تھا کہ فقیر کم ہول گے اور جبتے بھی ہوں گے ان کو مال داروں کی بوجائے گا جو کئے الیہ تعالیٰ حساور باغات و زمین کی پیداوار کا دسوال بیسوال حصہ کافی ہو جائے گا بی مقدار فرض کر دی گئی ۔ اب اگر مال دار اور زمیندار مسلمان سب کے سب زکو ۃ وعشر باقاعہ و بیش نہ آئے کی ضرورت پیش نہ آئے۔

ايك شبه كاازاله

میر شبہ نہ کیا جائے کہ آئ کل تو مسلمانوں میں غریب زیادہ ہیں امیر کم ہیں۔ اس صورت میں مال داروں کی زکو قو وعشر سب غریبوں کے لئے کیوں کر کافی ہوگی؟ اواب میہ ہے کہ آئ کل مال داروں میں لکھ پتی اور کروڑ پتی بھی تو ہیں۔ آئر سب کے سب با قاعدہ زکو قروعشر نکالیں اور دیانت وامانت کے ساتھ اس کو نقرا ، میں نقیم کیا جائے بھینا تمام فقرا ، کو کا فی : و جائے گی۔ اس وقت مسلمانوں میں افلاس زیادہ : و جائے کا ایک سبب تو یہ اننیا ، یابندی کے ساتھ بوری زکوۃ وعشر نہیں نکا لتے اور بیمرض صدیوں ت جلا ا رباہے۔ اس لنے مسلمانوں میں افلاس بڑھ رہا ہے۔ اور چوری ڈیمٹی ترقی کر رہی ے۔ دوسر ب یہ کہ ہندوؤں کی دیکھا دیکھی مسلمانوں کی ایک جماعت نے بھیک ما نگنے کو بنر مجھ ایا ے۔ اس کو میب نہیں مجھتے بلکہ مستقل بیشہ بنالیا ہے۔ ان سے لا کھ کہا جات کہ یئے کئے تندرست آ دمی کو بھیک مانگنا جائز نہیں۔تم کو مزدوری کرنی جاہیے یا کوئی دست کاری سکھ کر بنیٹ یالنا جا ہے مگران کی مقلیں مٹنی ہوٹی میں کہ بھیک مانگنے ہی کواچھا سمجھتے ہیں۔مسلمان مال داروں کی ز کو ۃ و خیرات کا زیادہ حصدا نہی کے قبضہ میں جاتا ہے۔ یہ لوگ ہزار ہارو نے جمع کرنے کے بعد بھی بھیک ہی ما نگتے رہتے ہیں جب وہ مرتے ہیں ان کی جھونپڑیوں میں بڑی دولت نگلتی ہے۔ ان کوغریب فقیر سمجھنا غلط ہے ان کو ز کو ۃ و خیرات دینا رقم برباد کرنا ہے۔ مسلمانوں کوسب سے پہلے زکوۃ کا با قاعدہ انتظام کرنا عاہے۔ پھر برہتی کے فقراء کی تحقیق کرنی جائے۔ اور فقراءکوز کو ۃ دے کران ہے صاف کہد دیا جائے کہ زکوۃ کے بھروسہ بی پر نہ رہو بلکہ جو کیجھ اس وقت دیا جارہا ہے اس سے کوئی کاروبار شروع کروتا کداینے بیروں پر کھڑ ہے ہو جاؤ۔ پہلے زمانہ کے فقیر ایسے ہی تھے وہ بار بارز کو ہنہیں لیتے تھے بلکہ بہت جلد اپنے پیروں پر کھڑے ہو جاتے تھے۔ البتہ میٹیم بچے ، بیوہ عورتیں ، بوڑھے اور ایا بج ز کؤ ۃ کے بھروسہ پررہتے تھے۔مگریتیم بچتعلیم وتربت پاکر بالغ ہوتے ہی اپنے بیروں پر کھڑے ہو جاتے اور بیوہ عورتیں نکاح ٹانی کوعیب نہ جانتی تھیں وہ بھی کچھ دنوں کے بعد شادی کر کے زکو ہ ہے مشتیٰ ہو جاتی تھیں۔ اگر اب بھی اس کا رواج پوری طرح ہو جائے تو بیوہ عورتیں بہت کم رہ جائیں۔ زکوۃ کے جروسہ پرصرف ایا بج اورمعذوررہ جائیں گے تو ان کی تعدادزیادہ نبیس ان کو مال داروں ، زمیس داروں کی زکو قاوعشر یقینا کافی ہو جائے گی۔ حَلومت یا کتان کونماز کے ساتھ ز کو ق کا بھی با قاعدہ انتظام کرنا جا ہے۔مگر

جب تک دستورا سلامی اور قانون شرعی نافذ نه کیا جائے اور حکومت کے افسر نماز کے پابند نه مجو جا کیں اس وقت تک نه حکومت کومسلمانوں سے زکو قلیلے کا حق ہے نه مسلمان ہی اپنی زکو قل حکومت کے حواله کریں گ۔

پہلے سوال کا جواب اور خلاصہ

یباں تک پہلے سوال کا جواب تھا جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حکومت پاکستان قرآن کی عظمت کا حق اوا کرے، علاوت قرآن، تعلیم قرآن، درس قرآن کا اہتمام کرے، نماز کی تاکید کرے، ملک میں دستور اسلامی اور قانون شرعی نافذ کر کے زکو ق و صدق ت کا با قاعدہ انتظام کرے۔ شعائز اسلام کی پوری تعظیم کرے تو اس کے وشمن ناکام جو جا کیں گئ، و نیا میں اس کی عزت و شوکت کا پرچم لہرائے گا، آسانی بلا کیں بھی ٹل جا کیں گئی ، خدا کی مدواس کے ساتھ : وگی، رعایا اور حکومت میں محبت والفت پیدا ہوجائے گی۔ خالف طاقعتیں مرعوب : و جا کیں گی۔ الگذیئن اِن مَسَکَنَهُ مُر فِی الْاَرْضِ اَفَامُو اللَّهُ مُورِی اَللَّهُ عَافِیةً اللَّهُ عَوْلَ وَ اَللَّهِ عَافِیةً اللَّهُ عُولًا عَنِ الْمُنْکُورِ طَ وَلِللَّهِ عَافِیةً اللَّهُ مُورِی

دوسرے سوال کا جواب اور اسلام و کمیونزم

دوسرے سوال کا جواب ہے ہے کہ اسلام اور کمیونزم میں کچھ مناسبت نہیں۔
اسلام کو کمیونزم سے دور کا بھی واسط نہیں۔ اعتقادی طور پر کمیونزم کی بنیاد خدادشنی اور
ندہب دشنی پر ہے اور اسلام سب سے پہلے اللہ تعالیٰ کی عظمت اور تو حید کا سبق ویتا ہے۔
پابند کی فدہب کا ہر حال میں حکم دیتا ہے۔ اسلام میں فدہب اور سیاست الگ الگ نہیں
بلکہ ساتھ ساتھ چلتے ہیں۔ سیاست بھی اس طرح فدہب کا جز ہے جس طرح عبادات و
معاملات اور اخلاق و معاشرت اس کے اجزاء ہیں بشرطیکہ اسلامی سیاست جو کافرانہ
سیاست نہ ہو۔ عملی طور پر کمیونزم ذاتی ملکیت کا دشمن ہے اور اسلام ذاتی ملکیت کا دشمن

اوران میں فقراء کاحق بھی لازم کرتا ہے۔

﴿ آَيُهَا اللَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّباتِ مَا كَسَبُتُمُ ومِمَّآ أَخُوَجُنَا لَكُمُ مِّنُ الْأَرْضِ

''اے انیمان والو! جو کچھ تم کماؤ اور جو کچھ ہم زمین کی پیداوار میں ہے تم کو دیں اس کا پا کیزہ عمدہ حصہ (اللہ کے راستہ میں) خرج کیا گروی''

تلم انفاق کا مطلب ہی ہے ہے کہ مال دارا پنے اموال کے اور زمیں دارا پنی زمینوں کے مالک مان لئے گئے۔ پھران کواس میں سے فقرا ، پر پچھ خرج کرنے کا حکم دیا جارہا ہے۔ میت کے ترکہ میں میراث و وصیت کا جاری ہونا۔ مالکان زمین کواپئی جانبیاد کے وقف یا ہبہ کرنے کا اختیار ہونا ذاتی ملکیت کی کھلی دلیل ہے۔ زکو ق میں ہم/ااور مملوکہ زمین کی پیروار میں ۱/۱۰ یا ۲۰/۱ فقراء کے لئے تجویز کرنے کا مطلب ہی ہے کہ باقی سب مال والے اور زمین والے کا ہے۔ البتہ سمندر، دریا، پہاڑ اور جنگلات، دور افقادہ زمینیں اور معادن کومت کے تحت ہول گے۔ ان پر بغیر حکومت کی اجازت کے کئی کو قبلہ کے این میں ہوں گے۔ ان پر بغیر حکومت کی اجازت کے کئی کو قبلہ کے دین کا حق نہیں۔

المام معاشى معاوات كا قاكل نبيس قرآن بين صاف صاف كبا كيا ب-هِ نَكُنُ قَسَمُنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيْوة الدُّنْيَا وَرفَعْنَا بَعُضَهُمْ فَوْقَ بَعُضٍ دَرَجْتِ لِيَتَّجَدَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا شُخُو يَّانِهُ هُ

" بم في بى اولول كے درميان معاشى تقسيم كى ب اور بعض كو بعض بر رفعت دى ہے تا كدا يك دوسر سے كام لے سكے ۔ (اور اس طرح اظام عالم قائم رہے) ـ "

اکر معاشی تشیم برابر کر دی جاتی که سارے دولتمند ہی ہوتے تو کوئی بھی کس کا کام نہ کرتا۔ اب حالت یہ ہے کہ ایک کے پاس دولت ہے طاقت وقوت نہیں۔ ایک ک پاس طاقت ہے دولت نہیں۔ ہرایک و دوسرے کی ضرورت ہاں طرح نظام قائم ہے۔ مگر آپ کومعلوم ہو چکا ہے کہ اسلام ذاتی ملکیت کو برقر ارر کھتے ہوئے اس کی اجازت نہیں دیتا کہ دولتمند طبقہ ساری دولت کو اپنے ہی او پرخر ی کرتا رہے۔ بلکہ وہ اس کی دولت میں ، زمیں کی پیداوار میں فقراء کا حق بھی قائم کرتا ہے تا کہ معیشت میں تو از ان قائم رہے۔ اسلام دولتمندوں کو اس کی بھی اجازت نہیں دیتا کہ سودی کارو بارسے دولت کو بڑھا نمیں۔

 آلَهُ الرِّبُو وَيُرْبِي الصَّدَقَٰتِ بِ وَاللَّهُ لاَيُحِبُ كُلَّ كَاللَّهُ لاَيُحِبُ كُلَّ كَفَارِ اَثِيْمِ ٥٥ ه

"الله تعالى سوداً و مناتا اور صدقات كو برهاتا ہے اور الله تعالى الله تعالى الله تعالى الله تعالى الله الله تعالى الله الله الله تعالى ال

تاریخ شاہد ہے کہ جب تک اسلامی بیت المال میں زکوۃ وعشر کی آمدنی جمع ہوتی رہی اور با قاعدہ فقرا، پرتقسیم ہوتی رہی تو ایک وقت ایسا بھی آگیا تھا کہ زکوۃ و صدقات لینے والا کوئی بھی نظر نہ آتا تھا۔ کمیونزم آج تک ایسی مثال قائم نہیں کر سکا، اور اس کا دعوی معاشی مساوات محض ڈھونگ ہے۔

آخر میں ایک بات پر تنبیہ

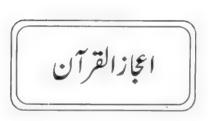
اخیر میں ایک بات پر اور تنبیہ کر دینا چاہتا ہوں کہ اسلام میں دولت بڑھانے کا طریقہ زراعت ، تجارت وصنعت وحرفت ہے۔ سرکاری ملازمت نہیں۔ ملاز مان سرکاری کو ضرورت ہے زیاد و تنخواہ نہیں دی جاتی تھی۔ خلیفہ اسلام کی تنخواہ اتنی ہی ہوتی تھی کہ متوسط درجہ کے آ دئی کی طرح گزر کر سکے۔ حکام کو تا کیدتھی کہ ویسا ہی کھانا کھا نمیں جیسا عام مسلمان کھاتے ہیں اور ویسا ہی لباس پہنیں جیسا عام مسلمان پہنچے ہیں۔ جو شخص سرکاری ملازمت اپنی دولت بڑھانے کے لئے اختیار کرتا ہے وہ اسلام کو بدنام کرتا ہے۔ اس طرح اسلام نے تا جروں کو بھی اس کی اجازت نہیں دی کہ اپنے مال کی قیمت اتنی بڑھا

دیں جس سے خریدار نعبن فاحش (سخت نقصان) کا شکار: و جا کمیں۔ جو تا جر ایسا کر بیگا، اسلامی حکومت اس کو تجارت کی اجازت نہیں دے گی۔ان اصول پُر کام کیا جائے تو آپ دیکھیں گے کہ چندروز میں اقتصادی حالت درست ہو جائے گی۔

حکومت پاکتان کواسلامی اصول کے موافق ملک میں ندہبی تعلیم عام کرنا، بے کاری اور بےروزگاری کو دور کرنا چاہیے۔شراب خواری، زنا کاری، جوابازار، رایس، سود خواری، سینما فلم سازی کو بند کروینا چاہیے کہ اس سے رعایا کی دولت بھی برباد ہوتی ہے۔ عادات واخلاق بھی گبڑتے ہیں، خداکی پھٹکار بھی برتی ہے۔

اب میں اپنی تقریر ختم کرتا ہوں۔القد تعالی جمیں اور آپ کواور سب مسلمانوں کو صراطمتنقیم پر چلنے کی تو فیق عطافر ما تعیں۔ آمین۔

وَالْحَمُدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَلْمِيْنَ





﴿ اعجاز القرآن ﴾

بقلم العلامة مولانا ظفر احمد العثماني

الرحمان علم القرآن خلق الانسان علمه البيان فالحمد لله الذي نصر عبده و انجز وعده وهزم الاحزاب وحده والصلوة والسلام على من لانبي بعده.

اما بعد فاعلموا ان المعجزة امر خارق للعادة مقرون بالتحدي سالم عن المعارضة وهي اما حسية كاكثر معجزات الانبياء من بنبي اسرائيل او عقلية كاكثر معجزات سيدنيا متحمد صلى الله عليه و سلم و من اكبرها القرآن الذي لايأتيه الباطل من بين يديه و لا من خلفه تنزيل من حكيم حميد. قال النبي صلى الله عليه وسلحر مامن الانبياء نبع الا اعطى مامثله أمن عليه البشر و انما كان الذي اوتيته وحيا او حَاهُ الله الي فارجوان اكون اكثرهم تابعايوم القيمة اخرجه البخاري عن ابي هريرة اي الأية التي تحديث بها القوم هي الوحي الذي انزل على وهو القرآن لما اشتمل عليه من الاعجاز الواضح وليس المراد حصر معجزاته فيه ولا انه ليمريؤت من المعجزات ما اوتي من تقدمه بل المرادانه المعجزة العظمي التي اختص بهادون غيره لان كل نبي اعطى معجزة خاصة به لم يعطها غيره تبحدي بها قومه وكانت معجزة كالنبي تقع مناسبة

لحال قومه كما انة كان السحر فاشيا عند فرعون وقومه فجائهم موسى عليه السلام بالعصى على صورة مايصنع السحرة لكنها تلقفت ماصنعوا روالسحر لا سأكل السحر فألقى السحرة سجدًا) ولم يقع ذلك بعينه لغيره و كذلك احياء عيسم عليه السلام الموتي وابراء دالا كمه و والابرص لكون الاطباء والحكماء في ذلك الزمان في غاية من الظهور فأتاهم من جنس عملهم بمالم تصل قدر تهم اليه وهكذا لما كان العرب الذين بعث فيهم النبي صلى الله عليه وسلم في الغاية من البلاغة جاء هم بالقرآن الذي تحدا هم ان يأتوا بحديث مثله ان كانوا صادقين ثم قرعهم بقوله "ام يقولون افتراه قبل فاتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين". حين قالوا "لونشاء لقلنا مثل هذا إن هذا الا اساطير الاولين". اي و نحن قوم اميون لا علم لنا باخبارا لا وائل ولو كان لنا بذلك من علم لقلنا مثل هذا فقال تعالم فلياتوا بعشر سور مثله مفتريات من غب تقبيديك نه مطابقاللو اقع و لاشك أن أتيان المفتري من اسهل مايتكلم به الانسان و ينطق به فان لم يستجيب لكم فاعلموا انما انزل بعلم الله وان لا اله الاهو فهل انتم مسلمون. ثم تحدا هم بقوله "فأتوا بسورة من مثله و ادعوا شهدآء كم من دون الله ان كنتم صادقين فان لم تفعلوا ولن تفعا وافاتقوا النار

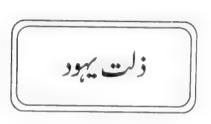
التم وقودها الناس و الحجارة اعدت للكافرين" و في ذلك رد صريح علر من زعم ان التحدي لم يقع ببلاغة القران وفصاحته وانما وقع بعلومه و معارفه التي قد او دعت فيه وجه الردان الله تعالى قد اطلق لهم ان يأتوا بوثله مفتريّ. والمشتمل على العلوم و المعارف الصحيحة لايكون مفتري واذا جازلهم المعارضة بالمفتيري فبلايكون هو مثله الافي بلاغته وفصاحته وسلاسته وجريانه و بديع اسلوبه فهذا هوا الذي وقع به التحدي، وكيف يجوزان يطالب الا اميّون يأتوا بالعلوم والمعارف التي لم يعرفوهاقط، ولم يحوموا حولها وانما يتحدى القوم بمالهم معرفة به وهم يدعون فيه الكمال و هذا تاريخ العرب قبل الالسلام بين ايديكم لم يدعوا العلم و المعرفة ساعة من الدهر وانما كانوا يفتخرون ببلاغة لسانهم وفصاحته وبراعته فتحداهم القرآن أن يأتوا بمثله في ذلك فافهم. ثم دلائل اعجاز القرآن على وجوه منها ماتعرفه العرب و والعجم لكونه هدي للناس وهدي للعالمين ومنها ماتعرفه العرب خاصة لكونه قر آنًا عربيا بلسان عربي مبيين ومنها ماتعرف المهرة من البلغاء وليس لعامة . العرب فيه نصيب ولنذا قال و ادعوا شهداء كم من دون اللّه اي اعوانكم و انصاركم من مهرة البلغاء وكملة الشعراء فان الدرجة العليا في البلاغة لا يعرفها الا البليغ. فاذاوقف مثله على مافيه من البلاغة ظل

خاضعاً بين يديها. واعترف بإنها مماليس مقدوراً للبشر ونحن لما جئنا بعد العرب الاول ماكنا لنصل الي كنه ذلك ولكن القدر الذي علمناه أن استعمال الكلمات والتركيبات الجزلة العذبة مع اللطافة وعدم التكلف في القرآن العظيم مما لا نظير له في قصائد المتقدميين والمتأخبريين ومن الغرابة فيه اله يلبس المعانى من انواع التذكير والمخاصمة في كل موضع لباساً يناسب اسلوب السورة و نقصر يد المتطاول عن ذيلة تأمل ايراد قصص الانبياء في سورة الاعراف وهود والشعراء، ثم انظر تلك القصص في الصافات ثم في الذاريات و نحوها. يظهر لك الفرق و كذلك ذكر تعذيب العصاة وتنعيم المطيعين فانه يذكر في كل مقام باسلوب جمديد ويذكر مخاصمة اهل النارفي كل موضع على حدة والكلام فيه يطول و ايضا نعلم انه لايتصور رعاية مقتضى المقام الذي تفصيله في علم المعانى و رعاية الاستعارات والكنايات التي تكفل لها علم البيان مع رعاية حال المخاطبين الاميين الذين لا يعرفون هذه الصناعات احسن مما يوجد في القرآن العظيم فإن المطلوب لههنا أن يذكر في المخاطبات المعروفة التي يعرفها كارمن الناس نكتة رائقة للعامة مرضيه عند الخاصة وهذا كالجمع بين النقيضين وههنا نكتة بديعة لابد من التنبيه عليها لكون بعض العلماء من اهمل الهبند قد غفل عنها فضلوا واصلدا وهي ان دراسة

القرآن ونحوه و صرفه واسلوبه انما هي دراسة عالية لاتنالها ها الاطبقة خاصة من المهرة البلغاء فكما ان للقرآن اسلوباً خاصاً قد انفرد به من بين اساليب العربية فان له نحوا خاصا يسمو في كثير من المواضع عن القواعد التي نقرأها في كتب النحو المتداولة بين المدارس حتى اننا لا نتجاوز الحق اذا قلنا ان هذه الكتب و حدها لاتكفي لاعراب بعض أيات القرآن بل لا بعد للتمكن من اعرابها من الاستعانة بالتفاسير والا فكيف نعرب كلمة الصابرين المنصوبة في قوله تعالى ل "و الموفون بعهدهم اذاعا هدوا والصابرين في الباساء والضراء مع كونها معطوفة علر جميع المرفوعات التي سبقتها الااذا عاوننا المفسرون ولاشك أن أصاب الدراسة العالية في الادب والنحو وقفه اللغة يتعلمون فيما يتعلمونه اصول القواعدو تطور اتهاو يقفون على الادوار التمي ممرت بهما فاذا اقرأ احدهم انّ هذان لساحران وهي قراءة معترف بها الي جانب القراءة الثانية إنَّ هٰذان لساحوان لايقف حائراً عند هذان كما يقف المبتدى في النحو. نعم ان صاحب الدراسة العالية لايقف عند هذا الرفع الذي يبد و شذوذا وما هو بشذوذ بل سيعلم من اول نظرة ان الكتاب الكريم قد سول بمختلف لغات العرب و ان من تلك اللغات لغة قبيلة بنبي الحارث التي كانت تلزم المثني الالف في جميع حالاته و ان في قوله ان هذان لساحوان استعمالاً

لقاعلية كانت موجودة عن العرب الاول لا تحتويها كتب النحو المتداولة وذكرها المفسرون واللغويون العارفون بفقه اللغة العربية وتطور اتها وادوارها التي مرت بها. فاعلم ذلك والله يتولي هداك و منها مالا بتيسير فهيميه لغير المتقين المتدبوين في اسرار الشرائع ولذا قال تعالى ذلك الكتب لاريب فيه هذى للمتقين فالعلوم الخمسة التي بينها القرآن العظيم بطريق التنصيص عليها تدل على أن القرآن تنزيل من الله هداية الانسان كما أن الطبيب أذا أنظر في القانون لا بن سينا و لا حظ تحقيقه و تدقيقه في بيان الامراض و اسبابها و علاما تها ووصف الادوية لايشك في أن المؤلف كامل في صناعة الطب كذلك عالم اسرار الشرائع قد وقعت موقعها بوجه لا يتصور احسن منها والنوريدل بنفسه على نفسه فكل من اراد تهذيب النفوس لا بدله من الرجوع الى القرآن فترى اقلام الفلاسفة والحكماء قيد انشقت و انكسرت بينزوليه وظلت اعنا قهم ليه خاضعين فقالوا لا حاجة لنا الى بيان الحكمة العملية فان الشربعة المصطفوية قد قضت الوطرعنها ولو اوتي هم لاء حظاً من التقوى لا عترفوابان القرآن قد قضى الوطر عن كل حكمته مافر طنا في الكتاب من شي . أ

حضرت مولا نا ظفر احمد صاحب عثانی شخ الحدیث دارایاعلوم الاسلامیه ثندُ واله پار





﴿ ذلت يهوداورع بول كي حاليه شكست ﴾

حامد او مصلیا و مسلما، اما بعد:

عرصہ سے حکومت اسرائیل کی وجہ سے بعض اوگول کے داوں میں بیشبہات پیدا ، ور ہے جیں کہ قرآن میں تو اس قوم نے لئے ذات و مسکنت کو لازم کہا گیا ہے، پھران کو حکومت و سلطنت کیے مل گئی؟ زبانی جواب سے سوال کرنے والوں کی تملی کر دئ گئی مگراب بیسوال الصدیق (لکھنو) مور خد ۵ رہے الثانی ۱۳۸۷ میں شائع ہوا ہے تو تحریری جواب کی ضرورے محسوں ہوئی۔ اس شہ کے چند جوابات ہیں۔

(۱) ایک تو یہ کرقر آن کریم میں جہاں یہود کے لئے ذلت کولازم کہا گیا ہے وہاں دو حالتوں کا استثناء بھی موجود ہے، چنا نچہ سورۃ آل عمران میں ارشاد ہوا ہے:

﴿ ضُرِبَتُ عَلَيْهِ مُ اللَّذِلَةُ اَيْنَمَا ثُقِقُولُ اللَّهِ وَ ضُرِبَتُ عَلَيْهِ مُ اللَّهِ وَ صُرِبَتُ عَلَيْهِ مُ اللَّهِ وَ ضُرِبَتُ عَلَيْهِ مُ اللَّهِ وَ ضُرِبَتُ عَلَيْهِ مُ اللَّهِ وَ صُرِبَتُ عَلَيْهِ مُ اللَّهِ وَ اللَّهِ وَ ضُرِبَتُ عَلَيْهِ مُ اللَّهِ وَ اللَّهِ وَ صُرِبَتُ عَلَيْهِ مُ اللَّهِ وَ صَرِبَتُ عَلَيْهِ مُ اللَّهِ وَ صُرِبَتُ عَلَيْهِ مُ اللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهُ وَاللَّهِ وَاللَّهُ فَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَالْهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمُعَلَّةُ اللّهُ وَاللّهُ وَالْمُعَلّمُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمُعَلّمُ وَاللّهُ وَالْمُ اللّهُ وَاللّهُ وَ

''ان پر ذلت جما دی گئی ہے جہال کہیں بھی پائے جاویں گے، مگر ہاں (دو ذریعوں سے بیزلت رفع ہو جائیگی)ایک تو ایسے ذریعے ئے سب جواللہ کی طرف سے ہواور ایک ایسے ذریعے کے سب جو آدموں کی طرف سے ہوا۔'

الله فی طرف کا ذراید تو ہے کہ کوئی یہودی اسلام نے آئے یا جزید دے کر مانت لئے اسلام میں داخل ہو جائے تو حکومت اسلام اس کی جان و مال و آبروکی محافظ ہو گئی اور آ دمیوں کی طرف کے ذریعے سے مرادیہ ہے کہ کسی قوم کی پشت پنائی ان کو مسل ہو جائے تو اس صورت میں بھی ذلت رفع ہوجائے گی۔اب ظاہ ہے کہ اس وقت دوارم ائیل کی حکومت ہے اس کو برطانہ یا ورام کیا۔ کی پشت پنائی حاصل ہے اور پہلے روس

کی پیٹت پناہی حاصل بھی۔اب قرآن پر کوئی اشکال نہیں۔اگر سی قوم کی پیٹ پناہی ان کو حاصل نہ ہوتو ایک دن بھی حکومت اسرائیل قائم نہیں رہ عمق اور جیسے یہودی پہلے ذلیل مجھے ویسے ہی ذلیل کے ذلیل رہیں گے۔

(۲)مسلم شریف میں صحیح حدیث موجود ہے۔

وعن عبدالله بن عمر رضى الله عبهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تقاتلكم اليهود فتسلون عليهم حتى يقول الحجريا مسلم هذا يهودى ورائى فاقتله مرح ص ٢٩١٠)

''عبداللد بن مرُفر ماتے میں که رسول الله صلی الله مایہ وسلم نے فر مایا تم سے یبود جنگ کریں گے چرتم ان پر مسلط اور غالب ہو جاؤ گے۔ یبال تک که چھر (اور درخت) بولیں گے اے مسلم! میہ یہودی میرے چھیے (چھیا ہوا) ہے اس کوفل کردے!''

ایک روایت کے الفاظ میہ بین کہ:'' قیامت قائم نہ ہوگی جب تک تمہارے اور یہود کے درمیان جنگ نہ ہو جائے۔''

ان احادیث ہے معلوم ہوتا ہے کہ ایک وقت ایسا آئے گا جس کی رسول القد صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے کہ یہود کومسلمانوں ہے جنگ کرنے کا حوصلہ ہوگا۔ (اور اس کا سبب وہی ہوگا جوقر آن نے بتلا دیا ہے کہ کوئی دوسری قوم ان کی ، پشت پناہی کرے گی۔ خواہ وہ دوسری قوم مسلمانوں ہی میں ہے کچھ غدار ہوں یا نصاری و ہنود وغیم ہ ہوں)۔ رہانیہ سوال کہ حدیث میں تو مسلمانوں کے غلبہ کی ہم دک تی ہا اور صورت حال ہی ہے کہ یہود غالب اور قوم عرب مغلوب ہوری ہے! اس کا جواب سے ہے کہ ابھی جنگ کا خاتمہ کہاں ہوا ہے ؟ جنگ کے دوران ایسا ہوا کرتا ہے۔ آپ کوسیرت رسول سے فتح خیبر کا حال معلوم کرنا چاہیے کہ اس کا ایک قلعہ کی دن تک فتح نہ ہوا، یہود غالب رہ اور مسلمان بغیر فتح کے دائی کا ایک قلعہ کی دن تک فتح نہ ہوا، یہود غالب رہ اور مسلمان بغیر فتح کے دائی کا آتے ہوں۔ ان حضرت علی نے اس قلعہ کو فتح کیا تو جنگ کا

خاتمہ ہوا۔ اب بھی انشا ، القدانجام کارمسلمان ہی غالب رہیں گ والعاقبة للمتقین آثار بتلا رہے ہیں کہ یہ جنگ فتم نہیں ہوگی بلکہ تھے کبری (جنگ نظیم) بن کر رہے گی اور یہودایسے ذلیل ہول گ کہ درخت اور پھر بھی ان کے قتل کے لئے مسلمانوں کو پکاریں گے۔ وائت ظرو وا اتسا صنتظرون! اس وقت مسلمانوں کو جو عارضی فکست ہوئی ہے ، اس کے اسباب میں فور کرنا بھی مسلم حکومتوں کا فرض ہے۔ میرے خیال میں اس کے چندا سباب میں فور کرنا بھی مسلم حکومتوں کا فرض ہے۔ میرے خیال میں اس کے چندا سباب میں فور کرنا بھی مسلم حکومتوں کا فرض ہے۔ میرے خیال میں اس

(۱) عرب حکومتوں میں بورااتحاد نہیں ہے یہ بڑی سخت بات ہے۔ اس کا بہت جند تدارک ہونا اور جملہ سلاطین عرب کا متحد ہو جانا ضروری ہے۔ اور سلاطین عرب کے ساتھ تمام مسلم سر برا ہوں کو اسرائیل کے مقابلہ کے لئے متحد کیا جائے کیونکہ امریکہ اور برطانیاس کی مدد پر میں اوران دونوں کے ساتھ دوسری مغربی طاقبیں بھی ہیں۔

(ب) جو حکومتیں اسرائیل سے برسر پیکار ہیں ان ہیں بھی جذبہ جہادا سلامی نہ تھا بلکہ سوشلزم یا نیشلزم کا جذبہ تھا۔ وہ قومیت عرب کا نعرہ لگار ہے تھے، اسلامی نعرہ نہیں!

بجائے یا حیل اللّٰہ ارکبی کے یا حیل العرب ارکبی ان کامطمع نظر تھا۔ اللّٰہ تعالیٰ کی افسرت کا وعدہ اسلامی جہاد ہیں ہے! سوشلزم یا نیشلزم کی جنگ پرنہیں! حدیث میں صاف آ چکا ہے کہ جوشخص محبت قومی یا اپنی ناموری کے لئے جنگ کرے وہ جہاد فی سمیل الله نہیں۔ جہاد فی سمیل اللہ عربی الله کا جائے کیا کا وعدہ ہے۔

﴿ إِنْ تَنْكُمُ وَاللّٰهَ يَنْصُو كُمُ وَيُثَبِّتُ اَقُدَامَكُمْ. يَا أَيُهَا اللّٰهِ كَمَا قَالَ عيسَى بُنُ مَوْيَمَ اللّٰهِ كَمَا قَالَ عيسَى بُنُ مَوْيَمَ لِللّٰهِ كَمَا قَالَ عيسَى بُنُ مَوْيَمَ لِللّٰهِ عَوَارِيُّونَ نَحُنُ لِللّٰهِ عَقَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحُنُ اللّٰهِ عَقَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحُنُ اللّٰهِ عَقَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحُنُ اللّٰهِ عَقَالَ اللّٰهِ عَلَا اللّٰهِ فَا مَنْتُ طَالِفَةٌ مِنْ بُنِي اسْرَائِيلِ وَ كَفَرَتُ طَالِفَةٌ فَا يَعْدُو هِمُ فَاصَبَحُوا عَلَى عَدُو هِمْ فَاصَبَحُوا طَاهِرِينَ٥٠

''اگرتم اللہ کی مدد کرو گنو وہ تمباری مدد کرے کا۔ اور تمبارے قدم جمادے گا (سورہ محمد) اے ایمان والو! تم اللہ کے دین کے مدد گار : و جاؤ جیسا کہ فیسی بن مریم نے ان حوار بین سے فرمایا کہ اللہ کے واسطے میرا کون مدد گار ہوتا ہے وہ حواری بولے ہم اللہ کے دین ک مدد گار بیں سواس کوشش کے بعد بنی اسرائیل میں سے پجھاوگ ایمان اللے اور پجھلوگ منکرر ہے سوہم نے ایمان والول کی ان کے وشمنول کے مقابلہ میں تائید کی سووہ غالب رہے۔'' (سورة الفن)

(ن) آپ کوغز وہ احد کا حال پڑھنے ہے معلوم ہوگا کہ پہلے حملہ میں کفار کو شکست فاش ہو کئ تھی۔ وہ میدان چھوڑ کر بھاگ کھڑ ہے ہوئ سے مگر ایک مورچہ پر رسول القد علیہ وسلم نے جن تیراندازوں کو متعین فر مایا تھا وہ کفار کی شکست کا منظر د کھے کر اس مورچہ ہے ہٹ گئے حالانکہ حضور سلی القد علیہ وسلم کی تا کید تھی کہ بغیر میری اجازت کے بہاں ہے نہ جمنا۔ اتنی فر را سی منطی پر جنگ کا پانسہ بلیٹ گیا اور فتح کے بعد شکست کا سامنا ہوا۔ حق تعالیٰ نے اس حقیقت کو اس طریقے سے بیان فر مایا ہے:

﴿ وَلَقَدُ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعَدَهُ إِذْ تَحُسُّو نَهُمُ بِإِذْنِهِ طَحَتَىٰ الْا فُرِ وَعَصَيْتُمُ مِنْ بَعُدِ مَا اذَا فُشِلُتُمُ مِنْ بَعُدِ مَا اذَا فُشِلتُمُ مَنْ تَعِرْدُ اللَّهُ اللَّهُ مَا تُحِبُونَ ٥ مِنْ كُمُ مَنْ يُرِيْدُ الدُّنْيَا وَ مِنْكُمُ مِنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَ مِنْكُمُ مِنْ يَرِيدُ الدُّنِيا وَ مِنْكُمُ عِنْهُمُ لِيبُتِلِيكُمُ وَلَقَدُ عَفَا عَنْكُمُ وَاللَّهُ ذُوفَضُل عَلَى المُؤْمِنِينَ ٥ ٥ مِنْ مَنْ عَلَى المُؤْمِنِينَ ٥ ٥ مِنْ مَنْ اللَّهُ وَاللَّهُ ذُوفَضُل عَلَى المُؤْمِنِينَ ٥ ٥

''اور نقینااللہ تعالی نے تو تم ہے اپنے وعدہ وَ تِچاکر دکھلایا تھا جس وقت کہ تم ان کفار کو بھکم خداوندی قبل کر رہے تھے بیبال تک کہ جب تم خود ہی کمزور ہو گئے اور باہم حکم میں اختلاف کرنے گئے اور تم کہنے پر نہ چلے بعد اس کے کہ تم وتمہاری اخواہ بات دکھلا دی تقی ہتم میں ہے بعض وہ شخص تھے جود نیا جیا ہے تھے اور بعض تم میں وہ شخص تھے جوآ خرت کے طلب گار تھے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے انہی کے لئے اپنی نفرت کو بند کر دیا اور پھرتم کوان کفار سے ہٹا دیا تاکہ خدا تعالیٰ تمہاری آز مائش فرما دے اور یقین سمجھو کہ اللہ تعالیٰ نے تم کومعاف کر دیا اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل والے ہیں مسلمانوں پر'(سورۂ آل مران)

معلوم ہوا کہ معصیت ہے رسول کی موجودگی میں فتح شکست میں بدل جاتی ہے۔ اب ہم مسلمان اپ گریانوں میں مند ڈال کردیکھیں کہ ہماری اس وقت کیا حالت ہے؟ سود خوری، قمار بازی، شراب خوری، زنا کاری، عریانی ہے پردگی اور فحاشی کا بازار ہم میں گرم ہے۔ ہماری صورت و کھ کربھی کوئی بینہیں کہہ سکتا سے غلامان محمصلی اللہ علیہ وسلم میں۔ باطن کا تو بوچھنا ہی کیا! پھر میدان جنگ میں بھی ہم تو بہ کر کے نہیں جاتے ،و یہ ہی چلے جاتے ہیں جسے دوسری قوییں میدان میں آتی ہیں۔ گر ہمارے اسلاف کی سے حالت تھی کہ میدان جنگ میں توب، استغفار اور دعا نمیں کر کے اتر تے تھے، نماز کا بورا احترام کرتے تھے، اللہ کی یاد ہے غافل نہ ہوتے تھے۔

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِيْنَ الْمَنُوا إِذَا لَقِيْتُمُ فِنَةً فَاثَبُتُوا وَاذْكُرُو اللَّهَ كَثِيْـرًا لَعَلَّكُمُ تُفُلِحُونَ ٥ الله تعالى كاوعده ٢: وَ إِنَّ جُنْدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ٥﴾

"اے ایمان والو! جب تم کوکی جماعت سے مقابلہ کا اتفاق ہوا کرے تو ثابت قدم رہواور اللہ کا خوب کثرت سے ذکر کرواور امیدے کیتم کامیابہ ہو'

کہ ہمارالشکر ہی غالب ہوگا، اس لئے ہمیں خدائی لشکر بننے کی کوشش کرنی چاہیے کہ صورت دکیچ کراوگ بول اٹھیں کہ بیاللہ والے میں۔

میدان جنگ میں قائدین حرب کواتحاد وا تفاق ہے کام کرنا جا ہے۔ اختلاف و نزاع ہے بچنا چاہیے۔

﴿ وَ أَطِيعُهِ اللَّهِ وَرَسُولَهُ وَلا تَنَازَعُوا فَتَفُشِّلُوا وَ تَذُهَبَ ريُحُكُمُ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ٥٠ ''اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کیا کرو اور نزاع مت کرو ورنہ کم ہمت ہو جاؤ گے اورتمہاری ہوا اکھڑ جاوے گی اورعبر کرو، یے شک القد تعالیٰ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے' (سورة انفال) (د) اتحاد وا تفاق کی یوں تو ہر حال میں ضرورت ہے مگر میدان جنگ میں اس کی بہت ضرورت ہے۔طلیحہ بن خویلداسدی مدمی نبوت کی سرکو بی کے لئے حیار یا پنچ ہزار کا لشکر مدینہ ہے بھیجا گیا تو اس نے جالیس ہزار کالشکر جرار لے کر مقابلہ کیا مگر شکست کھا کر بھا گا تو اپنے وزیر ہے یو چھا کہ یہ بھی عرب ہیں ، ہم بھی عرب ہیں اور ہماری تعداد ان ے آٹھ گنازیادہ تھی بھرہمیں پیشکت کیوں ہوئی؟ وزیرنے کہامسلمان تو یہ کہتے ہیں کہ الله کی مددان کے ساتھ ہے مگراتن بات تو میں نے بھی دیکھی ہے کہ ہماری فوج کا ہر سیا ہی یہ جا ہتا تھا کہ میں زندہ رہوں ،میرے پاس والے جا ہے مارے جا تھی اورمسلمانوں کا ہر فردیہ جاہتا تھا کہ وہ شہید ہو جائے گراس کے بھائی محفوظ رہیں اور جوقوم موت کی مشتاق ہو اس کا مقابلہ کوئی نہیں کرسکتا اور اس اثنتیاق شہادت کا لازمی بتیجہ سے کہ برشخص دوسرے سے سبقت لے جانے کی کوشش کرتا ہے کہ میں پہلے مارا جاؤں، دوسرے زندہ ر بیں یا میرے بعد شہید ہوں۔

ای الفت و مجت سے پہلے ملمان سرفراز تھے تن تعالی فرماتے ہیں۔
﴿ هُو اللّٰذِی اَیّٰدَکَ بِنَصْرِهِ وَ بِالْمُوْمِنِیْنَ وَ الَّفَ بَیْنَ فَ اللّٰهِ وَ بِالْمُوْمِنِیْنَ وَ الَّفَ بَیْنَ فَ الْکُوبِهِمْ وَ لَوُ انْفَقُتَ مَا فِی الْاَرْضِ جَمِیْعًا مَّا الَّفُتَ بَیْنَ فَلُوبِهِمْ وَ لَکِنَّ اللّٰهَ الَّفَ بَیْنَهُمُ اللّٰهُ عَزِیْزٌ حَکِیْمٌ ٥﴾

(* وہ وہ ی ہے جس نے آپ کواپنی احداد سے اور مسلمانوں سے قوت دی اور ان کے قلوب میں اتفاق پیدا کردیا۔ اگر آپ دنیا جرکا مال خرج کریے لیکن خرج کرے تے لیکن خرج کرے تے لیکن

الله بى نے ان میں باہم انفاق پیدا كرديا۔ بے شك وہ زبردست میں حكمت والے میں۔''

(ہ) دشمن کے مقابلے کے لئے قوت حرب (بنگی قوت) کوا**س حد تک** بڑھا نا چاہے کہ دشمن پر ہبیت چھا جائے ۔حق تعالیٰ فر ماتے ہیں :

﴿ وَ أَعِلَٰ وَاللَّهِ مَا اسْتَطَعُتُمُ مِنْ قُوَّةٍ وِ مِنْ رِّبَاطِ الْحَيُلِ تُرُهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللّهِ وَعَدُوَّ كُمْ ٥﴾ تُرُهِبُونَ به عَدُوَّ اللّهِ وَعَدُوَّ كُمْ ٥﴾

''اوران کافرول کے لئے جس قدرتم ہے ہو سکے ہتھیارے اور پلے ہوئے گھوڑول ہے سامان درست رکھو کہ اس کے ذریعہ ہے تم رعب جمائے رکھو، ان پر جو کہ اللہ کے دشمن ہیں اور تمہارے دشمن میں۔'' (سورۂ انفال)

ہمارے پہلے خلفاء و سلاطین اس تھم پر پوری طرح عامل تھے، حضرت معاویۃ نے خلافت عثمانٌ میں پانچ سو بحری جہازوں کا جنگی میر ہوتار کررکھا تھا۔ دشمن کی جنگی قوت کی مدافعت کا پورا سامان تیار رکھتے۔ ہمارے سلاطین جنگی سامان خود تیار کرتے تھے۔ دوسروں کے دست نگر نہ تھے جیسا آج کل ہم دوسروں کے مختاج ہیں سب مسلمان سر براہوں کومل کر اسلحہ سازی کے کارخانے اور بحری و ہوائی جہاز بنانے کے کارخانے قائم کرنے چاہئیں اور نئ نئ ایجادیں بھی کرنی چاہئیں۔ بیسب وَ اَعِدُ وُا لَهُدُ مَا السَّمَطَعُتُمُ مِن قوۃ میں داخل ہے۔

(ز) گرسامان پریا سامان دینے والے پر بھروسہ نہ کرنا جاہیے بھروسہ اللہ کی مدد پر کرنا جاہیے بھروسہ اللہ کی مدد پر کرنا جاہیے۔غز وہ حنین میں اسلامی تشکر کی تعداد بارہ ہزارتھی بعض صحابہ کوخیال ہو گیا کہ اب تو بھاری بڑی فوج ہے اس کا مقابلہ کون کرسکتا ہے؟ اس اعجاب کا نتیجہ یہ ہوا کہ پہلے حملہ میں مسلمانوں کو شکست ہوگئے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا اور مشت خاک ہے فتح ہوگئے۔ اللہ تعالیٰ فرما تے ہیں:

﴿ وَيَوْمَ خُنَيْنِ إِذُ اعْجَبُتُكُمُ كَثُرَتُكُمُ فَلَمْ تُغُنِ عَنُكُمُ شَيْئًا وَضَاقَتُ عَلَيْكُمُ الْاَرْضُ بِمَا رَحْبَتُ ثُمَّ وَلَيْتُمُ

مُّـدُبِرِيُـنَ ثُـمَّ اَنُـزَلَ اللَّـهُ سَكِيْـنَتَـهُ عَلَى رَسُوْلِهِ وَ عَلَى الْمُؤُّمِنِيُنَ وَ اَنْزَلَ جُنُودًا الَّمُ تَرَوُهَا وَ عَذَّبَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا وَ ذٰلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِيْنَ ﴿

''تم کو اللہ تعالیٰ نے بہت موقعوں پر غلبہ دیا اور حنین کے دن بھی جب کہتم کو اپنے مجمع کی کثرت سے غرہ ہو گیا تھا پھر وہ کثرت تہمارے کچھ کارآ مدنہ ہوئی اور تم پر زمین باوجودا پی فراخی کے تنگی کرنے لگی۔ پھرتم پیٹھ دے کر بھاگ کھڑے ہوئے۔اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول پر اور دوسرے مونین پر اپنی سلی نازل فر مائی اور ایسے شکر نازل فر مائے جن کوتم نے نہیں دیکھا اور کافروں کوسزادی اور بیکا فرول کی سزا ہے۔''

مسلمانوں کو یادر کھنا جاہیے کہ فتح اور غلبہ اللہ کی مدد سے ہوتا ہے۔ ﴿إِنْ يَّنْ صُرُّ كُمُ اللَّهُ فَلاَ غَالِبَ لَكُمُ وَ إِنْ يَّخُذُلُكُمُ فَمَنُ ذَالَّذِي مَنْصُرُ كُمُ مِنْ بَعْدِهِ

''اگرالند تعالی تمہاری مدد پر ہوتو کوئی تم پر غالب نہیں آ سکتا اوراگر وہی ساتھ چھوڑ دے،اس کے بعد کون مدد کرسکتا ہے'۔

(ح) میدان جنگ میں نعرہ تکبیر دل سے بلند کرنا چاہیے اور بلند آواز سے سب مل کرنعرہ بلند کریں، انشاء اللہ کفار کے دلوں پر رعب طاری ہوجائے گا۔ اسلامی جہاد کا یمی طریقہ تھا۔ بینڈ باجے بحانا اسلامی جہاد میں نہ تھا۔

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِيْنَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَقًّا كَانَّهُمُ اللَّهَ اللَّهُمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمِ اللَّهُمُ الللِّهُ الللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ الل

''القد تعالیٰ ان لوگوں ہے مجت کرتا ہے جواس کے راتے میں لینی اس کا بول بالا کرنے کے لئے ایسی مضبوط صف بندی کرتے میں جیسے سیسے پلائی ہوئی دیوار ہو'' وہ بھا گنا جانے ہی نہیں، مضبوطی کے ساتھ اپنی جگہ ذیے رہتے ہیں۔ موت نہیں گھبراتے بلکہ شہادت کے طالب ہوتے ہیں۔ مگر قاعدہ سے لڑتے ہیں، ب فائدہ اپنی جان نہیں گنواتے۔

(ی) اگر مجھی مسلمانوں کو شکست ہو جائے جیسا اس وقت ہوگئی ہے تو اس سے افسر دہ و پژمردہ نہ ہو جانا جاہے۔ الحرب سجال: جنگ میں ایسا بھی ہوتا ہے۔ حتی تعالیٰ فرماتے ہیں:

﴿ لَا تَهِنُوا وَ لا تَحْزُنُوا وَ اَنْتُمُ الْاعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمُ مُوْمِنِينَ ﴾ مُؤْمِنِينَ ٥﴾ مُؤْمِنِينَ ٥﴾ "پت حوصله نه ہو، ثم گين و پريثان نه ہوتم بن غالب ہوگے اگر

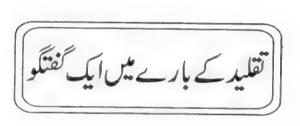
ایمان رمضوطی سے جےرہے۔

مجامد کے دن اور رات

خودہ مرموک کے موقعہ پرروی ہیسائیوں کی تعداد دولا کھائی ہزارتھی اور مسلمان صرف چالیس ہزار تھے معلوم ہوتا تھا کہ نہتے انسانوں کا ایک مٹھی بھر گروہ اللہ تے ہوئے طوفان کا مقابلہ کرنے جارہا ہے۔ جنگ کی ابتداء حضرت مقدادٌ نے سورہ انفال کی آیات جہاد پڑھ کرکی اور پورے دن کے خوزیز معرکے کے بعد رومیوں کے پاوُں اکھڑ گئے، جہاد پڑھ کرکی اور بیس ہے کہ ان کے صرف ای آدمی نیچ سکے، اور جب بیا ہے بادشاہ ہول کی بعض روایات میں ہے کہ ان کے صرف ای آدمی نیچ سکے، اور جب بیا ہے بادشاہ ہول کے باس بہتات کے باس بہتج تو اس نے پوچھا کہ وسائل کی اس بہتات کے باد جود تہماری شکست میری مجھ سے باہر ہے، خدا کے لئے بناؤ کہتم کیسے بارے؟ اس پررومی فون کے ایک افسر نے کہا: علی باہر ہے، خدا کے لئے بناؤ کون سے نہیں لڑ کئے جن کی کیفیت ہے ہے کہ دن کے وقت ان عالیجاہ! ہم ان لوگوں سے نہیں لڑ کئے جن کی کیفیت ہے ہے کہ دن کے وقت ان ہے بہتر شہوار کوئی نہیں ہوتا اور رات کے وقت ان سے بڑھ کر عبادت گڑ ارکوئی نہیں ہوسکتا۔ (البدا۔ النبا۔)

حضرت مواا ناظفر احمرصا حبء عثاني مظلم







﴿ تقلید کے بارے میں ایک گفتگو ﴾

ہمارے حضرت مولا ناخلیل احمد صاحب قدس سرہ کا ایک بھانجا مظاہر علوم سہار نپور ہے فارغ ہو کرعلی گڑھ میں ایک ڈاکٹر کا کمپونڈرین گیا۔ یہ ڈاکٹر صاحب جماعت اہل حدیث سے منسلک تھے۔ اس نے اپنے کمپونڈرکوبھی جماعت اہل حدیث میں شامل کرنے کی کوشش کی اورایے مسلک کی کتابیں مطالعہ کرنے کی ترغیب دی۔ تین سال تک وہ اس مسلک کی کتابیں و کھتا رہا ہالآ خر غیر مقلد بن گیا۔ تین سال کے بعد حضرت مولا نا ہے ملنے سہار نپور آیا اور آتے ہی صاف کہد دیا کداب میں حنفی نہیں ہوں بلکه جماعت ابل حدیث میں شامل ہو گیا ہوں۔ حضرت مولا نا کو بہت افسوس ہوا اور مدرسه مظا برعلوم کے علماء ہے فر مایا کہا ہے اس شاگر دکو سمجھا ؤ اور اس کے شبہات کا از الیہ کرونتین دن تک وہ علماءمظاہر ہے گفتگو کرتا رہا اور اپنے مسلک جدیدیر جمارہا۔ اتفاق ے ای زمانے میں یہ بندہ بھی حفزت ہے ملنے کو تھانہ بھون سے سہار نپور بہنچ گیا مجھے دیکھے کر بڑے خوش ہوئے اور فرمایاتم بڑے اچھے موقع پر آئے۔ بیرتمہار اشاگر دحقیقت ے بیزار ہوکر جماعت اہل حدیث میں شامل ہوگیا ہے۔ تین دن ےعلماءمظا ہرعلوم اس کو تمجھا رہے ہیں مگر وہ اپنی بات پر جما ہوا ہے تم بھی اس کو تمجھا ؤ۔'' یہ با تیں ہور ہی تھیں کہ وہ بھی مجھ سے ملنے آگیا۔ میں نے کہا بعدعشاء کے مجھ سے ملو۔ جب وہ وعدہ کر کے چلا گیا۔حضرت مولا کُانے فرمایا کہ اس نے تین سال تک اہلحدیث کی کتابوں کا مطالعہ کیا ہاں لئے نظروسیع ہوگئ ہے۔ گفتگو میں اس کالحاظ رہے۔ میں نے کہا انشاء اللہ اس کا لحاظ رکھوں گا کہ آ ہے بھی دعا وتوجہ ہے مددفر مانئیں چنانچے حسب قر ارداد بعدعشاء کے وہ میرے پاس آیا جبکہ میں بستر پر لیٹ گیا تھا۔ وہ یاؤں دبانے لگا۔ میں نے بھی انکار نہ كيا_آخرتو شاكر دتھا_اب حسب ذيل تفتكو ہوئي: ظفر:۔ ہاں صاحبز اد ہے بتاؤ ابتمہارامسلک کیا ہے؟ شاگرد: عمل بالحديث التيح ظفر: يسعمل بالحديث الشحيح ؟عمل مالقرآن نهيس؟

شاكرد: بناب والا على بالقرآن توسب سے بہلے ہے۔ اس كے بعد عمل مالحدیث الیج ہے۔

ظفر:۔ اگرتمہارا یہ مسلک ہوتا تو پہلے عمل بالقرآن کو بیان کرکے پھر عمل بالحديث كانام ليت_

شاگرد:۔ وہ تو ظاہر ہےاں لئے بیان کی ضرورت نہ جھی۔

ظفر:۔ بیتو تم نے بات بنائی ہے ورنہ واقعہ سے ہے کہ اہلحدیث قرآن پرعمل نہیں کرتے ۔لیکن حنفیہ کا اصول یہ ہے کہ وہ اول قر آن کو دیکھتے ہیں۔ پھر احادیث کو۔ اورجس حدیث کونص قر آن کےموافق یاتے ہیں اس کوتر جیج دیتے ہیں اور بقیہ احادیث کو محامل ھسنہ پرمحمول کرتے ہیں۔اب میں تم کو بتلا تا ہوں کہ جن مسائل مشہورہ میں ہمارااور ابل حدیث کا اختلاف ہے۔ ان کے لئے ہم نے اول قرآن کو دیکھا اور جن احادیث کو نصوص قرآن يكموافق يايان كوترجيح دى قراة خلف الامام بى كاستله لياويهم نے اس کے لئے قرآن کو پہلے دیکھا۔ سور وُاعراف میں حق تعالیٰ کاارشاد ہے ﴿ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرُ آنُ فَ اسْتَمِعُوا لَهُ وَ ٱنْصِتُوا لَعَلَّكُمُ

ترُ حَمُوْنَ٥﴾

'' جب قمر آن پڑھا جائے تو اس کو کان لگا کرسنواور خاموش رہو۔ امیدے کہتم پر رحم کیا جائے گا۔''

اس سے صاف معلوم ہوا کہ امام کے ساتھ ساتھ قر اُت نہ کرنا جا ہے بلکہ قر آن كوسننااورغاموش ربناجا ب-امام احمد بن خنبل كاقول بكهية يت بالاتفاق قرأت ظف الامام کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ اس کے بعد ہم نے احادیث کودیکھا تو کسی صديث مِن بَهِي سَبِينَ آياكه إِذَا قَواً الإِمَامُ فَاقُوءُ وَا (جب امام قراءت كرتم بهي

قرأت رو) _ إذا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا رَكَعَ فَارُ كَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّه لِمَنُ حَمِدَةً فَقُوْلُوا رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمُدُ و إِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُواً. تُوحِديثُول مِن موجود ے کہ جب امام تکبیر کہتم بھی تکبیر کہو، جب رکوع کرے، رکوع کروجب مسمع اللّٰہ لمن حمده كيتم ربنا ولك الحمد كهو جب بجده كرت توتم بهى بجده كرو ـ گري کہیں نہیں کہ جب وہ قراُت کرے تو تم بھی قراُت کرو۔ بلکدا گر ہے تواذا قرا فانصتو ہے کہ جب امام قر اُت کرے تو تم خاموش رہو۔ امام سلٹم اور امام احدُ نے اور بہت ہے محدثین نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ حنفیہ نے اس کوٹر جیح دی اور بقیدا حادیث کو محامل حنه برمحمول کیا۔ آمین کے مسئلہ میں بھی حفیہ نے اول قرآن کو دیکھا۔ چنانچہ آمین دعا ہے جبیہا امام بخاریؒ نے اپنے صحیح میں بیان کیا ہے۔اس لیے دعا کے بارے میں قران کو ديكها تواس ميں الله تعالىٰ كابيار شاد ملا۔ أُدُعُوْا رَبَّكُمُ يَضَوُّعًا وَّ خُفْيَه (ايخ رب ے تضرع کی ساتھ آ ہت، دعا کرو) تو ہم نے اس مسئلہ میں شعبہ کی روایت کو ترجیح دی جس میں وارد ہے فقال امین و حفض بھاصوته (آپ نے سورہ فاتحہ کے ختم ہونے یرآ مین کہی اور آ واز کو پست کیا یعنی آ ہتہ ہے آ مین کہی۔ بیر حدیث تر مذی میں ہے) نماز کے اندر رفع یدین کے بارے میں بھی ہم نے اول قر آن کودیکھا تو حق تعالیٰ کا ارشاد ملا۔ قُـوُمُوُا الِلَّهِ قَانِتِيْنَ اور ٱلَّذِيْنَ هُمُ فِي صَلاتِهِمُ خَاشِعُونَ ٥ كِبْلِي آيت يُس\رشاد ہے کہ اللہ کے سامنے سکوت اور سکون کے ساتھ کھڑے ہو۔ دوسری آیت میں فر مایا گیا کہ جولوگ نماز میں خشوع کرنے والے ہیں وہ کامیاب ہیں اورخشوع کےمعنی بھی سکون ہی کے ہیں۔اس کے بعد احادیث کو دیکھا توضیح مسلم میں روایت موجود ہے کہ صحابہ نماز ميس سلام كووت باته الله السلام على فيلان السيلام على فلان فلان كبت تھے۔ رسول الله صلى الله عليه وسلم نے فر ما يامالسي ار اكھ رافعي ايديكھ كَا نَّهَا أَذُ نَابُ خَيْلِ شَمْسِ أَسُكُنُوا فِي الصَّلُوةِ (يدكيا حركت بركم اس طرح باته الله تے ہوئے جیسے گھوڑے دم اٹھاتے ہیں۔ نماز میں سکون سے رہو۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں سلام کے وقت بھی ہاتھ اٹھا نا سکون کے خلاف ہے حالا نکہ سلام کا وقت نماز

میں داخل بھی ہے اور خارت بھی ہے تو رکوع کے وقت باتھ اٹھانا کیسے مناسب ہوگا کہ رکوع تو بالکل داخل صلوٰ ق ہے۔ ہاں تئبیر تحریمہ میں ہاتھ اٹھانا درست ہے کہ وہ داخل صلوٰ ق بعنی رکن نبیس بلکہ شرط صلوٰ ق ہے۔ اس لئے حفیہ نے ان روایات کور جی دی ہے جن میں رکوع کے وقت ترک رفع یدین آیا ہے۔ ای پراور مسائل کو قیاس کرو کہ حفیہ اول قرآن کو دیکھتے ہیں پھرا حادیث میں سے جونص قرآن ۔۔ موافق یا قریب ہوں ان کو ترجیح دیتے ہیں۔

شاگرد: واقعی میں نے اب تک اس نکتہ برغورنہیں کیا تھا مگریہ شبہ اب بھی باقی ہے کہ حنفہ بعض مسائل میں شیخ احادیث کے خلاف عمل کرتے ہیں۔ ظفر: عزیرمن! پہلےتم ضیح حدیث کی تعریف تو بیان کرومگرد کیھوحدیث سیح کی تعریف تو بیان کرومگرد کیھوحدیث سیح کی تعریف میں کسی کی تقلید نہ کرنا۔

شاگرد: یہ سن کر پکھ دیر خاموش رہا اور پسینہ پسینہ ہوگیا پھر کہنے لگا کہ میں سمجھ گیا۔ واقعی بغیر تقلید کے کسی حدیث کوضیح کہنامشکل ہے۔ پھر بخاری مسلم وتر ندی وغیرہ کی تقلید تو جائز ہو اور امام ابوضیفہ امام مالک اور امام شافعی کی تقلید نا جائز ہو۔ یہ کیونکر ہوسکتا ہے۔ اب میں مسلک اہل حدیث کوچھوڑتا ہوں اور مسلک حنفی اختیا رکرتا ہوں۔

ظفر: ہم بہت جلدی سمجھ گئے اس سے دل خوش ہوا گریں اس کی اچھی طرح وضاحت کر دینا جاہتا ہوں کہ جو لوگ تقلید کا انکار کرتے اور تقلید کی فدمت کرتے ہیں وہ بھی کسی حدیث کو تینی یاضعیف یاحسن بغیر تقلید کے نہیں کہہ سکتے ۔ رہا یہ عذر کہ حق تعالیٰ نے خبر صادق اور شہادت عادل کو قرار دیا ہے تو یہ تقلید نہیں بلکہ اتباع ججنت ہے۔ میں کہتا ہوں کہ حدیث کو تین کہنا مول کہ حدیث کو تین کہنا مول عیف کہنا محف ججت خبر نہیں بلکہ اس کا مدار محدث کے ظن واجتہا دیر ہے۔ یعن محدیث کو تین ہی کو ہوتی ہے اور ججت کی معرفت عاذقین ہی کو ہوتی ہے، ہر محدث کو نہیں ہوتی۔ ابن ابی حائم نے کتاب العلل میں عبدالرحمٰن بن مہدی کا قول نقل کیا ہے کہ حدیث کی معرفت بھی البام ہے۔ ابن نمیر نے کہا واقعی ہے یا معلل میں عبدالرحمٰن بن مہدی کا قول نقل کیا ہے کہ حدیث کی معرفت بھی البام ہے۔ ابن نمیر نے کہا واقعی ہے ہا گر محدث سے بوچھو کہتم نے کیے کہا (کہ یہ حدیث سے جدیث سے یا معلل

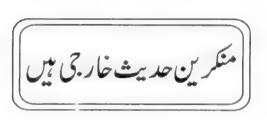
ہے) تواس کے پاس کچھ جواب نہ ہوگا۔ احمد بن صالح فر ماتے ہیں کہ حدیث کی معرفت بھی الیں ہی ہے جیسے سونے اور پیشل کا پہچانا۔ کیونکہ جو ہر کو جو ہری ہی پہچانا ہے۔ پر کھنے والے سے اگر بوچھا جائے کہ تم نے اس کو کھر ااس کو کھوٹا کیے کہا تو وہ کوئی دلیل نہیں بیان کر سکے گا۔ اس سے ثابت ہوگیا کہ انمہ حدیث کا کسی حدیث کو شیح یا معلل کہنا محض خبر نہیں بلکہ ان کا یہ قول ان کے طن اور اجتہاد پر جنی ہوتا ہے تو اس باب میں ان کی بات پر اعتماد کرنا میں تقلید ہے۔ علامہ ابن القیم کا یہ فرمانا کہ یہ احکام میں تقلید ہے۔ علامہ ابن القیم کا یہ فرمانا کہ یہ احکام میں تقلید نہیں ، اس کے موضوع پڑھل کرنا حرام ہے تو یہ تقلید احکام ہی میں ہے۔ غیر احکام میں تو نہیں۔ اس لئے موضوع پڑھل کرنا حرام ہے تو یہ تقلید احکام ہی میں ہے۔ غیر احکام میں تو نہیں۔ اس لئے فقہاء نے بحث سنت کو اور اس کے قبول ورد کے قواعد کو اصول فقہ میں بھی بیان کیا ہے۔ فقہاء نے بحث سنت کو اور اس کے قبول ورد کے قواعد کو اصول فقہ میں بھی بیان کیا ہے۔ علامہ ابن القیم کا اس کو اتباع کہنا تقلید نہ کہنا لفظوں کا ہم پھیر ہے۔ حقیقت ایک ہی جار اتنا شتی و حسنک و احد. و کل الی ذاک المجمال یشیر ،

عزیر من! قرآن کا صحح پڑھنا واجب ہے یا نہیں؟ یقینا واجب ہے اور غلط پڑھنا حرام ہے۔ابتم بتاؤ کہ بغیرائم قرات کی تقلید کے تم قرآن صحح پڑھ سکتے ہو؟ ہرگز نہیں! اور یہ بھی تقلید فی الاحکام ہی ہے۔ای طرح حدیث کو پہچانا اور شیخ کوضعیف ہے الگ کرنا بھی واجب ہے اور اس میں تقلید ائمہ سے چارہ نہیں۔ پھر جماعت اہل حدیث کس منہ سے تقلید کا انکار کرتی ہے؟ پھر تم کومعلوم ہونا جا ہے کہ محد ثین نے جواصول حدیث کی صحت وضعف کے لئے مقرر کئے ہیں وہ آسانی وجی سے مقرر نہیں کئے بلکہ اپنی طن واجتہاد سے مقرر کئے ہیں ایسے ہی ہمار نے فقہاء نے بھی صحت وضعف وحدیث کے طن واجتہاد سے مقرر کئے ہیں جواصول فقہ کی بحث النہ میں ندکور ہیں تو ہوسکتا ہے کہ ایک حدیث محدیث میں خواصول مقرر کئے ہیں جواصول فقہ کی بحث النہ میں ندکور ہیں تو ہوسکتا ہے کہ ایک حدیث محدیث میں خوار کرنا خلط ہے حدیث محدیث کے اسے دلائل ہیں غور کرنا جا ہے کہ دلیل سے کس کے اصول قوی ہیں آخر میں اتنا اور بتلا دوں کہ حفیہ سے زیادہ حدیث کا آتا ع کوئی نہیں کرتا۔ حفیہ تو قرون ثلثہ میں مرسل اور منقطع کو بھی حفیہ سے زیادہ حدیث کا آتا ع کوئی نہیں کرتا۔ حفیہ تو قرون ثلثہ میں مرسل اور منقطع کو بھی جست مانتے ہیں جس کو اہل حدیث رد کرد ہے ہیں اور مراسیل مقاطیع کا ذخیرہ اعادیث

مرفوعہ ہے کم نہیں، پھوزیادہ ہی ہے تو ہوگ حدیث کے آدھے ذخیرے کو چھوڑتے ہیں۔ پھر مرفوعات میں ہے بھی ہوگوں ہے ہیں۔ پھر مرفوعات میں ہے بھی ہوگوں ہے ہیں۔ پھر مرفوعات میں ہے بھی ہوگوں ہے تھیں اور حفیہ کے نزدیک ضعیف حدیث بھی قیاس ہے مقدم ہے بلکہ قول صحابی وقول تابعی بھی قیاس ہے مقدم ہے ابتم ہی بتلاؤ کہ عامل بالحدیث کون ہے اور تارک حدیث کون؟ رہا ہے کہ بعض مسائل میں حفیہ حدیث کو چھوڑ دیتے ہیں اس کا جواب میں پہلے دے چکا ہوں کہ اس صورت میں جس حدیث پر حفیہ نے عمل کیا ہے۔ وہ ان کے اصول پر چیج تھی گومحد ثین کے نزدیک ضعیف ہو۔ حفیہ کے نزدیک صحت حدیث کا مدار صرف سند پر نہیں بلکہ اس کے لئے کچھاور بھی شرائط ہیں جواصول فقہ میں نہ کور ہیں اور ہم صرف سند پر نہیں بلکہ اس کے لئے کچھاور بھی شرائط ہیں جواصول فقہ میں نہ کور ہیں اور ہم میں تقلید واجتہاد پر مفصل کام کیا گیا ہے جوز برطیع ہے۔

شاگرو: الحمد للداب ميرى آئميس كل كئ بين اور مين المحديث كے مغالط عنكل كرا ہوں والحمد لله رب العلمين.

(ازحضرت مولا ناظفر احمدصاحب عثانی رحمه الله)



﴿ منكرين حديث خار جي ہيں ﴾

حفرت مولانا موصوف رحمہ اللہ كا بيمضمون كافى عرصہ ہے دفتر الصديق كو موصول ہو چكا تھاليكن بعض وجوہ (جن كا ذكر سابقہ اشاعتوں ميں ہو چكا ہے) كى بناء پر اس مضمون كے طبع ہونے ميں تاخير درتا خير ہوتى گئی۔ادارہ الصديق حضرت مولانا ہے اس تاخير كے لئے معذرت خواہ ہے نيز حضرت والا كا ايك اور مضمون ''تاریخ الخطيب كا پس منظر'' كے نام ہے منكرين حديث كے ردميں دفتر كوموصول ہو چكا ہے انشاء اللہ تعالى الصديق كے آئندہ شارہ ميں وہ بھی شائع كيا جائے گا۔واللہ هو المستعان . (مدير) خاتمة الحفاظ علامہ حافظ ابن حجر رحمتہ اللہ عليہ صفحہ ۳۵۸ جلد افتح الباري ميں ميں علیہ حافظ ابن حجر رحمتہ اللہ علیہ صفحہ ۳۵۸ جلد افتح الباری ميں

خاتمة الحفاظ علامه حافظ ابن تجر رحمته الله عليه صفحه ١٩٥٨ جلد اح الباري مين ارشاد فرمات بين-

ويقال لمن يعتقد مذهب الخوارج حرورى لان اول فرقة منهم حرجوا على على رضى الله عنه بالبلدة المذكورة اى حروراء على ميلين من الكوفة فاشتهروا بالنسبة اليها وهم فرق كثيرة لكن من اصولهم المتفق عليها بينهم الاخذ بمادل عليه القرآن ورد ما زاد عليه من الحديث مطلقاً اه

ترجمہ'' جولوگ مذہب خوارخ کے معتقد میں ان کوحروری کہا جاتا ہے کیونکہ ان کی پہلی جماعت نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے مقابلہ میں ای شہر حروراء سے خروج کیا تھا جو کوفہ سے دومیل پرتھا اس کی طرف ان کی نسبت مشہور ہوگئی ان کے بہت سے فرقے میں کیسکن اس اصول پرسب کا اتفاق ہے کہ وہ اس بات کو مانتے ہیں کہ جوقر آن سے ثابت ہو وہی صحیح ہے اور حدیث سے جو کچھ اس کے جوقر آن سے ثابت ہو وہی صحیح ہے اور حدیث سے جو کچھ اس کے

علاوه معلوم ہواس کومطلقاً رد کر دیتے ہیں۔''

ہندوستان اور پاکستان میں یہ فرقہ اہل قرآن کے نام ہے مشہور ہے ان کا بھی کہی اصول ہے کہ صرف قرآن کو جمت کہتے ہیں۔ صدیث رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کو جمت نہیں مانتے اس فرقے کی ابتدا ، ہندوستان میں عبداللہ چکڑ الوی ہے ہوئی تھی۔ علمائے وقت نے اس کے دعویٰ کی قلعی اچھی طرح کھول دی تھی اور عام طور ہے سب مسلمان اس کو نفرت کی نگاہ ہے ویکھنے لگے تھے۔ چنانچہ اس کی موت کے ساتھ ہی اس کا ندہب بھی مردہ ہوگیا تھا۔ گراب کچھ دنوں ہے پھر اس ندہب نے سر ابھارا ہے جس کے ماہنا ہے اور ہفتہ وار رسالے شائع ہور ہے ہیں۔ مسلمانوں کو ہوشیار ہو جانا چاہے۔ یہ جماعت خارجی ہوارس خوراسی خارجی فر مایا تھا۔

اور اسی خارجی فرقہ کی یادگار ہے جس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فر مایا تھا۔

ہوسے خرج ج قوم فی آخر الزمان احداث الاسنان سفھاء

ويخرج فوم في اخر الزمان احداث الاسنان سفهاء الاحلام يقرؤن القرآن لايجاوز حنا جرهم يما قون من الدين مروق السهم من الرّمية يقتلون اهل الاسلام ويدعون اهل الاوثان لئن انا ادر كتهم لا قتلنهم قتل عاد رواه الشيخان وغيرهما.

آخرز مانے میں ایک توم نکلے گی نوجوانوں کا جھا ہوگا عقل کے کورے ہوں کے قرآن پڑھیں گے گر کے سے آگے (دل میں) نہ اترے گا۔ دین سے ایسے نکل جا تیم کی ہے آگے (دل میں) نہ اترے گا۔ دین سے ایسے نکل جا تیم کی ملمانوں کو قبل کریں گے بت پرستوں کو چھوڑ دیں گے رچانچے فارجیوں نے ہمیشہ مسلمانوں ہی کے مقابلہ میں تلوار اٹھائی کفار ہے بھی جہاد نہیں کیا) اگر میں نے ان کو پالیا تو اس طرح قبل کروں گا جیسا (خدانے) قوم عاد کو تباہ کیا (پدھدیٹ بخاری و مسلم اور جملہ کتب سحاح میں موجود ہے) تاریخ اسلام شاہد ہے کہ خارجیوں نے سب سے پہلے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا مقابلہ کیا پھر برابر خلفائے اسلام پر خروج کرتے رہے یہ لوگ حضرت عثان اور حضرت علی اور حضرت میں موادیہ ہے کہ خارجی (مکر حدیث) معاویہ سب کو کافر کہتے جھے اس لئے کوئی عثانی یا علوی اور سیر کبھی خارجی (مکر حدیث)

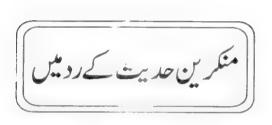
نہیں ہوسکتا ای طرح صدیقی، فاروقی خانوا دے جہی منفر حدیث (خارجی)نہیں ہو <u>کتے</u> کیونکہ ریاسب کے سب تمام صحابہ کا احترام کرتے میں اور ان کی ایور کی عزیت کرتے ہیں۔ ہندوستان اور پاکستان میں میہ فتنہ جمی اوً وں کا لایا ہوا ہے۔عربی خاندان اس سے بالکل بےزار میں وہ برابر حدیث نبوی کا درجہ قر آن کے بعد مانتے آئے ہیں اور حدیث کو دینی جت مجھتے ہیں۔ یہ جماعت گوحضرے ملی حضرت عثمان حضرت معاویہ کو کا فرنہیں کہتی گر انكار حديث ميں ای خار بی فرقه كی ياد گار ہے كيونكہ حديث نبوي كو ججت نہ جھنا فرقد خوارج بی کااصول ہے ورنہ تمام مسلمان برابر قر آن کے بعد حدیث نبوی کو دوسرے درجہ میں دینی جبت مانتے آئے میں۔خارجیوں کے سوائسی نے یہ جرائے زنبیں کی کہ حدیث شریف کے دین جحت ہونے ہے انکار کر دے اور گویہ جماعت ظاہر میں عبداللہ چکڑ الوی کی جماعت ہے اپنے کو الگ کرتی ہے اور اس کا دعویٰ ہے کہ ہم اہل قرآن کی طرح حدیثوں کواٹھا کرنبیں بھینکتے مگر حقیقت میں دوسرے عنوان سے بیلوگ اس مذہب کوفروغ وینا جائے میں اور جس حیثیت ہے وہ حدیث کو ماننے کا دعویٰ کرتے میں وہ نہ ماننے ہے بھی بدتر ہے۔ کیونکہان کا دعویٰ میہ ہے کہ قرآن نے صرف دین کے اصول دیئے ہیں اور بجر چندا دکام کے باقی امور کی جزئیات خود متعین نبیں کیس بلکہ اے قرآنی نظام (یعنی اسلامی اسنیٹ) پر جھوڑ ویا ہے۔ان جزئیات کوسب سے پہلے رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم نے متعین کیا تھا۔ اب یہ چیز قر آنی نظام (اسلام اسٹیٹ) کے دیکھنے کی ہوتی ہے کہ کسی پہلے ہے متعین شدہ جزئیات میں زمانہ کے تقاضوں کے مطابق کی تبدیلی کی ضرورت ہے بانہیں الخ (ملاحظہ ،وطلوٹ اسلام مورید فروری ۱۹۵۵ جنیوہ)

یہ بات اس شخص کے جواب میں کہی جا رہی ہے جو او چھتا ہے کہ اگر تمام حدیثوں کو اٹھا کر چھینک دیں تو نماز کیے پڑھیں؟ جواب کا حاصل یہ ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ قرآن کی تشریح میں فرمایا ہے وہ بحثیت رسول و نبی کے نہیں بلکہ بحثیت بیڑ آف دی اعلیث کے فرمایا ہے اور جب مجھی طلوع اسلام کی تجویز کے مطابق قرآنی نظام (اسلامی اعلیث) قائم ہوگائی کے بیڑ آف دی اعلیث کوحق حاصل ہوگا کہ اینے زمانے کے تقاضوں کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متعین کردہ جزئیات

میں ردو بدل کردے اور بیا ختیار صرف سیاسیات ہی میں نہیں بلکہ عبادات و معاملات میں ہمی رہوں ہول کرنے کا پورا اختیار ہے خدا نخواست ا کر طلوع اسلام کا تجویز کردہ نظام قائم ہوگیا (جس میں سنت رسول اور حدیث نبوی کی بید درگت بنائی جائے گی) تو مسلمانوں کو ہوشیار ہو جانا چاہے کہ اس جماعت کے نزدیک اس وقت کے ہیڈ آف اسٹیٹ کونماز کی صورت بد لنے کا بھی حق حاصل ہوگا۔ روزہ اور جج وزکو ۃ و نکاح وطلاق سب کی صورتیں بدل کر بی خز کیات متعین کرنے کا بھی پورا اختیار ہوگا بھینا اس صورت حال کے متعلق ہر مسلمان کا فیصلہ یہی ہوگا کہ حدیث رسول (حسلی اللہ علیہ وسلم) کی بیہ ورگت بنا کر اس جماعت کا بیہ کہنا کہ ہم حدیث کو مائت جی اس کے مائنے سے برتر ہے قر آنی نظام اگر ایسی ہی موم کی ناک ہے جس کو ہر ہیڈ آف اسٹیٹ جب چاہے جس طرح حیا ہے جس طرح حیا ہے جل سے بدل سکتا ہے تو ایسا نظام طلوع اسلام ہی کومبارک ہو۔

 تعکمون آگرتم کوکہی بات کاعلم نہ ہوتو جانے والوں سے پوچھو۔ طلوع اسلام کی ناواتفیت اسلام کی ناواتفیت میں ملاحظہ ہوکہ وہ ایک طرف تو زہری جیسے حافظ حدیث امام و ججت پراپ سنجات میں جرح و تنقید کے لئے قلم ہے آرتا ہے اور دوسری طرف خطیب بغدادی جیسے مورخ کی تاریخ سے امام ابوحنیفہ کی طرف ایسے رکیک اور بے بودہ اقوال منسوب کرتا ہے جن سے بظاہرامام ابوحنیفہ حدیث نبوی کے ساتھ گتاخی اور باد بی کرنے والے نظر آتے میں اور اس طرح وہ اپنے کئے حدیث نبوی کے ساتھ گتاخی و باد بی کی سند جواز حاصل کرنا جاس کومعلوم ہونا چاہیے کہ تاریخ خطیب بغدادی کی ان ہفوات اور خرافات کارد جا ہتا ہے اس کومعلوم ہونا چاہیے کہ تاریخ خطیب بغدادی کی ان ہفوات اور خرافات کارد سب سے پہلے ملک معظم عیسیٰ بن ابی بحر ایوبی نے اپنی کتاب اسہم المصیب فی کید الخطیب میں کیا ہے۔ جو خدیومصر کے حکم سے تاریخ خطیب کے ساتھ ہی طبع کر دی گئی ۔ انحظیب میں کیا ہے۔ جو خدیومصر کے حکم سے تاریخ خطیب کے ساتھ ہی طبع کر دی گئی ۔ گئی ۔ گرطلوع اسلام کی بلاکوغرض پڑی تھی کہ جواس ردکومطالعہ کر لیتا ؟







﴿ خطیب بغدادی اورمنگرین حدیث ﴾

ازمولا ناظفر احمرصاحب عثاني رحمه التدتعالي

الصدیق کے مدح صحابہ نہر میں امام اعظم ابوضیفہ رحمتہ اللہ علیہ کی شان میں منکرین حدیث کی ہزہ سرائیوں کا اجمالی جواب مذکور ہو چکا ہے۔ اب اجمالی جواب کے بعد کسی عاقل کے لئے تو تفصیلی جواب کی ضرورت باتی نہیں رہتی مگرعوام کی تملی کے لئے میں طلوع اسلام بابت وسمبر ۱۹۵۳ھ کے ایک مقالہ پر جس کا عنوان''مقام حدیث امام عظم ابوضیف کی نظر میں'' ہے۔ تفصیل کے ساتھ گفتگو کرتا چاہتا ہوں۔ (مولف) الف : _ طلوع اسلام نے وعویٰ کیا ہے کہ امام اعظم نے تدوین فقہ میں حدیثوں الف : _ طلوع اسلام نے وعویٰ کیا ہے کہ امام ماحب سے زیادہ حدیث کا اتباع کرنے والا کوئی بھی نہیں۔ و تیا جائی ہے کہ امام صاحب سے زیادہ حدیث کا اتباع کرنے والا کوئی بھی نہیں۔ و تیا جائی ہے کہ امام صاحب کے نزویک کتاب اللہ کے بعد حدیث حق کہ حدیث مرسل بھی جمت ہے ضعیف حدیث بھی جمت ہے جو چند طرق سے مروی ہو۔ قول صحابی بھی قیاس سے مقدم ہے۔ امام صاحب کا بیقول عام و خاص ہر طبقہ کے علاء قول صحابی بھی قیاس سے مقدم ہے۔ امام صاحب کا بیقول عام و خاص ہر طبقہ کے علاء حق میں مشہور ہے کہ

» كان ابو حنيفة يقول ما جاء نا عن اللّه و رسوله قبلناه على الرأس و العين وما جاء نا عن الصحابة اخترنا احسنه ولم نخرج عن اقاويلهم وما جاء نا عن التابعين فهم رجال ونحن رجال وقال ايضاً من كان من الائمة التابعين افتى فى زمن الصحابة وزاحمهم فى الفتوى وسوّ غواله الاجتهاد فانا اقلده مثل شريح و مسروق و

علقمة من مقدمة البخاري و اعلاء السنن نقلا من كتب الاصول للحنفيه كالتو ضيح وغيره. ٥

'نبوارے پاس جو بجھ اللہ کے پاس ہے آیا ہے (قرآن) اوراس کے رسول کے پاس ہے آیا ہے (صدیث) ہم اس کوسر آنکھوں پر رکھ کر قبول کرتے ہیں اور جو بچھ سحا ہے کی باقیل آئی ہیں ہم الن میں ہے بہتر کو لے لیتے ہیں (اور سب بی بہترین بن) اور الن کے اقوال ہے باہر نہیں جاتے اور جو باقیل تابعین ہے آئی میں تو وہ بھی آ دمی ہیں۔ نیز یہ بھی فرماتے تھے کہ آئمہ تابعین میں ہے جو حضرات سحا ہے کے زمانہ میں فتوی و ہے تھے اور سحا ہے کے زمانہ میں فتوی و ہے تھے اور سحا ہے کے زمانہ میں فتوی و ہے تھے اور سحا ہے کے قاوی کے مزاحمت کرتے تھے اور سحا ہے کان کو اجتباد کا اہل قرار دیا تھا میں الن کی بھی تقلید کرتا ہوں جیسے قاضی شرک اور مسروق و ماقی شرک اور مسروق و ماقی شرک اور

وقال ابن حزم جميع الحنفيه مجتمعون على ان مذهب ابى حنيفة ان ضعيف الحديث عنده اولى من الرأى فتامل هذا الاعتناء العظيم بالاحاديث و جلالتها وموقعها عندة من الخيرات الحسان (ص ٤٨) وقال على القارى في المرقاة ان مذهبهم القوى تقديم الحديث الضعيف على القياس المجرد الذي يحتمل التزييف ورص ٢٠٠١)

'' ابن حزم کہتے ہیں کہ سب حنفیہ کا اس پر اتفاق ہے کہ امام ابوحنیفہ کا مٰد : ب یہ ہے کہ ضعیف حدیث ان کے نزویک رائے ہے مقدم ہے۔ حدیث کے اس قدر اہتمام اور اس کی عظمت وجلالت کو ویکھو جو اس امام کے نزویک تھی (خیر ات حیان) علی قاری مرقاۃ میں

فرمات میں ۔ حنف کا مذہب قوی یہ ہے کے نسمینے عدیث اس تنہا قیاس پرمقدم ہے جس میں تلطی کا حتمال ہے۔'' (مرتوہ) ه وقال ابر القيم في اعلاه الموقعين واصحاب ابي حنيفة محتمعتون على أن مذهب أبي حيفة أن ضعيف الحديث عنده اولى من القياس والرأى وعلى ذلك بني مذهبه كما قدم حديث القهقة مع ضعفه على القياس والرأى وقدم حديث الوضوء بنبيذ التمرفي السفرمم ضعفه على الرأى والقياس و منع قطع السارق بسرقة اقل من عشرة دراهم والحديث فيه ضعيف الى أن قال وليس المراد بالضعيف في اصطلاح السلف هو الضعيف في اصطلاح المتأخوين بل مايسميه المتاخرون حسنا (لغير داذاتاً يدبالشراهدو نحوها) قدسميه المقتدمون ضعيفا كما تقده بيانه اه ال الم 1- ا ص ٢٥) ''این انقیم اماام الموقعین میں فرماتے میں امام ابوحنینہ کے اصحاب کا اس برا آغاق ہے کہ الوطیفہ کا مذہب یہ ہے کہ ان کے نزویک ضعف حدیث قباس ورائے ہے مقدم نے ۔ اس قاعدہ بران کے مذب كى بنياد قائم فيد ينانجه انبول في حديث قبقهه كو باوجود ضعف کے رائے اور قیاس پر مقدم کیا (امام صاحب کے نزو ک نماز میں قبقہ ہے نماز کے ساتھ وضوبھی نوٹ جاتا ہے) ای طرت نبذتم ہے مغربیں وضوً و بالز کتے میں یہاں بھی ضعف حدیث کو۔ رائے اور قباس مرہ تقدم کیا۔ ای طرح دیں ورہم ہے م قبیت کا مال يوري كرئے ہے ماتھ كانے كوئے كرئے بين بريال بھي ضعف حدیث ُورائے بی مقدم یا تکرساف کی اصطلاح میں ضعیف ہے ہ

مراد نبیں جس کومتا خرین ضعیف ہے جیں بلکہ جس کومتا خرین جسن (لغیرہ) کہتے ہیں اس کو متقد مین ضعیف کہتے ہیں۔''

وقال ايضا ال لم يخالف الصحابى صحابى آخو فاما ان يشتهر قولد فى الصحابة اولا يشتهر فان اشتهر فالذى عليه جما هير الطوائف من الفقهاء انه اجماع وحجة و ان لم يشتهر قوله اولم يعلم هل اشتهر ام لا فاختلف الناس هل يكون حجة ام لافا لذى عليه جمهور الامة انه حجة هذا قول جمهور الحنفية صرح به محمد ابن الحسن و ذكر عن ابى حنيفة نصاً وهو مذهب مالك و اصحابه وهو منصوص الامام احمد فى غير موضع عنه و اختيار جمهورا صحابه وهو منصوص المانه وهو منصوص الشافعى فى القديم والجديد اه

''نیز اعلام الموقعین میں ہے اگر کسی صحابی (کے قول) کی مخالفت وہرے سحابہ نے نہ کی ہو۔ تو اس کی دوصور تیں ہیں یا تو وہ قول صحابہ میں مشہور ہوگیا تھا یا مشہور نہیں ہوا، اگر مشہور ہوگیا ہے تو فقہا کی سب جماعتوں کا ند ہب ہے کہ ایسا قول جمت ہے اور اہمائ ہے۔ اور اُہمائ سب ہوایا ہم کوخر نہیں کہ مشہور ہوایا نہیں اس میں اختلاف ہے کہ ایسا قول جمت ہے اس می افتال میں ہوتیا فول ہے ہے کہ ایسا قول جمت ہے یا نہیں ؟ سوجمہور امت کا قول یہ ہے کہ یہ بھی جمت ہے۔ جمہور حفیہ کا یہی ند ہب ہے۔ امام محمد نے اس کی تقریح کی ہے اور امام ابوضیفہ ہے واضح طور پر اس کوروایت کیا ہے یہی امام مالک اور ان کے اصحاب کا ند ہب ہے۔ اس کی امام مالک اور ان کے اصحاب کا ند ہب ہے۔ اس کی امام مالک ور ان کے اصحاب کا ند ہب ہے۔ اس کی امام مالک ور ان کے اصحاب کا ند ہب ہے۔ اس کی امام مالک اور ان کے اصحاب کا ند ہب ہے۔ اس کی امام مالک ور ان کے اصحاب کا ند ہب ہے۔ اس کی تمایوں میں اصراح کی ہے۔ '(احس ۱۵ مالا کا ند ہم و جدید کی ہوری میں اصراح کی ہے۔ '(احد س ۱۵ میں ایر کیا کہ کیا کہ کہ کیا کہ کیا کہ کہ بیال کیا کہ کیا کہ کا کہ کا دور ان کے اصحاب کا ند ہم ہوں کیا کہ کیا کہ کیا کہ کا کہ کیا کہ کیا کہ کہ کیا کہ کیا کہ کو جدید کیا کو کو کیا کہ کا کہ کیا کہ کو کہ کیا کہ کا کہ کا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کو کھیا کہ کیا کہ کیا کہ کہ کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کو کہ کیا کہ کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کو کیا کہ کو کیا کہ کو کیا کہ کو کیا کہ کو کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کو کیا کہ کو کو کیا کہ کو کھور کیا کہ کو کیا کہ کو کہ کیا کہ کیا کہ کو کیا کہ کیا کہ کو کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کیا کہ کو کیا کہ کو کو کیا کہ کیا کہ کیا کہ کو کیا کہ کیا کہ کیا کہ کو کیا کہ کیا کہ کو کیا کہ کو کیا کہ کیا کہ کو کیا کہ کو کو کیا کہ کو کو کیا کہ کو کیا کہ کو کو کیا کہ کیا کہ کو کیا کہ کو کو کیا کہ کو کیا کہ کو کیا کہ کو کیا کہ کو کو کیا کہ کو کیا کہ کو کیا کہ کو کیا کہ کو کو کیا کہ کو کو کیا کہ کو کو کیا کہ کو کیا کیا کہ کو کیا کہ کو کو کیا کہ کو کو کی کو کیا کہ کو کو کیا کہ کو کو کو کیا کہ کو کو کیا کہ کو کو کیا کہ کو کو کو کیا کہ کو کو کیا

علامہ ذہبی نے امام ابوصنیفہ کواپنی کتاب تذکرۃ الحفاظ میں حفاظ حدیث میں شار کیا ہے۔ جن کے اجتہاد و رائے کی طرف حدیث کی تصحیح وتضعیف میں رجوع کیا جاتا ے۔ابن خلدون مؤرث لکھتا ہے کہ امام ابو حذیفہ کافن حدیث میں بڑا مجتبد ہونا اس سے معلوم ہوسکتا ہے کہ امت کوان کے مذہب پر اعتاد اور بھروسہ ہے۔ ابن القیم نے اعلام الموقعين ميں يحيٰ بن آ دم كا قول نقل كيا ہے كه امام ابوحنيفہ نے اپنے شہر كى تمام حديثيں جمع ئر کی تھیں۔ان میں اول ہے آخر تک خوب نظر کی تھی۔خطیب نے اسرائیل میں پونس ے قبل کیا ہے کہ امام ابوصنیفہ بڑے ہی اچھے تھے۔ان احادیث کے بڑے حافظ تھے جن میں ا د کام کا ذکر ہے اور ایسی حدیثوں کو بہت تلاش کرتے اور ان کے فقہی احکام کوخوب جانتے تھے۔ یجیٰ بن معین (امام اہل نقد) کا قول ہے کہ میں نے کسی کونبیں دیکھا جے وکیع یرتر جیج دوں اور وہ امام ابوحنیفہ کی رائے پرفتو کی دیتے اور ان کی سب حدیثوں کے حافظ تھے ابوطنیفہ ہے انہوں نے بہت حدیثیں منی تھیں۔ یکی بن معین ہے کی نے یو چھا کیا ابوصنیفہ سے حدیث نی جائے؟ کیاوہ ثقہ ہیں میں نے کسی کوانبیں ضعیف کہتے نہیں سا۔ سی شعبہ ابن الحجاج ان کو لکھتے ہیں کہ میرے حکم سے حدیث کا درس دواور شعبہ تو شعبہ ہی ہیں (جن كالقب امير المونين في الحديث بيعنى حديث كے بادشاه) محد بن اعد كا قول ب كدامام في افي تصانف ميس (يعني ان مساكل ميس جوشا كردول ولكهوات تھ) ستر بزار ہے اویر حدیثیں بیان کی میں اور کتاب الا ثار کو حالیس ہزار احادیث میں سے انتخاب کیا ہے۔اھ

امام صاحب کے املا کردہ مسائل کا بیر مجموعہ تو اب ناپید ہو گیا مگر امام محمد کی ظاہر روایت اور نوادر اور امام ابو یوسف کی امالی و کتاب الخراج اور کتب ابن المبارک وغیرہ سے ان مسائل کا انتخاب کیا جائے جو حدیث و آثار کے موافق میں خواہ صراحة ہوں یا دلالة تو امید ہے کہ متر بزار کے اوپری ہوں گے اور اتنی بڑی مقدار کا حدیث کے موافق جو جانا بغیر اس کے ممکن نہیں کہ امام صاحب نے ان احادیث کو روایت کیا ہو۔

عقو دالجمان

یاتو وہ احادیث جی جن کو امام صاحب نے فقیمانہ طرز پر اپنے جو اہات میں الطور فقو کی کے بیان فر مایا ہے اس کے بعد ان احادیث کا جائزہ لیا جائے جو آپ نے محد ثانہ طریقتہ پر روایت کی جی تو حافظ محد بن یوسف صالحی شافعی عقود الجمان میں فر مات میں کہ امام ابو حنیفہ اکا بر حفاظ حدیث میں بڑے ورجہ کے لوگوں میں تھے۔ اگر ان کو حدیث کا اس قدر اجتمام نہ ہوتا تو اس کی شریت ہے سائل فتہ ہے کا استاط ممکن نہ تھا۔

مسانيدالانام

اس کے بعد انہوں نے بہت ہی روایات بیان کیں جن سے امام ابو صنیفہ کے بہت ہی روایات بیان کیں جن سے امام ابو صنیفہ کے بہت ہوتا ہے۔ انہوں نے امام صاحب کے سترہ مسانید کی سندات بڑئی تفصیل سے بیان کیس جوان مسانید کے جع کرنے والوں تک پہنچتی میں۔ جن کے اماگرائی یہ بیں۔ حماد بن الی حنیفہ۔ امام ابو یوسف، امام محمد بن حسن، حسن بین زیاد بولوی، حافظ ابو محمد حارثی، حافظ ابن المحوام، حافظ ابو بحمد حارثی، حافظ ابن المحوام، حافظ ابو بحمد حارثی، حافظ ابن المحمد بن المحفر ، حافظ ابن عدی، حافظ ابو بحم اصبانی ، عمر بن الحن اشنائی، ابو بکر کان فی، ابو بکر الحدل)، حافظ بن المحمد بن مران عمر حافظ ابن خسر و، ابو ملی البکری پیرفر ماتے ہیں کہ ہم ان مسانید کو اجازة حافظ بن المحمد بن المحمد بن سرات عمر حافوق سے روایت کرتے ہیں حافظ محمل بن المحمد بن المحمد بن المحمد بن المحمد بن المحمد بن عمر اللہ بن المحمد بن المحمد بن عمر اللہ بن المحمد بن عمر اللہ بن المحمد بن عمر اللہ بن شاہین بھی اللہ بن شاہین بھی بمراہ تھا اور ایک مسند ابی حنیفہ خود خطیب نے بھی لکھا ہے بیدان ست ، مسانید کے علاوہ ہیں۔ جن کا ذکر مقود الجمان ہیں ہے۔

ابن عقده

اور علامہ بدر الدین مینی نے اپنی تاریخ کہید میں کھیا ہے کہ حافظ ابن عقدہ

نے جو مندانی حنیفہ جمع کیا ہے وہ تنہا ایک بنرار احادیث ہے زائد پرمشممل ہے یہ بھی مسانید ندکورہ کے علاوہ ہے۔ حافظ سیوطی نے تعقبات اعلی الموضوعات) میں فرمایا ہے کہ ابن مقدہ حفاظ حدیث میں بڑے درجہ پر ہے لوگوں نے اس و ثقتہ کہا ہے۔ متعصب سے سوائی نے اس کو ضعیف نہیں کہا۔ا ھ

(امام محمد وابو یوسف کے علاوہ) امام زفر کی بھی ایک کتاب الا ثارہے جس میں وہ کشت سے امام صاحب کی احادیث روایت کرتے ہیں اور حدیث میں امام زقر کے دو سنوں کا تذکرہ جام کی ملوم الحدیث میں بھی موجود ہے (پیدکتاب الا ثار کے علاوہ میں) ان مسانید وآ څار کے سواا مام محمد کی موطا اور کتاب انج اور امام ابو پوسف کی امالی اور کتاب الرزعلي سير الاوزائل اور كمّاب اختلاف ابن ليلي والي حنيفه ـ اورمند وكيع بن الجراح اور كت ابن المبارك اوركت حسن بن زياد اورمصنف ابن الى شيبه ومصنف عبدالرزاق اور متدرك حاكم اورتنج ابن حبان وثقات ابن حبان اورسنن كبري بيهجق اوركت والقطني اور معاجم ثلثه طبرانی اور جامع سفیان اورسنن کبری للنسائی وغیرہ کتب احادیث ہے امام صاحب کی حدیثوں کوجمع کیا جائے تو بردی صخیم کتاب تیار ہو جائے گی۔اس کے باوجود بھی جوبعض محدثین نے امام صاحب کولیل الحدیث کہا ہے (کہ ان کی حدیثیں کم میں) اس کا مطلب بیہ ہے کہ وہ عام محدثین کی طرح حدثنا واخبرنا کہدکر ہر باب کی ہزاروں حدیثیں بان کرتے تھے ندان کی طرح درس حدیث کا اپیا حلقہ جماتے جس میں ہرئس و ناً س جلاماتہ تیلی۔مو بی ۔ بزار۔حلاق وجهام اور برطبقہ کےلوگ جمع موکر حدیث ساکریں بلکہ وہ صرف فقد حاصل کرنے والے مخصوص علماء کے سامنے احادیث احکام و آثار احکام بیان مرتے اوران ہے مسائل کا اشغباط کرتے اوراشغباط کا طراقعہ بتااتے تھے۔ جنانحہ امام شافعی اورامام مالک ہے بھی عام محدثین کی طرح زیادہ حدیثیں روایت نہیں کی گئیں۔ ب بطلون اسلام میں دوسرا منوان بیرقائم کیا گیا ہے کہ امام ابوصنیفدا جادیث کو نا قابل تبديل نبین سمجينة تنے اورضہ ورت پزنے پر بخق ہے ردَ مرد باکرتے تھے۔ پھر سفیان بن مینیه کا قول غل کیا ہے کہ میں نے ابوحنیفہ نے زیاد وکسی کواللہ پر جرأت کرنے والانہیں

و یکھاوہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم کی حدیثوں کے لئے مثانیں گفزت اوران و روکرویا

کرتے تھان کو معلوم ہوا کہ میں بیصدیث روایت کرتا ہوں البیعان بالمحیار حالمہ

یہ نفسر قا الوحنیفہ کئے گئے اورا بتا او تو سہی اگر دونوں کی ایک کشی میں سفر کررہ ہوں۔'

النے اس روایت سے یہ اخذ کرنا کہ امام صاحب احادیث کو نا قابل تبدیل نہیں جائے تھے۔ ماروں گھٹنا کچھوٹ آئھ کا مصداق ہے۔ اس کے کس نقط سے یہ مفہوم پیدا کیا

تیجہ ماروں گھٹنا کچھوٹ آئھ کا مصداق ہے۔ اس کے کس نقط سے یہ مفہوم پیدا کیا

"بیا یہ کا رہا سفیان ہی حینیہ کی طرف یہ تول منسوب کرنا کہ امام صاحب حدیث کورو کر

واول من اقعدنى للحديث و في رواية اول من صيرنى محددثا ابو حنيفة ان هذا الكوفة فقال ابو حنيفة ان هذا اعلى اعلى الناس بحديث عمرو بن دينار فاجتمعوا على فحدثتهم ه

(ترجمه) " مجھے سب سے پہلے جس شخص نے درس حدیث کے بھلایا۔ ایک روایت میں یہ کہ جس نے سب سے پہلے مجھے محدث بنایا وہ ابوطنیفہ بین کیونکہ میں جب کوفہ پنچا تو ابوطنیفہ نے فرمایا شخص مرو بن وینار کی حدیثوں کوسب سے زیادہ جانے والا ہے۔ اس بات کے سنتے بی لوگ میرے پاس بن ہو کئے اور میں نے ان سے حدیث بیان فی ۔ " (خطیب)

جس سے معلوم زوا کہ امام صاحب فقط محدث بی نبیس بلکہ محدث کر بھی تھے۔ جس کی آخر ایف کر دیتے اوک اس کے مرد جمع دوج سے سفیان بن حینیہ امام صاحب کے شاکر دہ بیس مسانید الی حنیفہ میں امام صاحب سے ان کی روایات موجود میں۔ بالخصوص مند حارثی میں سب سے زیادہ جی (ابن الی العوام ابن عبد البر ملاحظہ دوتا نیب الخطیب لللہ شری ص ۱۵۵) اس کے تاریخ بغیراد کی بے روایات ہم مز قابل امتبار نبیس اس کی سند میں ابراہیم بن بشار رمادی دھ ابوا ہے۔ جس کے متعلق ابن ابی حاتم نے امام احمد کا بیقول نقل کیا ہے کہ میخفس ہمارے ساتھ سفیان کے در سیس آتا نقا۔ پھر او گواں او وہ حدیثیں الملاکراتا تھا جو سفیان ہے تی گئی تھیں۔ تو بعض دفعہ ایس با تیں بہتی الملاکرا دیتا جو او گواں نے نہیں سی تھیں میں نے اس ہے کہا تو خدا ہے نہیں ذرتا ایسی با تیں لکھواتا ہے جو او گواں نے سفیان ہے نہیں سنیں اور اس کی بہت ہفت ندمت کی اسے ۔ تو جو خفس حدیث رسول میں زیادتی کرنے ہے بھی نہیں فر رتا وہ ابوصنیفہ اور سفیان کی باقوں میں کیا جا کہ احتیاط کر ہے ہی کہ سسلہ میں المام مصاحب نے حدیث وردکب کیا ہے؟ ان کے نزدیک اس میں تفق ہے مراد تفرق بالا بدان نہیں بلکہ تفرق بالا قوال ہے شافعیہ نے تفرق بالا بدان مراد ایا ہے۔ حدیث کو سب مانتے ہیں تفسیر میں اختلاف ہے اہل علم اس امر ہے بالا بدان مراد لیتے ہیں وہی اس حدیث کو رد کرتے ہیں کیونکہ ہمارے پاس فون تفرق بالقول مراد لیتے ہیں وہی اس حدیث کو رد کرتے ہیں کیونکہ ہمارے پاس فرانس وحدیث ہوں بالاحظ ہوتر ندی و فیرہ اس موجود ہیں جو ہماری تفییر کی تائید کرتے ہیں کے بھی وہی حدیث کا جو مطلب امام صاحب نے سمجھا ہام مفیان ثور کی اور امام ما لک نے بھی وہی مدیث کا جو مطلب امام صاحب نے سمجھا ہام منازل ثور کی اور امام ما لک نے بھی وہی سمجھا ہے (ملاحظ ہوتر ندی و فیرہ) امام ابو صنیفہ اس مسئلہ میں تنبائیس ہیں ہیں۔ فقہا ، کوفہ واہل مدینہ کی ساتھ ہیں۔ و بیالام میں انگر کرنا ہے ہیں۔ فقہا ، کوفہ واہل مدینہ کی ساتھ ہیں۔ او بیالام میں بیانہ کی ساتھ ہیں۔ او بیالام میں بیانہ کی ساتھ ہیں۔ و بیالام میں تنبائیس ہیں ہیں۔ فقہا ، کوفہ واہل مدینہ کی ساتھ ہیں۔ و بیالام میں بیانہ کرنا ہیا ہے۔

اس عنوان کے تحت طلوع اسلام نے مفضل بن موی سنیانی (فضل لکھنا چاہیے) کا بی تول بھی نقل کیا ہے کہ اس نے ابو حنیفہ کو کہتے سنا ہے کہ میرے اسحاب میں ایسے لوگ موجود میں جو دو تلے پیشاب کرتے میں۔ امام ابو حنیفہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث کو کہ یانی آئر دو تلے ہوتو وہ نجس نہیں ہوتا۔''ردکرتے ہوئے ایسافر مایا تھا۔'

امام ابوحنیفه کا وقار و متانت اور نزاجت اسان اور تبذیب مشبور و معروف ہے ایک کند سے الفاظ ان کی زبان پر ہرگز نہیں آ کے طلوع اسلام کوشر مانا جا ہے کہ وہ الی مجمل خرافات سے اپنامد ما ثابت کرنا جا ہتا ہے۔ جن کوامام تو امام سی معمولی ورج کے عالم کے لئے بھی کوئی سنن گوار نہیں کرسکتا۔

ابن دوما_ابار_ابن سلم _ابوعمارمروزی

اس حکایت کی سند میں این دو ما، این سلم ، امار، ابو شارم وزئی رکھے۔ ہوئے میں ابن دومائے متعلق خود خطیب نے جرح کی ہے کہ وہ تز دیر کرتا ہے، اس نے خود ہی اینے کو ہر باد کر دیاہے کہ جن روایات کا تا گا اے حاصل نہیں ہواان کوبھی اپنی مسمو مات میں داخل کر دیتا ہے۔ا ہے۔ اسے مزور کی روایت ہر گز قابل اعتبار نہیں۔ تا تبیب ص ۲۸ ابن علم احمد بن جعفر ختلی سخت متعصب عقل کا اندھا ہے حس ۲۲ _ احمد بن ملی اباران راو یوں میں نے ہے جن کو دملنج سودا گر و ظیفے دیا کرتا تھا۔ تا کہالی روایتیں جمع کریں جواصول و فروع میں اس کے مخالفوں کو زخم پہنچا کیں۔ تو ابار کا قلم بھاڑے کا نمو ہے۔ ائمہ اہل حق کے متعلق بڑا منہ بھٹ۔ بدزبان ہے۔ تاریخ خطیب میں امام صاحب کے مثالب و معانب اکثر اس کے حوالے ہے ہیں جن ہے اس کا تعصب اور امام ابوحذ غدے مداوت صاف ظاہرے اور دشمن کی شہادت کسی کے نز دیک بھی معتبر نہیں۔ پھر ابار جمیشہ امام کی شان میں اس قتم کی خرافات مجبول راویوں اور حجوثوں ہی نے قبل کرتا ہے چنانچے یبال بھی اس کا پینخ ابوغمارم وزی کثیر الاغراب ہے۔ جواکثر الیمی یا تیں روایت کرتا ہے کہ جو کوئی بیان نبیس کرتا خطیب کی تاریخ میں امام صاحب کے مثالب اس قتم کے راویوں سے منقول میں تا کہ عنداللہ وعندالناس خطیب یا بعد ُواس کی تاریخ میں اضافہ کرنے والے ا تھی طرح رسوا ہو جا نمیں اس روایت میں جوالفاظ امام صاحب کی طرف منسوب کئے گئے میں ان کی زبان ہے تبھی نہیں نکل سکتے یقینا پہاہن دو مایا ابن سلم یا ابار کی مناصرت ہے۔

لقلتين حديث القلتين

وبی حدیث قلتین تو دوسری صدی ججری سے پہلے فقہا ، میں سے کسی نے بھی اس کو جیند تساملین کے کسی نے اس کو اس کے میں اس کی مقدار سی معین نہیں کا جا کتی ؟ دیا ہے اس کی مقدار سی دلیل سے متعین نہیں کی جا کتی ؟ اس لئے علامہ ابن وقیق العید مالکی ثم الشافعی نے شرح دلیل سے متعین نہیں کی جا کتی ؟ اس لئے علامہ ابن وقیق العید مالکی ثم الشافعی نے شرح

عدة الا حکام میں اقر ارکیا ہے کہ حنفیہ کی دلیل جو ما ، راکد کے متعلق تعیمی میں وارد ہے۔
بہت قوی ہے (کہ رسول القد سلی القد علیہ وسلم نے فر ما یا تھہر ہے ہوئے پانی میں بہیشا ب کر
کے پھر اس سے وضویا غسل نہ کرو۔حضوراً نے تھہر ہے ہوئے پانی میں نجاست گرنے کے
بعد اس سے مطلقاً وضو اور غسل کو منع فر ما یا ہے۔ دو قلہ کی قید نہیں اور یہ حدیث با تفاق
محد ثین تھیجے ہے اس کو امام نے اختیار کیا ہے۔

تی۔ طلوع اسلام میں تیسراعنوان سے قائم کیا گیا ہے کہ 'امام اعظم نے چارسو سے زیادہ احادیث کورد کیا'۔ پھر یوسف بن اسباط کا قول قل کیا گیا ہے کہ امام ابوحنیفہ نے رسول القد سلیہ وسلم پر چارسو بلکہ چارسو ہے بھی زیادہ حدیثوں کورد کر دیا ہے پھر جب یوسف سے ان احادیث کودریافت کیا گیا تو صرف چارحدیثیں بیان کیں۔ الحج بھر جب یوسف سے ان احادیث کودریافت کیا گیا تو صرف چارحدیثیں بیان کیں۔ الحج مطلط ہونے کا اندازہ کر لیتا کہ چارہوکا دعویٰ کرنے والا چارہی حدیثیں بیان کررہا ہے آگر پوری نہیں تو آدھی ہی بیان کردیا ہے گئے صیل کی ہے وہ خوب جانتا ہے کہ امام صاحب نے بیا قاعدہ علوم اسلامیہ کی تحصیل کی ہے وہ خوب جانتا ہے کہ امام صاحب نے ان چاراحادیث کو بھی ردنہیں کیا بلکہ ان کا مطلب وہ بیان کیا ہے جو اہل ظاہر محدثین نہیں سے محصوم

حديث البيعان بالخيار مالم يتفرقا

چنانچان میں ایک تو وہی حدیث البیعان بالحیار مالھ یتفرقا ہے کہ جب تک خرید وفر وخت کرنے والے جدانہ ہوں ان کو اختیار رہتا ہے ہم بتلا چکے ہیں کہ امام صاحب نے اس کو رونہیں کیا بلکہ تفرق سے تفرق بالقول مراد لیا ہے نہ کہ تفرق بالا بدان مدیث کا مطلب سے ہے کہ جب تک بائع اور مشتری کی باتیں ختم نہ ہوں یعنی ایجاب وقبول تمام نہ :واس وقت تک ہرایک کواپی بات کے واپس لینے کا اختیار ہے۔ ایجاب وقبول ختم ہو جانے کے بعد یہ اختیار نہیں رہتا گر جب کہ ان میں سے ایک نے

خيار كَ شَرِطَ لَ لَى مُوجِيهِ الله صديث كَ دومر عظر ق مين الا ان يكون بيع خيار كَ قَدموجود إورتفرق كااطاء ق تفرق بالقول بربكثرت وارد جـقر آن مين بـ واعْتَ هِمُو أُ بِحَبُلِ اللهِ جَمِيْعاً وَّلاَ تَفُرَّ قُواً. وَمَا تَفَرَّقَ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَمِيْعاً وَّلاَ تَفُرَّ قُواً. وَمَا تَفَرَّقَ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهِ عَلِيما جَآءَ تُهُمُ الْبَيِّنَة ط وَإِنُ اللهُ كُلَّ مِنْ سَعَتِه هِ يَتَفَرَّقَ الْبَيِّنَة ط وَإِنُ اللهُ كُلَّا مِنْ سَعَتِه هِ

اور چونکد آیت قرآن یہ الا اُنُ تَکُونَ تِجَارَةً عَنُ تَرَاضِ مِنْکُمُ بِتاار بی ہے کہ رضا مندی کے ساتھ ایجاب وقبول کے بعد (کہ تجارت کا مفہوم لغت میں یہی ہے) بائع و مشتری میں ہے ہرایک کوئیج وشن میں تصرف کرنے کاحق ہے اس حق کوجلس سے میٹھ گی پر موقوف کرنا نص پرزیادتی کرنا ہے جو خر واحد سے امام صاحب کے اصول پر درست نہیں اس کئے لفظ تفرق کو صدیث میں تفرق بالا قوال پر محمول کرنا جائے اور اگر تفرق بالا بدان ہی مرادلیا جائے گا جیساراوی حدیث عبداللہ بن عمرضی اللہ عند کا قول کانت السنة ان المتبایعین بالنجیار مالحہ یتفرق (رواہ البخاری) اس بردال ہے۔

حديث للفارس سهان وللرجل سهم

ای طرح دوسری حدیث که رسول التد صلی التد علیه وسلم نے فرمایا گھوڑے کے دو جھے اور پیادہ آدمی کا ایک حصہ ہے (ترجمه طلوع اسلام نے غلط کیا ہے صرف آدمی لکھنا علیہ کہتے ہیں میں جانور کا حصہ مومن کے حصہ سے زیادہ نہیں کرسکتا۔'' (طلوع اسلام)

اس کوبھی امام صاحب نے رونبیں کیا بلکہ بیفر مایا ہے کہ اس حدیث کے الفاظ میں راویوں نے اختلاف کیا ہے۔ بعض نے ان ہی الفاظ سے روایت کیا ہے لسلف رس سہمان ولسلوجل سہم وفی روایة والصاحبہ سہم گھوڑے کے دو جھاور آدمی کا ایک حصہ ہے اور بعض نے ان لفظوں سے روایت کیا ہے للفارس سہمان وللو اجل سہم گھوڑے سوار کے دو ان لفظوں سے روایت کیا ہے للفارس سہمان وللو اجل سہم گھوڑے سوار کے دو

جھے ہیں اور پیادہ کا ایک حصہ ہے۔ چنانچہ جھٹے بن جاریہ ہے۔ سنن ابی داؤد میں ان ہی الفاظ کے ساتھ یہ حدیث کے الفاظ میں رادی الفاظ کے ساتھ یہ حدیث کے الفاظ میں رادی اختلاف کریں تو دلیل ہے ایک کو دوسری پرتر جی دی جائے گی۔ امام صاحب کے نزدیک جھٹے بن جاریہ کی روایت کوتر جی ہے کہ گھوڑ ہے۔ سوار کو مال نینیمت ہے دو حصے دیے جا تمیں گے اور پیادہ کوایک سوار کو تمین دیئے جا تمیں گئے اور جس حدیث ہے سوار کے تمین حصے معلوم :و تے بین اس میں یا تو رادی کو وہم ہوا ہے کہ فرس کوفرس اور زجل کور جُل پڑھ لیا یا اس کوتھیل پر جمول کیا جائے گا کہ کسی وقت بطور انعام کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سواروں کو بجائے دو حصے کے تمین حصے دیدیے اور شفیل قانون عام نہیں بلکہ امام کی رائے پر ہے۔ اگر کسی وقت معالیت ہوا ہیا گھی کرسکتا ہے۔

حديث اشعار الهدي

رہی تیسری حدیث کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اور آپ کے اصحاب نے برابر قربانی کے جانوروں پر نیزہ مار کرنشان لگایا ہے (یہاں بھی طلوع اسلام نے ترجمہ غلط کیا ہے مدی کے جانوروں پر لکھنا چاہیے) گر ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ ایسا کرنا جاندار کی صورت کو بگاڑنا ہے۔'(طلوع اسلام)

تو یہ تنبا امام صاحب کا تول نہیں بلکہ ابراہیم نحفی کا قول ہے جو حماد کے واسطہ سے وہ روایت کرتے ہیں جیسا ترفدی نے اس پر اشارہ کیا ہے اور ان کا یہ مطلب ہر گز نہیں کہ اشعار مطلقا منع ہے بلکہ وہ اپنے زمانہ کے جابلوں کے اشعار کو مثلہ کہتے ہے۔ جس میں مبالغہ کے ساتھ جانوروں کے کوبان پر نیز ہ مارا جاتا تھا جس سے گہرا زخم ہوجاتا اور جانورکو بہت تکلیف ہوتی تھی اور جس طریقہ سے رسول اللہ سلی اللہ علیہ وہلم نے اور صحابہ نے اشعار کیا ہے کہ صرف کوبان کو ذرا ساچیر دیا جاتا گوشت تک زخم نہ پہنچتا تھا۔ اس کو نہ ابراہیم نحفی نے مثلہ کہانہ امام صاحب نے علامہ طحاوی نے شرح معانی الآثار میں اس کی تصرف کی ہے اور وہ نہ ب حنفیہ کوس سے زیادہ جانے والے ہیں۔

حديث الاقراع بين النساء عندالسفر

ربی چوتھی حدیث کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں تشریف لے جاتے تو اپنے ہمراہ لے جانے کے لئے از واخ مطہرات میں قرعداندازی کیا کرتے تھے مگر ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ قرعہ اندازی خالص قمار اور جوا ہے (طلوع اسلام) (لفظ خالص کس لفظ کا ترجمہ ہے مدر طلوع اسلام کو بتلا نا جائے)۔

یباں بھی بدوعوی خلط ہے کہ امام صاحب نے حدیث کورد کیا ہے۔ کیونکہ اس صورت میں قرعداندازی کرناامام صاحبؑ کے نزدیک بھی مشب ہے کتب حفیہ میں اس کی تصریح ہے۔متون وشروح سباس رمتفق میں۔امام صاحب بس پیفرماتے ہیں کہ جس صورت میں حدیث ہے قرید اندازی ثابت ہے ای پر اکتفا کرنا جاہیے اس ہے آ گے نہ بڑھنا جاہیے قرعہ اندازی ہے کسی حق ثابت کو باطل نبیس کیا جاسکتا۔ ہاں جہال سی کاحق ثابت نہ ہووہاں ایک کو دوسرے برتر جمح دینے کیلئے ابطور تطبیب قلب کے اس ے کام لے علتے میں جیسا حدیث میں ہے کیونکہ عزمیں شوہر رقتم واجب نہیں رہتی کہ بر بی لی کی باری میں اس کے یاس رات گزارے کیونکہ سفر میں سب بیبیوں کا ساتھ لینا د شوارے جب بیویوں کا یہ حق ساقط ہوگیا تو اب نسی ایک کوساتھ لے جانا جائزے اور قر عداندازی ہے ایک کا انتخاب کرنا بہتر ہے جبیبا حضور صلی القد علیہ وسلم نے کیا تا کہ کسی یوی کوتر جی بلا مرجح کا خیال پیدا نه بولیکن قریداندازی سے حق غیر ثابت کو ثابت کرنا یا حق ثابت کو باطل کرنا حدیث سے تجاوز کرنا ہے اس لئے امام صاحب ہر جگد قرعد اندازی کے قائل نہیں میں۔ کیا ای کا نام حدیث کو رد کرنا ہے؟ اس سے بقید تین سو چھیانو ہے حدیثوں کا اندازہ اگایا جائے کہ وہاں بھی راوی کی فہم کا قصور ہوا ہے ورندامام صاحب اور رسول الله صلى القد ماييه وسلم يرئسي حديث كورد كرين؟ معاذ القد ـ

> صدیث نبوی طلبہ ایکم کی تعظیم میں امام صاحب کے اقوال امام صاحب کا یقول مشہورے

(اللاحظ بو كتاب العالم و المتعلم اللي حديقة و كتاب الانتفاء المن مبدالية)

'رسول الله صلى الله عليه و سلم نے جو کچھ بھی فر مایا ہے (بشرطیکہ آپ کا فر مانا ثابت ہو جائے) وہ ہمارے سرآ تھوں پر ہے ہم اس پر ایمان رکھتے ہیں اور گواہی دیتے ہیں کہ جیسا آپ نے فرمایا ہے وہی (حق) ہے۔'' نیز فرماتے ہیں ''خدا لعنت کرے اس شخف. پر جو رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم کی (حدیث کی) مخالفت کرتا ہے۔ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم کی (حدیث کی) مخالفت کرتا ہے۔ آپ بی کے وسیلہ سے تو اللہ تعالی نے ہم کوعزت دی اور آپ ہی کے ذریعہ ہم کو (گمراہی ہے) بچایا اور نجات دی۔''

نیز فرمایا که کشخص کی حدیث کورد کرنا جورسول الله سلی الله علیه وسلم کی طرف قر آن کے خلاف بات منسوب کرتا ہے رسول الله صلی الله علیه وسلم کی بات کو رد کرنا یا (معاذ الله) حضورصلی الله علیه وسلم کی بات کوجھٹلا نانبیس ہے بلکہ اس شخص کی بات کورد کرنا ہے ہورسول الله صلی الله علیه وسلم کی طرف ناط بات کومنسوب کرر ہاہے۔

اور یہ کون کہدسکتا ہے کہ امام صاحب پریا کی جمتہد پر ان تمام حدیثوں کا ماننا ضروری ہے۔ جو راویان حدیث ہناروں الاکھوں کی تعداد میں روایت کرتے ہیں جب تک راویوں کی مدالت وامانت کواچھی طرح نہ جانج کیا جاوے اور باہم تمام روایات میں موازنہ کرکے راجح ومرجوح میں تمینز نہ کرلی جائے۔ اگر یوں ان جرروایت کو مان لیا جائے تو دین ضائع جو جائے اور بیوتو فوں کے ہاتھ میں تعلق نا بن جائے گا۔ جولوگ حدیث کو دین جے سیجھتے میں ان کے یہاں حدیث کے سیج اور معتبر جوئے کے لئے اصول مقرر میں جو حدیث ان اصول پر پوری اترے گی و بی جنت ہے ہر حدیث کو سی نے جمت نہیں کہا کیونکہ سب جانتے ہیں کہ بعض حدیثیں کمزوراور ہے دین لوگ بھی روایت کرتے ہیں جوضعیف یا موضوع کے نام سے یاد کی جاتی ہیں۔

استحقیق کے بعد ہم اس روایت کے رابوں کی بھی جانچ کرنا چاہتے ہیں جو کہتے ہیں کہ امام ابوصنیفہ نے چار سوحہ شیں رد کی ہیں اس کی سند میں ایک تو عمر بن فیاض ہے جس کوسی نے افقہ ہیں کہا دوسرا ابوطہ الوساوی ہے۔ اس میں بھی محد ثین نے جرح کی ہے تو اس کے وساوس قابل التفات نہیں۔ تیسرا عبداللہ بن ضبیق ہے جوقراء ت کے سوا اور کسی روایت کے قابل نہیں ، چوتھا ابوصالح فرار ہے۔ محد ثین نے کہا ہے کہ بغیر کتاب کے وہ جو پچھ کہے قابل التفات نہیں ۔ پانچواں یوسف بن اسباط ہے۔ یہ مغفل زاہد ہے کہ وہ جو پچھ کہے قابل التفات نہیں ۔ پانچواں یوسف بن اسباط ہے۔ یہ مغفل زاہد ہے جس نے اپنی کتابوں کو دفن کر دیا تھا۔ اور حافظ خراب ہونے کی وجہ ہے گڑ بڑ روایتیں بیان کرنے لگا محد ثین کا فیصلہ ہے کہ اس کی کوئی روایت جمت نہیں۔ (تا نیب ص کا۔ بیان کرنے لگا محد ثین کا فیصلہ ہے کہ اس کی کوئی روایت جمت نہیں ہم بتلا چکے ہیں کہ امام صاحب نے رسول التہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک بات کو بھی رہ نہیں کیا البت ان مغفلین کی صاحب نے رسول التہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک بات کو بھی رہ نہیں کیا البت ان مغفلین کی صاحب نے رسول التہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک بات کو بھی رہ نہیں کیا البت ان مغفلین کی طرف سے حدیث کا مطلب متعین کر کے جمتبہ کی تشری وقیے ہور دیا ہیں ہی حدیث بی مطلب متعین کر کے جمتبہ کی تشری وقیے ہور دیا ہیں۔ ویا بی طرف سے حدیث کا مطلب متعین کر کے جمتبہ کی تشری وقیے ہوں۔

طلوع اسلام میں ای عنوان کے تحت ابوسائب کا بیقول بھی نقل کیا گیا ہے کہ میں نے وکئے کو کہتے سنا کہ جم نے ابوصنیفہ کو دوسو حدیثوں کی مخالفت کرتے ہوئے پایا ہے۔
سجان اللہ یا تو امام صاحب کو چارسو حدیثوں کے روکرنے کا الزام دیا جارہا تھا۔ یا اب چارسو سے انر کر دوسو کی تعدادرہ گئی۔ مگر چارسو کا دعوی کرنے والے نے چار حدیثوں کا تو چتہ دیا تھا۔ جس کی حقیقت جم بتا چکے کہ امام صاحب نے ان میں سے ایک حدیثوں کا تو چتہ دیا تھا۔ جس کی حقیقت جم بتا چکے کہ امام صاحب نے ان میں سے ایک کو بھی ردنہیں کیا۔ محض راوی کی خط جمی اور کوتاہ بنی تھی مگر دوسو کا دعوی کرنے والے نے ایک دوحدیث کا بھی بیٹے نہیں دیا۔

كاش بياوگ بھى ابو بكر بن الى شيبه كى طرح ان حديثوں كا پية دے ديتے كه

اس غریب نے تو اپلی مصنف میں ایک خاص باب منعقد کر کے ایک سو پجیس حدیثیں بیان کر دی ہیں جن کی امام ابو حذیف نے ان کے خیال میں مخالفت کی تھی۔ اس کا جواب بھی ملامہ محمد زاہد کو تری مصری نے بہت تفصیل کے ساتھ ویدیا ہے۔ ان سے پہلے مقود الجواہر المدیقة اور مقد مہ مسانید الا مام میں اس کا جواب بھی ویا گیا ہے تو ہم ان دوسویا چار سوحد یثوں کی بھی حقیقت واضح کر دیتے اور بتلا دیتے کہ ان میں سے بھی امام صاحب نے سی حدیث کو رونہیں کیا بلکہ دوسری احادیث کی بنا پر ان کا مطلب وہ بیان کیا ہے جو ان محدثین نے نہیں سمجھا۔

و آفته مین الیفه م السیقیم وكم من عائب قولا صحيحا بہت ہے آدی کی بات میں بھی عیب نکال دیا کرتے میں مگر بیان کی فہم تقیم کی آفت ہوتی ہے پھرغضب ہیے کہ امام وکیع کی طرف اس قول کومنسوب کیا گیا ہے کہ امام صاحب نے دوسو حدیثوں کورد کر دیا۔ حالانکہ خطیب نے خود ہی اینے شیخ حافظ الصميري كے والے سے بسند سحيح يجيٰ بن معين كابيقول نقل كيا ہے كه ميں نے وكيع سے بہتر کسی کونہیں دیکھا پھران کی تعریف و توصیف کر کے کہا کہ وہ امام ابوصیفہ کے قول پر فتو کی دیا کرتے تھے اور ان سے بہت حدیثیں ٹی تھیں ۔ یچیٰ بن معین نے کہا کہ یجیٰ بن سعید قطان بھی امام ابوصنیفہ کی رائے پر فتو کی دیتے تھے۔ دوری نے بھی کیچیٰ بن معین ہے اس طرح روایت کی ہےا ھ(نے ۱۳ اصفحہا ۵۰)اب فرمائے تاریخ خطیب کی کس روایت کو مانا جائے؟ اور یہ کچھ وکیع ہی کے ساتھ خاص نہیں غضب یہ ہے کہ ای تاریخ میں امام ابو بوسف اورعبداللہ بن مبارک جیسے خاص شاگردوں ہے بھی امام صاحب کی فدمت نقل کر وی گئی ہے۔ان ظالموں کو جنہوں نے تاریخ خطیب میں پیخرافات شامل کی ہیں اتنی بھی دیا ہشرم نیتھی کے جھوٹ ایبا تو ہو لتے جس کے کچھمریاؤں ہوتا مگر وہ تو ایبا صرح جھوٹ بولتے میں جس بُواد نی طالب ملم بھی باور شہیں کرسکتا۔اللہ تعالیٰ ای طرح جھوٹوں کورسوا كاكرتائے-"

اس کے بعد طلوع اسلام میں عبدالاملی بن تماد اور مسئومل کے واسطہ سے تماد

بن سلمہ کا قول نقل کیا گیا ہے کہ امام ابو حنیفہ کے سامنے رسول اللہ علیہ وسلم کی حدیثیں آتی تھیں ۔مگروہ اپنی رائے ہے رد کر دیا کرتے تھے۔ الخے (طلوع اسلام)

على بن احمد بزاز

مگر پہلی روایت کی سند میں علی بن احمد بزاز ہے جس کے متعلق خود خطیب کو اعتراف ہے کہ اس کا بیٹا اس کی اصل کتابوں میں اضافات کر دیا کرتا تھا۔ اور یہ ان کو بیان کرتا تھا ایے شخص کی روایت کا کچھا عتبار نہیں کیا جا سکتا (تانیب ص ۲۱) اس کے بعد علی بن مجمد موسلی ہے اس کے متعلق مینی بن فیروز کے ترجمہ میں خطیب نے تصریح کی ہے کہ وہ ثقہ نہیں ہے۔

عبدالله بن احمه

دوسری سند میں عبدالقد بن احمد صاحب کتاب النة ہے۔ اس کتاب کے مطالعہ بی ہے اس کی حقیقت معلوم ہو عتی ہے کہ وہ ملم کے کس در ہے پر ہے ایسا محف امام ابو صنیفہ کے متعلق ہے نہیں بول سکتا خصوصا جبکہ جرح و تعدیل کے بارہ میں اس کا جھوٹ ثابت بھی ہو چکا ہے۔ چنانچ علی بن حمشاد حافظ تقد کا قول ہے کہ مجھ ہے احمد بن عبداللہ اصبهانی نے بیان کیا کہ میں ایک دن عبداللہ بن احمد بن طنبل کے پاس گیا تو پوچھاتم کہاں تھے میں نے بیان کیا کہ میں ایک دن عبداللہ بن احمد بن طنبل کے پاس گیا تو پوچھاتم کہاں تھے میں نے کہا کہ کر بی کی مجلس میں تھا کہا اس کے پاس نہ جایا کروہ تو کذاب ہے۔ پھر ایک دن میں کر بی کی مجلس پر گزراتو عبداللہ بن احمد بن اس کی روایتی لکھتا ہواد یکھا میں نے کہا ہو گیا آپ نے تو بھی کہ ایک داس کی روایت مت کھو یہ نداب ہے کہا چیکے رہو۔ پھر جب فارغ ہو کر وہاں ہے اس کے کہی تھی کہ کر وہاں ہے اس کے کہی تھی کہ کر وہاں ہے اس کے کہی تھی کہ سے دیا ہو جا کہیں آئی کل نو جوان سند میں بھارے برابر ہو جا کیں۔ (خطیب من ۴۹ میں جس)

احمد بن عبداللداصبهاني

خطیب نے احمد بن عبداللہ اصبانی کو مجبول کبہ کر اس روایت کو کمز ورکرنے کی خطیب نے احمد بن عبداللہ اصبانی کو مجبول کبہ کر اس روایت کو کمز ورکرنے کی کوشش کی ہے مگر بیاس کا ترجمہ موجود ہے وہ ابن حمشاد کے ثقات شیوخ میں سے ہے۔

على بن حمشا و

اورابن حمشا دجیسا حافظ ثقه مجامیل اور قابل اعتماد لوگوں سے روایت نہیں کرسکتا (تا نیب ص ۱۵۱) پس عبداللہ بن احمد کواگر حدیث کے بارہ میں سچاسجھ لیا جائے تو محد ثین کو اختیار ہے مگر جرح وتعدیل کے باب میں اس واقعہ کے بعد اس کو ہرگز ثقه نہیں کہا جاسکتا۔

مؤمل بن اسمعيل

مؤمل بن ا علی بھی اس سند میں ہے۔ جس کے متعلق امام بخاریؒ نے مگر الحدیث کہا ہے اور یہ لفظ امام بخاری ای شخص کے بارہ میں کہتے ہیں جس کے متعلق و مرے محدثین کذاب کا صیغہ استعال کرتے ہیں ابو زرعہ رازی فرماتے ہیں کہ وہ حدیث میں بہت خطا کرتا ہے۔ ایساشخص جرح وتعدیل کے باب میں اصلا جمت نہیں اور جوحدیث میں بکثرت خطا کرتا ہووہ حکایات میں بھی ہرگز قابل اعتبار نہیں۔

حماد بن سلمه

پھر دونوں سندوں کا منتبی جماد بن سلمہ ہے اس کواس بات کی کیا تمیز کہ حدیث کو لینا اور رد کرنا کس چیز کا نام ہے؟ یہ وہی حضرت میں جنہوں نے باب الصفات میں قیامت ڈھائی ہے ایک روایت میں کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو جوانم وکی صورت میں دیکھا اس کوقہ آئمہ جمہتدین کی شمان میں زبان کھولنے کا حق نہیں۔ ببت ممنن ہے کہ امام صاحب نے اس کی بیان کر دہ بعض روایات کواس لئے ردکر دیا ہو کہ ان کواس پراعتاد نہ تھا جیسا امام بخاری کو بھی اس پراعتاد نہیں۔ اب بیامام صاحب پرطعن کرنے انگا کہ وہ حدیث کو رائے ہے رد کر دیتے ہیں۔ حالانکہ وہ راوی کے ناتا بل اعتاد ہونے کی وجہ ہے اس کی روایت کو رد کر دیتے ہیں۔ حالانکہ وہ راوی کے ناتا بل اعتاد مون کی دور کر دیتے ہیں۔ حالانکہ وہ راوی کے ناتا بل اعتاد میں ناتا بل اعتاد کی وجہ ہے اس کی روایت کو رد کر دیتے ہیں۔ حالانکہ وہ راوی کے ناتا بل اعتاد دیا تھا دیا ہوئی کے نزد یک

طلوع اسلام كااتنهام

اس کے بعد طلوع اسلام نے چوتھا عنوان قائم کیا ہے ''انکار حدیث میں امام ابوحنیفہ کا تشدو' اس عنوان کے تحت طلوع اسلام نے ان کلمات سے اپنے لئے انکار حدیث کا جواز نکالنا جاہا ہے جن کوراویوں نے کفر ججھ کرروایت کیا ہے۔ کیونکہ یہ اوگ تو امام صاحب کو جبنی کہتے ہیں۔ جن کو اس زمانہ میں جبنی کہا جاتا تھا۔ مگر مدیر طلوع اسلام ان کلمات کو کفر نہیں سمجھتا بلکہ اوری ڈھٹائی کے ساتھ ان کوامام ابوحنیفہ کی طرف منسوب ان کلمات کو کفر نہیں سمجھتا بلکہ اوری ڈھٹائی کے ساتھ ان کوامام ابوحنیفہ کی طرف منسوب کرنے اپنا مدعا خابت کرنا چاہتا ہے حالا نکہ ایک جابل سے جابل مسلمان بھی ان کلمات کے کفر ہونے میں شربنیں کرسکتا نہ کسی مسلمان کی طرف ان کی نبست گوارا کرسکتا ہے چہ جا نکہ امام اعظم ابوحنیفہ کی طرف جن کی امانت و تقدیں ، تقوی کی وادب سنت پر ساری امت کا اجماع ہے اس کو لازم تھا کہ پہلے تاریخ خطیب بغدادی کا جائزہ لیتا پھر ان بے بودہ کلمات کے راؤیوں کی تحقیق کرتا مگر افسوس ہے کہ انکار حدیث کے نشہ میں وہ ایسامخبوط کلمات کے راؤیوں کی تحقیق کرتا مگر افسوس ہے کہ انکار حدیث کے نشہ میں وہ ایسامخبوط الحواس ہوگیا ہے کہ کلمات کفر ہے بھی استدلال کرنے میں باک نہیں کرتا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون نقل کفر کفر نہ باشد اب ذرااس بنہ یانی کودل تھام کر سنئے۔

''ابواسحاق فزاری کہتا ہے کہ میں ابوصنیفہ سے مسائل جہاد یو چھا کرتا تھا۔ ایک ون میں نے ایک مسئلہ یو چھا انہوں نے جواب دیا میں نے کہا اس بارہ میں رسول القد سلی واللہ علیہ وسلم کا ارشاد تو اس طرح ہے ابوصنیفہ نے کہا جمیں اس سے معاف رکھو۔ ایک اور ون میں نے ان سے ایک مسئلہ یو چھا انہوں نے جواب دیا میں نے پھر کہا کہ اس بارہ میں رسول القد ملیہ وسلم سے تو ایسا ایسا منقول ہے تو ابوصنیفہ نے کہا اس لے جا کر میں رسول القد ملیہ وسلم سے تو ایسا ایسا منقول ہے تو ابوصنیفہ نے کہا اس لے جا کر خزیر کی دم سے رگڑ دو۔' الی

ان اوگوں کوخدا کا خوف نہ آیا کہ ان کلمات ہے آسان گریڑے گاز مین بھت جائے گی زلتر لہ آجائے گا۔ بھلا امام ابوطنیفہ جن کی متانت و تہذیب اور شائنگی کلام دنیا کو معلوم ہے کہ وہ بحث ومباحثہ میں بھی بھی اپنے مقابل کونازیبا الفاظ سے خطاب نہ کرتے تھےوہ حدیث رسول کے بارہ میں ایسا کہیں۔ استغفر الله نعوذ باللد۔

اب منئے اس روایت کی سند میں عبدالسلام بن عبدالرحمٰن ہے جس کو قاضی بیخیٰ بن اکثم نے عبدہ قضاء ہے معزول کردیا تھا۔ جب ظاہر پیدشتو مید کا بازار گرم ہوا اسے پھر منصب قضایر لا بٹھایا اور اس کا شیخ اسمعیس بن میسلی مجبول ہے۔

اسحاق فزاري

اور ابواسحاق فزاری نے خود اپنا ایک ایسا واقعہ امام ابوضیفہ کے ساتھ بیان کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کوامام صاحب سے عداوت ہوگئ تھی اس لئے دہمن کی روایت ان کے حق میں ہر گرفیول نہیں ہو بحق۔ امام صاحب نے اس کے بھائی کو جب اس نے امام ابراہیم بن عبداللہ بن حسن کے متعلق دریافت کیا کہ وہ حق پر ہیں اور ان کی مدد واجب ہے یا نہیں؟ فتویٰ دے دیا تھا کہ وہ حق پر ہیں اور مدد کے متحق ہیں۔ اس پر وہ ان کے ساتھ معرکہ میں شہید ہوگیا تو ابواسحاق فزاری نے امام صاحب سے کہا کہ ہم نے فتویٰ دے کرمیر ہے بھائی کومروادیا۔ فر مایا اگر تو بھی ایپ بھائی کے ساتھ مارا جاتا تو اس کا اڈو تھا) بس اس واقعہ نے اس کا تو ازن د ماغ کھو دیا۔ اب وہ منہ بھٹ ہوکر ہر مجلس کا اڈو تھا) بس اس واقعہ نے اس کا تو ازن د ماغ کھو دیا۔ اب وہ منہ بھٹ ہوکر ہر مجلس کا اور قدر یہ امام صاحب کو برا بھلا کہنے لگا۔ بھلا اس میں امام ابوضیفہ کا کیا قصور تھا کہ ایک شخص میں امام صاحب کو برا بھلا کہنے لگا۔ بھلا اس میں امام ابوضیفہ کا کیا قصور تھا کہ ایک شخص میں امام صاحب کو برا بھلا کہنے لگا۔ بھلا اس میں امام ابوضیفہ کا کیا قصور تھا کہ ایک شخص میں امام ابوضیفہ کا کیا قصور تھا کہ ایک شخص فتوئی ہو چھتا ہے اور وہ جو حق سمجھتے ہیں اس کے موافق فتوے دے دے رہے ہیں۔

یبی ابوا سحاق فزاری امام صاحب کی طرف (بقول خطیب) یہ بات منسوب کرتا ہے کہ ابو بکر صدی ن اور ابلیس کا ایمان ایک ہے وہ بھی یا رب کہتے ہیں یہ بھی یا رب کہتا ہے۔ امام صاحب کے مثالب کی روایات میں اس شخص کا موجود ہونا ہی اس کے غلط در خلط ہونے کی کافی دلیل ہے کیونکہ اس کو واقعہ مذکور کی بناء پر امام صاحب سے خاص عداوت تھی۔

علاوہ ازیں بیابواتحق فزاری بجز مغازی اور سیر کے کسی علم میں بھی کوئی درجہ نہیں رکھتا مگر ابن سعد جومغازی وسیر میں مسلم امام ہے ابواسحاق فزاری کوئیثیر الغیاط فی الحدیث کہتا ہے کہ حدیث میں بہت ملطی کرتا ہے۔ یبی جرح ابن قتیبہ نے معارف میں کی ہے اوریمی محمد بن اسحاق الندیم نے فہرست میں کہا ہے اور تبذیب میں حافظ ابن حجر نے بھی انه کثیر الخطا، فی حدیثہ فر مایا ہے کہ پیخض اپنی حدیثوں میں بہت خطا کرتا ہے پھر اسان میں ان کا محمد بن اسحاق الندیم براس وجہ ہے طعن کرنا ہے کہ اس نے ابوا سحاق فزاری پر جرت کی ہے بیکاری بات ہے جبکداس نے وہی کہا ہے جوخود حافظ نے تبذیب میں فرمایا ہے(تانیب صفحہ ۴۰) اور بیا ابوا سحاق صاحب اصطرابا ب فلسفی نہیں ہے۔ جیسا حافظ کو وہم ہوا ہے اس کے باپ کا نام حبیب ہاور صاحب اصطرالا ب کے باپ کا نام محمد ہے۔ بید ابوا حاق فزاری محدث قرن ثانی میں ہوا ہے اورفلسفی ابوا سحاق فزاری قرن رابع کا آ دمی ے۔ دونوں کی کنیت اورنسبت کے اتحاد سے حافظ کو وہم ہو گیا ہے پھر طرفہ تماشا یہ ہے کہ ابواسحاق فزاری نے وہ حدیث بیان نہیں کی تا کہ دنیا کومعلوم ہو جاتا کہ وہ رد کرنے کے قابل تھی یانبیں اس کو بالکل بیاگول کر گیا۔ ہم بتلا کیے میں کہ کہ بیتخص صرف مغازی اور سیر کو جانتا ہے اور اکا برمحدثین کا قول ہے کہ اس باب میں کثرت سے مراسل اور منقطع موضوع اورضعیف کمزور مجروح روایات ہوتی میں اس لئے امام احمد بن حنبل نے فر مایا ہے کہ تین علوم کی کوئی جڑ بنیا دنہیں ان میں ہے ایک علم مغازی ہے آلہ بیفزاری اس حدیث كو بيان كرديتا تو شايدخود بني رسوا هو جاتا اور دنيا جان ليتي كه واقعي وه حديث قابل قبول نه تھی ۔ ٹگر پھر بھی جن الفاظ کووہ امام صاحب کی طرف منسوب کر رہاہے ہر گز امام کی زبان برنہیں آ کئتے تھے ۔ وہ ضعیف یا موضوع حدیث کورد کر کتے ہیں گرایئے گندے الفاظ زيان ترتبين لا سكته

''کچرای این اسحاق فزاری کے حوالہ سے کہا گیا ہے کہ اس نے بادش ہوقت کے خلاف خروق و بغاوت کے جائز ہونے پر ابوطنیفڈ کے سامٹ ایک حدیث بیان کی تو ابوطنیفہ کئے لگے بیدحدیث خرافات ہے۔''اٹ

اس کی سند میں ابن دوما، اس سلم اور ایار موجود نیں ۔ جن پر ہم پہلے کلام کر چکے جیں کہ ان کی روایت کا اعتبار نہیں کیا جا سکتا۔

حسن بن على حلواني

ان کے بعد حسن بن ملی حلوانی ہے جس کو امام احمد اجھا نہیں سمجھتے تھے یہی حیاروں اس روایت کی سند میں بھی موجود میں جوامام اوزاعی کی طرف نسبت کی جاتی ہے کہ جب امام ابوحنیفہ کا انتقال جواتو انہوں نے کہا خدا کاشکر ہے وہ اسلام کے ایک ایک وستہ کوتو زر ہاتھا۔ طلوع اسلام نے اس پر چہ کے سفی میں پراس کوفل کیا ہے حالا نکہ خطیب نے بروایت اُتھات سندھی کے ساتھ امام اوزاعی سے امام صاحب کی تعریف بیان کی ہے ملاحظہ ہوسنچہ کے ساتھ امام اوزاعی سے امام صاحب کی تعریف بیان کی ہے ملاحظہ ہوسنچہ کے ساتھ امام اوزاعی سے امام صاحب کی تعریف بیان کی ہے ملاحظہ ہوسنچہ کے ساتھ امام اوزاعی سے امام صاحب کی تعریف بیان کی ہے ملاحظہ ہوسنچہ کے ساتھ امام اوزاعی سے امام صاحب کی تعریف بیان کی ہے ملاحظہ ہوسنچہ کے ساتھ امام طرح جھوٹوں کورسوا کیا کرتا ہے۔

ابوصالح فراء

ان چار کے بعد پانچواں ابوصالح فرا ، ہے جس کے متعلق ابوداؤد کا قول گزر کا ہے کہ اس کی باتوں اور حکایتوں کا اعتبار نہیں صرف کتاب کا اعتبار ہے۔ اس روایت کو رد کرنے کے لئے صرف ابن دوما ہی کا سند میں ہونا کافی تھا چہ جائیکہ چاراور مجرو ت بھی اس کے ساتھ لگے ہوئے ہیں۔ پھر جانے والے جانے ہیں کہ اہل شام کے یہاں الیک بہت حدیثیں تھیں جن کو واضعین نے سلاطین بی امید کی خاطر وضع کیا تھا تا کہ لوگ ان بہت حدیثیں تھیں جن کو واضعین نے سلاطین بی امید کی خاطر وضع کیا تھا تا کہ لوگ ان بہت حدیثیں تھیں جن کو واضعین نے سلاطین بی مدیث کی خاطر وضع کیا تھا تا کہ لوگ ان بہت حدیثیں اللہ عند کا باغی ہونا ثابت کیا ہوگا۔ جس میں رضی القد عنہ کا باغی ہونا ثابت کیا ہوگا۔ جس سند ہے روایت کی تو فراری کی خرافات ہے۔ حافظ ابن الی العوام نے اپنی سند کے ساتھ آمعیل بن داؤد ہے نقل کیا ہے کہ عبدالقد بن مبارک امام ابوصنیفہ ہے روایت کیا ساتھ آمعیل بن داؤد ہے نقل کیا ہے کہ عبدالقد بن مبارک امام ابوصنیفہ ہے روایت کیا کہ کرتے اور جب تک عبدالقد بن مبارک امام ابوصنیفہ ہے روایت کے کہ امام کرتے تھے۔ گر جب شیر عصیصہ میں جاتے تو امام صاحب سے کوئی روایت نہ بیان ابوصنیفہ کی شان میں خلاف اوب پہونہ نے کہ امام کیا جاتے تو امام صاحب سے کوئی روایت نہ بیان ابوصنیفہ کی شان میں خلاف اوب پہونہ نہ کہ امام کی دیا تھا کیا جاتے کہ ان میار کہ ایا جاتے کہ کہ امام کرتے اور جب تک عبدالقد بن مبارک اس شیر میں رہے ابوا سحاق فزار کی بھی امام ابوصنیفہ کی شان میں خلاف اوب پہونہ نہ کہ نے اور اس سے سمجھ لیا جائے کہ اس شخص کی امام ابوصنیفہ کی شان میں خلاف اوب پہونہ کیتے اور اس سے سمجھ لیا جائے کہ اس شخص

صاحب ہے عداوت کیسی مشہور ہو گئی تھی۔

اس کے بعد طلوع اسلام میں ملی بن عاصم کا قول نقل کیا گیا ہے کہ میں نے ابوصنیفہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سنائی تو کہا میں اسے قبول نہیں کرتا۔ میں اس کو کہا بیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ابوصنیفہ نے پھر کہا بال ہاں میں اس کو قبول نہیں کرتا۔ (طلوع اسلام)

مدیر طلوع اسلام اس مضمون کو کلصتے ہوئے نہ معلوم سور ہاتھا یا افیون کھارکھی تھی؟

کیا اے اتن خبر نہیں کہ صرف علی بن عاصم کے اتنا کہددینے ہے کہ بیر سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے اس کی بات حدیث رسول نہیں بن عتی ؟ پھر اس کی بات قبول نہ کرنے ہے امام صاحب کا حدیث کورد کرنا کیسے لازم آگیا؟ کیا جولوگ حدیث کو دینی حجت کہتے ہیں انہوں نے یہ بھی کہیں کہا ہے کہ علی بن عاصم جس بات کورسول اللہ کا ارشاد کہددے وہ حدیث رسول بن جاتی ہے؟

على بن عاصم

اس کی سند میں بھی ابن دوما موجود ہے اس کے بعد بھی جینے راوی میں سب میں جرح کی گئی ہے۔خود علی بن عاصم کا بیرحال ہے کہ وارقین (ناقلین ، جلد سازیا کتب فروش) جو کچھاس کتاب میں بڑھا دیتے میں اس کو بھی روایت کرنے لگتا تھا۔ حالا نکہ وہ باتیں اپنے استادوں ہے اس کی عنی ہوئی نہ ہوتی تھیں نہ کتاب گا تھے اصل ہے مقابلہ کرتا تھا۔ ناقدین نے کتب ضعفا ، میں اس شخص پر بہت کلام کیا ہے۔ پھراس کا بیرمنہ کہ جس بات کو ارشاد رسول کہ دے وہ حدیث بن جاوے اور اپنی بات کے رد کرنے والے کو حدیث بن جاوے اور اپنی بات کے رد کرنے والا قرار دے ؟

اس کے بعد طلوع اسلام میں بشر بن المفصل کے حوالے سے قبل کیا گیا ہے کہ اس نے ابوصنیفہ کے کہا کہ نافع ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ نبی سلی القد عالیہ وسلم نے ارشاد فر مایا بائع اور مشتری جب تک جدا نہ بول انہیں اختیار رہتا ہے (ترجمہ میں منخ نبی

کا لفظ حدیث میں اضافہ ہے) ابوصیفہ نے کہا بیاتو رجز ہے (بینی گیت) میں نے کہا (کہنے والا وی بشر بن المفصل ہے کہ) قادہ حضرت انس ہے نقل کرتے میں کہ ایک یہودی نے ایک مسلمان لڑی کا سر پھروں کے درمیان کچل دیا تھا تو رسول القد صلی القد علیہ وسلم نے بھی اس یہودی کا سر دو پھروں کے درمیان کچل دیا۔ ابوصیفہ نے کہا یہ بندیان ہے۔ (طلوع اسلام)

اس کی سند میں ابن بہتہ محمد بن محمر بن محمد بن بہتہ بزازشیعی ہے جس پر خطیب نے خود جرتے کی ہےاس کے بعدا بن عقدہ ^ا۔

کوفی کنرشیعی ہے جس میں خطیب نے سخت جرن کی ہے تو اس کی روایت پر اعتاد کرنا اے کب جائز ہے؟ اس کے بعد ابو بکر بن الاسود ہے جس کے متعلق ابن معین بری رائے رکھتے تھے۔ پس بذیان بکنے والے وہی لوگ میں جوالی مہمل سند سے امام ابو حذیفہ کی طرف اس قتم کی بیہودہ بکواس کو منسوب کرتے ہیں۔

اورنفس مئلہ کی تحقیق ہم اوپر بیان کر چکے ہیں کہ امام صاحب نے حدیث المستباعیان بالنحیار مالحہ یتفوق کو ہرگز رہبیں کیا بلکہ ان لوگوں کے قول کورد کیا ہے جو تفرق سے جسمانی مفارقت مراد لیتے ہیں اور خیار سے خیار مجلس ثابت کرنا چاہتے ہیں امام صاحب کے نزد یک تفرق سے گفتگو کا ختم ہوجانا اور خیار سے خیار رجوع مراد ہے۔ مطلب حدیث کا بیہ ہوجا کا کا ورمشتری ایجاب وقبول سے فارغ نہ ہوجا کیں مطاب حدیث کا بیہ ہوجا کی بائع اور مشتری ایجاب وقبول سے فارغ نہ ہوجا کیں ہرایک کو اپنے تول سے رجوع کا اختیار ہے۔ مثلاً خریدار نے کہا کہ میں اس مال کوسو روپیہ میں خریدتا ہوں تو جب تک بائع ہے نہ کہے کہ میں نے بیج دیار اپنی بات کو واپس لے سکتا ہے۔

تفرق كا استعال تفرق بالا قوال پر قرآن و صديث مين بكثرت وارد بـــــــ وَاعْتَصِمُوا بِحَبُلِ اللَّهِ جَمِيْعًا وَّلاَ تَفَرَّقُوا، وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِيْنَ أُوْتُوا الْكِتابَ وَإِنْ

ا اُسر چیسیوتی اور پعض و میگر محدثین نے ابن عقد و کو آقد مانا ہے گر خطیب کے نزو کیے و و تصفیص بلکہ خت مجرون ہے اس کی روایت برامتا و کرنائسی طرح جا نزمیس۔

يَّتَهَفَرَّ قَالُهُ نُعِيرًا لَكُهُ كُلًّا مِّنُ سَعِيمِهِ اوراسَ مَن ضرورت اس كَنَّ بيشَ آ فَى كَهُ سَاقَهَ آ فَي الَّهُ أَنْ تَكُونَ تِعَجَارَةً عَنْ تَوَاضِ مِّنْكُمْ عِناقدين كَى بالبمي رضامندى كَيْعَلْ عَ بعد ہرا کیک کومینے اور ثمن میں تصرف کی اجازت معلوم ہور ہی ہے۔اس پرخبر واحد ہے خیار مجلس كااضافه نبيس كيا جاسكتا_ پس يا تو تفرق كوتفرق بالاقوال يرمحمول كيا جائ اوز خيار ے خیار رجو ی مراد لیا جائے یا اس وقتض استحباب برمحمول کیا جائے جبیبا عبداللہ بن مم رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث کے الفاظ ہے ایما ہی واضح ہوتا ہے (ملاحظہ ہو بخاری) پھر تفرق بالإبدان ہے مقد کا کامل ہو جانا شرایت میںمعروف نہیں بلکہاں کی تا ثیرتو عقد کو فاسدكر دينا ہے جبيها بيع صرف ميں مبيع ياشن پريہلے اور بيع سلم ميں راس المال پر قبضه ے پہلے مفارقت ہو جائے تو بیج فاسد ہو جاتی ہے تو حدیث کو تفرق بالا بدان برمحمول کرنے ہےاصول معروفہ کی بھی مخالفت لازم آتی ہےاور کتاب اللہ پربھی خبر واحد ہے زیادتی لا زم آتی ہے اور تفرق بالاقوال پرمحمول کرنانے ہے نہ اصول کی مخالفت لا زم آتی ے نہ کتاب اللہ برزیادت۔اب اہل علم خود ہی فیصلہ کر کتے میں کہ امام ابوصنیفہ گا قول قوی ہے یا دوسرے علما وکا؟ اس مئلہ میں حنفیہ کے پاس بڑے قومی دلائل موجود میں جس کو تفصيل كاشوق موتؤ عقو دالجوام المنفيه في ادلة ندمب الإمام الي حنيفه السيد مرتضى الزبيدي اوراحکام القرآن للجصاص الرازی کا مطالعہ کرے۔ ان دونوں نے بڑی شرح وبسط کے ساتھ اس مئلہ پر کلام کیا ہے ہم اوپر بتلا چکے میں کہ امام مالک بھی اس مئلہ میں امام ابوحنیفہ ّ کے ساتھ میں اور جس بات پر امام اہل عراق اور امام اہل حجاز دونوں متفق ہو جائنیں اس کو کمز ورشمجھنا اپنی عقل ونہم کی کمز وری کا اعلان کرنا ہے۔

حدیث رضخ راس الیهودی بین حجرین

ربی دوسری حدیث تو اس کوبھی امام صاحب نے رونبیس کیا بلکہ منسوٹ مانا ہے کیونکہ بعد میں جنگ خیبر کے موقعہ پر رسول القد صلی القد علیہ وسلم نے مثلہ کوحرام کر دیا تھا (مثلہ اس کو کہتے میں کہ سی کواس طرح قتل کیا جائے جس سے اس کی صورت بگڑ جائے جیے ہاتھ ، بیر ، کان ، ناک کا ٹنایا آگ ہے جلا دینا یا پھر سے کچل دینا) تو جن احادیث میں مثلہ کے ساتھ قتل وارد ہوا ہے اس کوممانعت سے پہلے زمانہ پرمحمول کرنا لازم ہے۔ اس ہے کسی عاقل کوا نکار کی گنجائیش نہیں۔ای لئے جب امام حسن بصری کو پیمعلوم ہوا کہ حضرت انسٌ بن ما لک صحابی نے حجات بن پوسف کے سامنے مرینین والی حدیث بیان کی ہے جس میں رسول التدصلی القد عابیہ وسلم کا ان لوگوں کو ہاتھ پیر کاٹ کر تیمتی دھوپ میں ڈ ال وینا اور آنکھول میں گرم سلائی چھیر دیناندکور ہے تو ان کو بہت رنج ہوا اور فرمایا کاش! حضرت انس بیرحدیث حجاج کے آ گے بیان نہ کرتے (کیونکہ اس کواس ہے کیا بحث کہ میہ حدیث منسوخ ہو چکی ہے اور ممانعت مثلہ سے پہلے حضور یے ان لوگوں کے ساتھ سے معاملہ اس لئے کیا تھا کہ انہوں نے تضور اکر مصلی اللہ علیہ وسلم کے چرواہوں کے ساتھ الی بے دردی کا معاملہ کیا تھا۔ جات جیسے ظالم کوتو بیصدیث مخلوق برستم ڈھانے کے لئے بہانہ بن جائے گی) مگر حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالی عنہ کی عمر سوسال سے زیادہ ہوگئ تھی پیرحدیث انہوں نے اخیر نمر میں بیان کی ہے اس وقت وہ حجاج سے بیے کہنا بھول گئے کہ بیرحدیث منسوخ ہے اب اس پڑمل کرنا جائز نہیں ۔ یہی وجہ ہے کہ امام مالک نے موطا میں اس حدیث کونہیں لیا کیونکہ انصحابہ کھھم عدول (صحابہ سب کے سب عادل ہیں) کا پیمطلب نہیں کہ عمر زیادہ ہونے کی وجہ سے ان کو مہو ونسیان بھی پیش نہیں آ سکتا۔ آخر وہ بھی بشر میں۔زیادہ کمی عمر کے آثاران پر بھی طاری ہو سکتے ہیں۔ چنانچہ بیرحدیث بھی جس میں ایک یہودی کے سرکو دو پھر وں کے درمیان کیلنے کا ذکر ہے حضرت انسؓ نے اخیر عمر ہی میں بیان فر مائی ہے جس سے بظاہر سیمعلوم ہوتا ہے کہ صرف مقول اڑ کی کے بیان یرآئے نے یہودی ہے بدلہ لیا۔ گوا کی روایت میں یہ بھی ہے کہ یہودی نے قتل کا اقرار کرلیاتھااس کے بعداس سے بدلہ لیا گیا۔ مگر اقرار والی حدیث میں قیادہ کا عنعنہ ہے اور اس کا عنعنہ محدثین کے نز دیک مقبول نہیں۔ بیتو اس حدیث کی سند پر کلام تھا مگر پھر بھی ا مام ابوحنیفڈ نے اس کور دنہیں کیا بلکہ ممانعت مثلہ کی حدیث ہے اس کومنسوخ مانا ہے اور حدیث' لاقو دالا بالسیف' پرفتوی دیا ہے کہ قصاص ملوار ہی ہے لیا جائے آگ یا پھر وغیرہ ے قصاص نہ لیا جائے گو قاتل نے پچھ ہی کیا ہو۔ اس لئے حنفیہ نے اس حدیث کے اس جملہ پر عمل نہیں کیا جو قادہ کی ایک روایت میں وارد ہے کہ حضور کے ان لوگوں واونوں کے بیشاب چنے کا مشور دیا۔ کیونکہ یہ حدیث حضرت انس نے اخیر عمر میں بیان کی ہے جب کہ حافظ کمزور ہوگیا تھا اور اگر اس کو صحح مان لیا جاوے تو اس سے اون نے بیشاب کی طہارت ثابت نہ ہوگی۔ بہت سے بہت می ثابت ہوگا کہ یہ رک میں حرام چیز سے بھی وواکر کتے ہیں جب اور کوئی چیز نافع نہ ہو۔

اس کے بعد طلوع اسلام میں عبد الصمد ابن عبد الوارث جبری) اپنے باپ کے حوالہ نے قل کرتا ہے کہ امام ابوحنیفہ کے سامنے رسول اللہ سلی اللہ ملیہ وہلم کا بیارشاؤقل کیا گیا افطر المحاجم والمحجوم (پچھنے لگوانے والے اور لگانے والے (دونوں کا) روز ہ ٹوٹ جاتا ہے (ابوحنیفہ نے کہا یہ کض قافیہ بندی ہے۔ ایسے بی ان کے سانے والا ء کے بارے میں حضرت عرس کا ایک فیصلہ قل کیا گیا تو ابوحنیفہ نے کہا ہے کس شیطان کا قول کے بارے میں حاصل م

اس واقعہ کوخطیب نے دوسندوں سے روایت کیا ہے ایک میں تو ابن رزق،
ابن سلم، ابار، ابو معمر قدری، دھرے ہوئے ہیں جن پر کلام گزر چکا ان کی روایت ہرگز معتبر
نہیں۔ دوسری سند میں خطیب کے سوا اور کوئی مجروح نہیں۔ مگر عبدا اوارث کا بیا لفظ کہ
ابوصنیفہ کے سامنے رسول اللہ سلی اللہ علیہ وسلم کا بیار شانقل کیا گیا یا حضرت عمر کا فیصلہ تا
کیا گیا، سند کومنقطع کر رہا ہے۔ اس نے بینیس بتلایا کہ ناقل کون تھا؛ نہ بیہ کہتا ہے کہ بیہ
واقعہ اس کے سامنے کا ہے، نہ بیہ کہتا ہے کہ میں نے ابوصنیفہ کا بیہ جواب خود سنا ہے۔ نہ
حضرت عمر کے فیصلہ کو بیان کرتا ہے کہ وہ کیا تھا؟ ممکن ہے وہ کوئی ایس بی غلط فیصلہ ہوجس
کو حضرت عمر کی طرف کوئی وضاع، کذاب، دجال، شیطان ہی منسوب کرسکتا ہے؟
وضا مین نے رسول القد صلی اللہ علیہ وضاع، کذاب، دجال، شیطان ہی منسوب کرسکتا ہے؟
باتھ سے بیچ رہتے۔ امام ابوصنیفہ سحابہ کی خصوصا حضرت عمر کی جس قدر تعظیم و احتر ام
باتھ سے بیچ رہتے۔ امام ابوصنیفہ سحابہ کی خصوصا حضرت عمر کی جس قدر تعظیم و احتر ام

کہ امام صاحبؒ حدیث رسول کے بعد اقوال سحابہ کو ججت مانتے میں اور ان کے اقوال ے باہر جانے کو ناجائز کہتے ہیں۔ حالانکہ بعض فقہا جن میں خطیب بغدادی اوران جیسے بعض شافعیہ بھی میں صحابہ کے اقوال کو حجت نہیں جانتے۔وہ امام ابوصٰیفُہ بی تو تھے جمٰن ے غلیفہ ابد جعفر منصور نے جب سے بوجھا کہ آ ب نے سیلم کس سے لیا؟ تو فر مایا میں نے بیعلم حمادے لیا ہے اس نے ابراہیم تخفی ہے انہوں نے حضرت عمرٌ ،حضرت علیٰ ،عبداللہ بن معودٌ اورعبدالله بن عباسُ كالسحاب باليا بي-جبيها كه ٣٣٨ مين خطيب في تعليم سند کے ساتھ خود ہی بیان کیا ہے۔اس کے بعد کیا کسی عاقل کی عقل باور کر سکتی ہے کہ امام صاحبٌ حضرت عمرٌ کے کسی قول کو شیطان کا قول کہہ سکتے ہیں؟ ہاں کوئی غلط بات یا غلط فیصله کسی کمزور راوی نے حضرت عمرٌ کی طرف منسوب کیا ہوتو اس راوی کو شیطان کہہ دیا ہوگا۔ اس تاویل کی ضرورت بھی اس وقت ہے جب کہ اس لفظ کا ثبوت ہو جائے۔ ہنوز ای میں کلام ہے کیونکہ دو سندوں میں سے ایک تو بالکل ساقط ہے دوسری میں عبدالوارث نے صیغه انقطاع استعال کیا ہے جس سے سند کا اتصال ختم ہوگیا۔ افسوس میر ہے کہ انقطاع، جہالت وغیر ہاتیں جو سند کو ہر جگہ محدثین کے نز دیک معلول اور نا قابل قبول نيا ديتي ميں امام ابوصنيفه کي مذمت ميں سيکتيں اپنا کچھا ثرنبيں دکھا تيں۔محدثین بے دھڑک ان مہملات کو روایت کرتے جاتے ہیں اور کچھ کلام نہیں کرتے حتی کہ امام بخاری بھی تاریخ صغیر میں اسمعیل بن عرعرۃ مجہول الحال ہے اور امام صاحب کی مذمت میں ایک حکایت نقل کر جاتے ہیں اور نہیں خیال کرتے کہ اول تو اساعیل بن عزعرہ مجبول پھراس امام صاحبؒ کے درمیان مسافت طویل جس کی وجہ ہے خبرمنقطع اورمعلول وغیر مقبول ہے۔ مگر ابوصنیف کی ذمت میں مرخبر قابل قبول سے جاہے فاسق و فاجر بی کی روایت ہو پھر عبدالوارث عبری فرقہ قدریہ میں سے ہے اور بھر ہ کے قدریوں کو امام ابو صنیفہ ﷺ سے خاص طور پر انحراف تھا، کیونکہ امام صاحب اینے ابتدائی دور میں مناظرہ اور ملم کلام کے ماہر تھے اور بار ہابھرہ جا کرخارجیوں اور قدریوں ہے مناظرہ کرتے اور ان کا ناطقہ بند کرتے تھے۔ اس لئے کسی خارجی یا قدری کا قول امام صاحب کے متعلق قابل

قبول نہیں ہوسکتا۔ دشمن کی بات اس کے مخالف کے حق میں کوئی بھی نہیں مان سکتا۔

اس کے بعد طلوع اسلام میں کی بن آ دم کا قول نقل کیا گیا ہے کہ ابو صنیفۂ کے سامنے یہ حدیث نقل کی گئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فر مایا ہے وضوآ دھا ایمان ہے۔ ابو صنیفہ ؓ کہنے لگے پھر تو دو مرتبہ وضوکر ڈالو تا کہ تمہارا ایمان کامل ہو جائے۔ ایسا ہی قول لا ادری کے متعلق ذکر کیا گیا ہے۔ (طلوع اسلام)

سیسند منقطع ہے۔ یکیٰ بن آدم نے امام صاحب کونبیں پایا جوصیغہ وہ استعال کر رہا ہے وہ صیغہ انقطاع ہے۔ ایسی مہمل سند ہے کسی مسلم امام پر جرح کرنا خود اپنے کو مجروح کردینا ہے۔

بيتو سندير كلام تھا،اب حقيقت كى طرف رجوع كياجائے تو حديث ا**ف**ط الحاجم والمحجوم كواكثر محدثين نے جن ميں يحيٰ بن معين بھي جي خابت نبيس مانا (ملاحظہ ہونصب الراب) اور جن کے نزدیک ثابت بھی ہے وہ اس کومنسوخ کہتے ہیں کیونکہ دوسری سیح حدیث سے ثابت ہے کہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم نے روزہ کی حالت میں تھیے لگوائے ہیں اور جوحضرات منسوخ نہیں کہتے وہ اس میں تاویل کرتے ہیں کہ مطلب یہ ہے کہ حاجم اور مجموم اپنے کوخطرہ میں ڈالتے ہیں۔ کیونکہ حاجم تو خون چوستا ہے اندیشہ ہے کہ اس کے حلق میں پہنچ جائے اور مجموم خون نکلوا کر کمزور ہو جاتا ہے اندیشہ ہے كه ضعف براه جانے سے روز و يوران كرسكے۔ اور لا ادرى نصف العلم حديث نہيں ہے بعض صحابہ کا قول ہے اگر کسی کمزور راوی نے اس کورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد بنا دیا ہوتو اس کا ردضرور کیا جائے۔ای طرح الطہور شطر الایمان بعض محدثین کے نز دیک ضعیف حدیث ہے ممکن ہے امام صاحب بھی اس کو سیح نہ مانتے ہوں۔ مگر جوالفاظ تاریخ خطیب میں ان کی طرف منسوب کئے گئے وہ ہرگز امام صاحبؒ کی زبان ہے نہیں نکل کتے۔ امام ابوحنیفۂ کاعام لوگوں کے ساتھ گفتگو میں شائستہ اور مہذب ہونامشہور ومعروف ہےان کی متانت و وقار کا سب کو اقرار ہے ۔ وہ کسی حدیث پر ایسے ناشا کئے الفاظ ہے م گز کلام نہیں کر عکتے تھے۔ اس کے بعد صفحہ ۳۵ پر مربطلوع اسلام نے بیعنوان قائم کرکے کہ'' بیادکام گزر چکے اور ختم ہو چکے' بیٹابت کرنا چاہا ہے کہ امام اعظم ابوضیفہ ؒ کے نزدیک احادیث رسول کے احکام دائمی نہ تتے بلکہ وقتی تصان میں تبدل وتغیر کیا جا سکتا ہے۔'

گرروایت خطیب کے لفظ پراس نے ساری مثارت قائم کی ہے وہ خوداس کی جہالت کا پردہ چاک کرتی ہے واقعہ یوں بیان کیا جاتا ہے کہ امام صاحب نے شہد کا چھتہ چہالت کا پردہ چاک کرتی ہے واقعہ یوں بیان کیا جاتا ہے کہا یہ قوصدیت "لاق طع فی چہانے والے کے ہاتھ کا نے کا فتوی دے دیا تو ابو موانہ نے کہا یہ قوصدیت "لاق طع فی شمسر و لاکٹسر" کے خلاف ہے۔ امام صاحب نے فر مایا ذاک حکم قد مضی فانذ ہو گیا اور فیصلہ ہو چکا۔ اس میں ذاک تھم ہے تھم رسول مراد نہیں فانتھی اب تو بیت مان فذ ہو گیا اور فیصلہ ہو چکا اس میں ذاک تھم ہے تھم رسول مراد نہیں ملکہ خود امام کا اپنا فتوی مراد ہے کہ اب تو میں فتوی دے چکا اور فیصلہ ہو چکا جس کی دلیل دوسری روایت کے یہ الفاظ ہیں قبلت السوجل الذی افتیت فردہ قال دعہ فقد جسرت بہ النعال الشہب میں نے کہا جس مخص کوآپ نے حدیث کے خلاف فتوی دیا ہو ہے۔ اس کو واپس بتلا نے (اور شیح فتوی نا دیجئے تاکہ چور کا ہاتھ نہ کا ٹا جائے) فرمایا جائے ہوں دوبارہ بیان کیا جاس سے یہ مضمون نکالنا کہ امام صاحب نے حدیث رسول کے متعلق فرمایا تھا کہ یہ ادکام گرد چکے ختم مضمون نکالنا کہ امام صاحب نے حدیث رسول کے متعلق فرمایا تھا کہ یہ ادکام گرد چکے ختم موضون نکالنا کہ امام صاحب نے حدیث رسول کے متعلق فرمایا تھا کہ یہ ادکام گرد چکے ختم موضون نکالنا کہ امام صاحب نے حدیث رسول کے متعلق فرمایا تھا کہ یہ ادکام گرد چکے ختم موضون نکالنا کہ امام صاحب نے حدیث رسول کے متعلق فرمایا تھا کہ یہ ادکام گرد چکے ختم موضون نکالنا کہ امام صاحب نے حدیث رسول کے متعلق فرمایا تھا کہ یہ ادکام گرد کے ختم ہو تھے۔ در مرطلوع اسلام کی فری جہالت ہے۔

اب اس روایت کی حقیقت بھی طاحظہ ہو پہلی سند میں تو ابوعمر و بن السماک ہے جس پر ذہبی نے طعن کیا ہے کہ وہ بہت بیہودہ باتیں روایت کرتا ہے اس کے بعد رجاء بن السندی ہے جو بہت زبان دراز ہے۔ پھر بشر بن السری ہے جس کے متعلق حمیدی نے کہا ہے کہ یہ چہمی ہے اس سے روایت کھنا جائز نہیں۔ دوسری سند میں دوما مزدر (صاحب ترویر) ہے اس سے پہلے قدم ہی میں بیروایت ایسی گرگئی کہ اٹھنے کے قابل نہیں۔ اس کے بعد ابن سلم ، ابار اور طوانی بھی موجود ہیں جن میں پہلے کلام ہو چکا ہے۔ نیز ابو عاصم عبادانی بھی ہے جس کومئر الحدیث کہا گیا ہے۔ اس کے بعد ابوعوانہ ہے۔ گوعلی بن عاصم عبادانی بھی ہے۔ سے گوعلی بن عاصم

نے اس پر بھی بخت جرح کی ہے مگریداس کی زیادتی ہے اتنا ضررو ہے کہان کی کتاب سیمج تھی اس کو دیکھ کر روایت کرتے تو ٹھیک بیان کرتے اور حفظ سے روایت کرتے تو غلطی کرتے تھے۔اورا بی عمر کے آخری چھ سالوں میں جو بچھانہوں نے روایت کیا ہے اس کا ا متبارنبیں کیونکہ (حواس میں) اختلاط بیدا ہو گیا تھا۔ ہمارا خیال یہ ہے کہ اس حکایت میں ابوعوانہ کی خطانہیں ہے بلکہ اس سے نیچے جو مجروح راوی دھرے ہوئے ہیں خطا ان کی ے دوسری روایت میں کہا گیا ہے کہ امام صاحب نے حدیث لا قطع فی ثمرولا کثر (پھل اور تھجور کے گودے کی چوری میں ہاتھ نہیں کا ٹا جاتا) کوئن کریہ فرمایا کہ مجھے ہیہ حدیث نہیں بینچی حالانکہ امام محمد نے کتاب الآ ٹارامام ابوحنیفہ سے بیٹم بن الہیٹم ہے شعبی ہے، رسول الله صلى الله عليه وسلم ہے اور ابو بكر بن المقر ى نے سند الى حنيفه ميں ابوحنيفه مے تعبی سے حضرت علی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بسند صحیح روایت کیا ہے۔ ﴿اليقطع السارق في ثمر والاكثر قال محمد وبه نأخذ والشمر ما كان في رؤس النخل والشجر لم يحرزفي البيوت فلا قطع على من سرقه و الكثرجمار النخل فلا قطع على من سرقه وهو قول ابي حنيفة، ''چور کا ہاتھ نہ کا ٹا جائے کھل کی چوری میں اور نہ تھجور کے گود ہے کی چوری میں۔امام محمد نے کہا ہم بھی یہی کہتے ہیں۔ ثمروہ ہے جو مجوریریا کی درخت کے اویر (پھل) لگا ہوا ہو گھر میں لاکر حفاظت سے نہ رکھا گیا ہواس کی چوری ہے ہاتھ نہ کا ٹا جائے گا اور كثر تھجور كے گودے كو كہتے ہيں اس كى چورى ميں بھى ہاتھ نہيں كا ٹا جاتا۔ یہی امام ابوصیفہ کا قول ہے۔''

تم نے دیکھا امام ابوصنیفہ گویہ حدیث اس وقت پہنچ چکی تھی جب کہ ابوعوا نہ پج تھے اور واسط شہر میں اپنے آتا کی غلامی میں دن گز ارر ہے تھے ان کی ولا دت ۱۲۲ھ میں ہوئی ہے اور جرجان کے قیدیوں میں شامل ہوکر واسط آئے تھے۔ یہ بات مشہور ہے۔ پھر ایک مدت تک اپنے مولی پزید بن عطاء کی غلامی میں رہاس حالت میں امام صاحب کی خطیب حیات میں ان کا کوفہ آنا اور ان کے حلقہ درس میں مدت تک رہنا جیسا کہ تاریخ خطیب میں صامیم پر ندکور ہے قیاس ہے بعید ہے گربعض لوگوں کے نزدیک امام ابوحنیف کی فدمت میں ناممکن بھی م من بہو جاتا ہے ۔ پس خطیب کی بید روایت جس میں کہا گیا ہے کہ امام صاحب نے اس حدیث کے خلاف فتوئی دیا اور شہد کا چھتہ چرانے والے کا ہاتھ کٹوا دیا اور ابوعوانہ ہے فرمایا کہ جھے بید حدیث نبیل بہنی سراسر غلط اور کھلا بہتان اور سفید جھوٹ ہے۔ ابوعوانہ ہے فرمایا کہ جھے بید حدیث نبیل بہنی سراسر غلط اور کھلا بہتان اور سفید جھوٹ ہے۔ اس کے بعد طلوع اسلام نے اپنے ''انکار حدیث' پر پردہ ڈالنے کے لئے دو روایت سی امام احد ہے بھی امام ابوحنیف کے انکار حدیث کی نقل کر دی ہیں۔ ایک کا حاصل بید ہے کہ احمد بن خبیل نے عقیقہ کے باب میں رسول الند صلی اللہ علیہ وسلم کی بہت می حدیثیں صحابہ کے آثار اور تابعی سے اقوال بیان کر کے تعجب ہے مسکراتے ہوئے فرمایا در گر ابوحنیفہ کہتے ہیں کہ بیہ جاہلیت ۔ اعمال میں سے ایک عمل ہے۔''

مگر ہم امام احمد ہی ہے بوچھتے ہیں کیا جاہلیت میں عقیقہ نہیں تھا؟ اگر جواب اثبات میں ہے تو ابوصنیفہ نے کیا خطا کی؟ اور اگر نفی میں ۔ و تاریخ عرب اور احادیث و آثار اس کی تر دید کرتے ہیں۔ واقعہ یہ ہے کہ جاہلیت میں عقیقہ کو واجب سمجھا جاتا تھا۔ اسلام نے وجوب ساقط کردیا۔ اباحت کو باقی رکھا۔ امام محمد نے آثار میں امام ابوصنیفہ ہے ، حماد ہے، ابر اہیم مخفی ہے۔ دوسری سند میں محمد بن الحنفیہ رضی اللہ عنہ ہے روایت کیا ہے۔

﴿كَانِتِ العقيقة في الجاهلية فلما جاء الاسلام رفضت قال محمدوبه نأخذ وهو قول ابي حنيفة﴾

"عقیقہ جاہلت میں تھا جب اسلام آیا تو چھوڑ دیا گیا۔ امام محمد کہتے میں ہماراعمل بھی ای پر ہے اور ابوطنیفہ کا بھی یہی قول ہے۔"

اس ہے کوئی بھی انکارنبیں کرسکتا کہ عقیقہ جابلیت کے وقت سے چلا آ رہا ہے اسلام میں بھی اس پر عمل کیا گیا ہے۔ امام صاحب کی رائے یہ ہے کہ اسلام میں اس کا وجوب باتی نبیس رہاصرف اباحت واسخباب باقی ہے اور اس رائے میں ان کے ساتھ محمد ابن الحفیہ بھی ہیں جو بہت بڑے فقیہ ابن الفقیہ ہیں کہ صحابہ ہے بھی فہاوی میں مزاحمت کرتے تھے نیز اہرا ہیم تحقی بھی ان کے ساتھ ہیں جن کے بارے میں شعبی کا قول یہ ہے کہ ابراہیم تحقی نیز اہرا ہیم تحقی بعد اپنے ہے برا عالم نہیں چھوڑا۔ ک نے کہا حسن بھری اور ابن سیرین بھی ان سے زیادہ عالم نہیں ۔ بھرہ، کوفہ، اور ابن سیرین بھی ان سے زیادہ عالم نہیں ۔ بھرہ، کوفہ، حجاز میں ان سے بڑا عالم کوئی نہ تھا۔ ایک روایت میں شام کوبھی شامل کیا گیا ہے نیز امام محمد بن حسن بھی ان کی موافقت کرتے ہیں جو اسخ بڑے فقیہ ہیں کہ فقہ ابی حفیفہ کے ساتھ علم ابی یوسف وعلم اوز اعی وعلم سفیان توری اور علم امام مالک آ یہ بھی جامع تھے۔ یہ حفرات فقہاء ان احادیث سے جوعقیقہ کے باب میں وارد ہیں و جو بنہیں سمجھا اگر چہ امام احمد نے جماعت فقہا ہے الگ ہو کر وجوب کا دعویٰ کیا ہے باقی عقیقہ کی اباحت یا امام احمد نے جماعت فقہا ہے الگ ہو کر وجوب کا دعویٰ کیا ہے باقی عقیقہ کی اباحت یا استجاب کا انکار حفیہ میں ہے کی نے بھی نہیں کیا۔ اس مسئلہ میں علیا ، نے طویل بحث اور است کہی گفتگو کی ہے جس کا خلاصہ ہم نے بیان کر دیا ہے۔

دوسری روایت محمد بن یوسف بیکندی کے حوالہ سے بیان کی گئی ہے کہ امام احمد کے سامنے امام البوصنیفہ کا بیقول نقل کیا گیا کہ نکاح سے پہلے بھی طلاق ہو عتی ہے۔ امام احمد کہنے لگے مکین ابوصنیفہ! گویا وہ عراق میں تھے ہی نہیں گویا نہیں ملم سے پچھ مس تھا ہی نہیں۔ اس باب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ، صحابہ اور تمیں کے قریب کبار تا بعین کے ارشا دات واقو ال موجود میں کہ نکاح سے پہلے طلاق نہیں پڑ سکتی۔ الخ۔

اس کے بعد طلوع اسلام بڑے طنطنہ سے کہتا ہے کہ'' آپ نے دیکھا کہ حدیث کے متعلق فقد اسلامی کے سب سے بڑے امام کا مسلک کیا ہے؟ لیکن نہ تو امام اعظم کو منکر حدیث کہا جاتا ہے اور نہ ہی حنفی مسلمانوں کو۔ حالانکہ جس تشدد سے انکار حدیث امام ابو حنیفہ کے ہاں پایا جاتا ہے کی''منکر حدیث' کے ہاں کم ہی ایسا پایا جائے گا۔ کم از کم طلوع اسلام میں ایسا تشدد آپ کو بھی نظر نہیں آئے گا۔لیکن اس کے باوجود طلوع اسلام کو منکر حدیث قرار دے کر کا فر تھر برایا جاتا ہے۔ اللے کیا جاتا ہے کہا حت اہل سنت سے الگے۔'' جی باس طلوع اسلام کواس لئے منکر حدیث قرار دے کر جماعت اہل سنت سے الگ کیا جاتا ہے کہا ہے۔ اسلام کواس لئے منکر حدیث قرار دے کر جماعت اہل سنت سے الگ کیا جاتا ہے کہا تا ہے کہا ہے۔

اینے انکار حدیث کا اقرار بھی ہے اور اس کی تحریروں اور ادارہ کی تقریروں ہے اس کا ثبوت بھی ہو چکا ہے۔ اور امام ابوصنیفہ گواس لئے منکر حدیث نہیں کہا جا سکتا کہ ان کواپنے محکر حدیث ہونے کا اقر ارنہیں ندان ہے اور ان کے اصحاب ہے اس قتم کا کوئی قول پاپیے ثبوت کو پہنچا اور جو کچھ تاریخ خطیب ہے اس باب میں نقل کیا جار ہا ہے سراسر غلط اور سفید جھوٹ ہےجیبااب تک ہم اچھی طرح دکھلاتے آئے ہیں اور آئندہ بھی بتلائمیں گے۔کیا طلوع اسلام کوتاریخ خطیب جس کی عبارتوں کوتو ژموڑ کر پیش کیا گیا ہے کے سواعلاء حنفیہ کی اصولی کتابیں حسامی ،اصول الثاثی ،نورالانوار ،توضیح تلویح ،اصول بز دوی وغیرہ کچھ بھی دکھائی نہیں دیتیں جن میں کتاب اللہ کے بعد باب النہ بھی قائم کیا ہوا ہے جس میں صاف صاف کہا گیا ہے کہ قرآن کے بعد دوسری ججت شرعیہ حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ پھر حدیث کے اقسام واحکام ہے تفصیل کے ساتھ بحث کی گئی ہے۔ یہ الٹی منطق طلوع اسلام ہی نے سیکھی ہے کہ امام ابوحنیفہ کے مسلک حدیث کو تاریخ کی کتاب سے معلوم کرنا حابتا ہے جس کی حقیقت ہم اوپر بتلا چکے ہیں اورخود ندہب حنفی کی اصولی کتابوں ے آکھیں بند کر لیتا ہے۔ حالانکہ سیدھی بات یہ ہے جس کے سی عاقل کو انکار نہیں ہوسکتا کہ ہرامام کا مسلک اس کے ند ب کی اصولی ، فروعی کتابوں مےمعلوم ہوسکتا ہے دوسروں کی کتابوں ہے معلوم نہیں ہوسکتا۔

اب میں اس مہمل روایت کی حقیقت بھی آپ کو بتلا دوں جس پرطلوع اسلام نے خوتی کے شادیانے بحائے ہیں۔

واقعہ یہ ہے کہ نکاح سے پہلے طلاق واقع ہونے کا کوئی بھی قائل نہیں۔امت کا اجماع ہے کہ نکاح سے پہلے طلاق واقع ہونے کا کوئی بھی قائل نہیں۔امت کا اجماع ہے کہ نکاح سے پہلے طلاق واقع نہیں ہوتی۔ کیونکہ تن تعالی کا ارشاد ہے آئی ہا اور الگذیئ اَمنہ وُ آ اِذَا نَکَحُتُمُ الْمُؤْمِناتِ ثُمَّ طَلَقَتُمُو هُنَّ (سورة الاحزاب) اور حدیث میں ہولط لاق قبل النکاح یہی امام ابوضیفہ گاندہب ہے جس سے امام احمد بن ضبل ناواقف نہیں ہو سکتے کیونکہ وہ خود بھی عواتی ہیں اور علاء عواق سے بی انہوں نے بن ضبل ناواقف نہیں ہو سکتے کیونکہ وہ خود بھی عواتی ہیں اور علاء عواق سے بی انہوں نے فقہ حاصل کی ہے۔ جو امام ابوضیفہ کے شاگر دیا شاگر دول کے شاگر دیتے۔ اس تاریخ

خطیب میں احمد بن صنبیٰ کا یہ تول مذکور ہے کہ جب میں نے طلب علم کا ارادہ کیا تو سب ہے کہ امام اجو کہ جب بیلے امام ابو یوسف کے حلقہ درس میں پہنچا۔ یہ بھی اس تاری میں ہے کہ امام احمد سے کی نے پوچھا یہ دقیق مسائل آپ نے کہاں ۔ یکھے؟ فرمایا محمد بن حسن کی کتابوں ہے۔ اس کے بعد کمی کی عقل باور کر علی ہے کہ امام احمد کی زبان پر امام ابو صنیفہ کے متعلق میں بیات آسکتی ہے۔ کہ ''مسکین ابو صنیفہ کو یا وہ عراق میں ہے ہی نہیں۔ گویا انہیں ملم سے می نہیں الح ۔ اگر اس روایت کو سیح کی مان لیا جائے تو امام ابو صنیفہ تو مسکین ہی بنیں گے مگر امام احمد کو و نیا (خدانخواست) ب ادب، احسان فراموش قرار دے گی۔ اس لئے ہماری خود القواس ہماری حقود القواس کی سند میں محمود بن ایحق بن محمود القواس ہماری حقوق تھے نہیں کہا۔ اس طرح اس کے شاگر داحمد بن محمد بن حمین رازی کو بھی ہماری حقیق تھے نہیں قرار دیتی۔ پھر بیکندی نے صیغہ انقطاع استعمال کیا ہے کہ امام احمد بن صنبان کے سامنے امام ابو صنیفہ کا قول نقل کیا گیا۔ یہ نہیں بتلایا کہ ناقل کون تھا؟ تھے تھا یا غیر کا قول اور امام احمد کا جواب خود منا ہے یا اور کس سے سن کر بیان کر رہا ہے؟ ایس صالت کا قول اور امام احمد کا جواب خود منا ہے یا اور کس سے سن کر بیان کر رہا ہے؟ ایس صالت کا تقد تھی کی سے سن کر بیان کر رہا ہے؟ ایس صالت میں محد شین کے اصول پر بھی یہ روایت ساقط الاعتبار ہے۔

غرض اس پر بوری امت کا اتفاق ہے کہ نکاح ہے پہلے طلاق واقع نہیں ہوتی۔
اختلاف اس میں ہے کہ نکاح ہے پہلے طلاق کو معلق بھی کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ امام ابوصنیفہ کا خدہب یہ ہے کہ اگر نکاح یا ملک پر طلاق یا عماق کو معلق کیا جائے تو تعلیق صحے ہے مثلاً بوں کے ان نکحت فلانے فہی طالق اگر میں فلانی عورت ہے نکاح کروں تو اس کو طلاق ۔ یہ طلاق معلق ہو جائے گی ۔ مگر معلق ہو جائے گی ۔ مگر فلا ہی ہو جائے گی ۔ مگر فلا ہی ہو جائے گی ۔ مگر فلا ہی جائے گی ۔ مگر خام ہوتی نکاح کیا، طلاق پڑ جائے گی ۔ مگر فلا ہر ہے کہ اس کو طلاق قبل النکاح نہیں کہا جاسکتا کیونکہ وہ نکاح سے پہلے تو معلق رہتی ہے۔ واقع نہیں ہوتی نکاح کے بعد واقع ہوتی ہے۔ اس لئے یہ صورت آیت وحدیث کے تحت شامل نہیں ۔ اس مئلہ میں عثان بتی، امام سفیان تو ری، امام ما لک، ابراہیم نحفی، مجاہد، تحت شامل نہیں ۔ اس مئلہ میں عثان بتی، امام صاحب کیساتھ ہیں ۔ حضرت عمر بن الخطاب

رضی القد عنہ کا قول صراحة امام ابوضیفہ اور ان کے اصحاب کی تائید میں ہے۔ امام شافعی نے سعید بن المسیب کے قول کولیا ہے یہی امام احمد کا مسلک ہے۔ اس مسئلہ میں علماء نے بہت طویل کلام کیا ہے۔ ملاحظہ ہوا دکام القرآن للجصاص ۱۲ س س بھر یہ کیمے ہوسکتا ہے کہ امام ابوضیفہ کے متعلق امام احمد وہ الفاظ استعمال کریں جو اس مہمل روایت میں مذکور ہیں حالانکہ وہ خوب جانتے ہیں کہ اس مسئلہ میں ابو حضیفہ کی جمت واضح اور دلیل رائج ہے۔ اور ان کے ساتھ فقہاء سلف کی ایک بڑی جماعت ہے جن کو شار نہیں کیا جا سکتا جن میں تنہا مطراب کے ساتھ فقہاء سلف کی ایک بڑی جماعت ہے جن کو شار نہیں کیا جا سکتا جن میں تنہا اضطراب سے خالی نہیں اور اس بات میں مرفوع حدیثیں جو بیان کی جاتی ہیں اضطراب سے خالی نہیں اور جوضحے ہیں ان میں وہ صورت داخل نہیں جو ماب النز اع ہے جس میں اختلاف ہور ہا ہے، غالبًا اب تو طلوع اسلام کی آئے تھیں شرم ہے جھک گئی ہوں گی کہ میں اختلاف ہو رہا ہے، غالبًا اب تو طلوع اسلام کی آئے تھیں شرم ہے جھک گئی ہوں گی کہ جس بات پرخوثی کے شادیا نے بجائے گئے تھے الٹی موجب تعزیت ہوگی اور یہ کہ عوام کی جہالت کے دریا میں غوطے لگار ہا جہالت ہو دریا میں غوطے لگار ہا جہالت ہیں مائے سے جم فاکدہ نہیں اٹھار ہے بلکہ خود طلوع اسلام جہالت کے دریا میں غوطے لگار ہا ہے۔ اور اپنے جیسے انگریزی تعلیم یافتہ طبقہ کواس میں ڈبونے کی کوشش کررہا ہے۔

اس کے بعد اس نے ایک نہایت ہی بیہودہ عنوان قائم کیا ہے کہ''اگر میں رسول اللہ کے عبد میں ہوتا تو آپ بھی میرے بہت سے اقوال کو اختیار فرما لیت''۔ اور اس کو ای تاریخ خطیب کے حوالہ سے امام صاحب کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔ اس بیہودہ روایت کی حقیقت ہم اوپر واضح کر چکے ہیں کہ ایسا گتا خی کا بول امام صاحب کی نبیان نکل سکتا۔ واقعہ یہ ہے کہ امام صاحب نے عثمان بتی کی نبیت ان کے ایک شاگر دکو خطاب کرتے ہوئے فرمایا تھا لو ادر کئی البتی لاحذ بکٹیو من اقوالی و تو ک کثیرا من اقوالہ اگر (عثمان) بتی مجھے پالیتا تو میرے بہت سے اقوال کو لے لیتا اور اپنے بہت سے اقوال کو بے لیتا اور اپنے بہت سے اقوال کو بے لیتا اور اپنے بہت سے اقوال کی خوڑ دیتا۔ مہمل اور مغفل راویوں نے تعصب یا جہالت سے بتی کو نبی بنادیا اور صلی اللہ علیہ وسلم کا اضافہ کر کے بات کو کہاں سے کہاں پہنچادیا۔

اس بہودہ روایت پر ممارت قائم کرتے ہوئے طلوع اسلام کو ذرا بھی شرم نہ آئی وہ بڑی ڈھٹائی ہے امام اعظم ابوضیفہ کی طرف اس قول کومنسوب کرتا ہے کہ ' خود رسول التدسلی الله علیه وسلم کاطریقه یه که آپ تیمین جزئیات (تدوین فقه) میں صحابهٔ

سے مشورہ لیا کرتے تھے اور جس کی رائے بہتر معلوم ہوتی اے اختیار فرمایا کرتے تھے'

(یہ قول کس کتاب ہے فقل کیا جا رہا ہے؟ تاریخ خطیب میں تو یہ اضافہ نہیں ہے۔ طلوع

اسلام کوجھوٹ ہولتے ہوئے بھی شرم نہیں آتی ، اس کے بعد وہ کہتے ہیں کہ اگر میں بھی

رسول القد صلی الله علیہ وسلم کے زمانہ میں ہوتا تو میں بھی اس مجلس مشاورت میں شریک

ہوتا۔' (یہ کس لفظ کا ترجمہ ہے؟ طلوع اسلام کو ترجمہ میں دیا نت کا بھی پاس نہیں)' اور

میرا خیال ہے کہ کئی امور میں حضور میری رائے کو اختیار فرما لیتے' اھے۔ بعد والے ضمون کا حوالہ

میرا خیال ہے کہ کئی امور میں حضور میری رائے کو اختیار فرما لیتے' اھے۔ بعد والے ضمون کا حوالہ

کی حقیقت تو ہم نے بتلا دی کہ یہ کھن دروغ بے فروغ ہے۔ اس سے پہلے ضمون کا حوالہ

طلوع اسلام دیدے گا تو اس کی حقیقت بھی واضح کر دی جائے گی ، مگر ہمارا خیال ہیہ ہے کہ

وہ اس کا حوالہ نہیں دے سکتا کیونکہ وہ تو سراسرا بجاد بندہ اور اس کی ہی اختر اع گندہ ہے۔

اس کے بعد طلوع اسلام میں ابوصالح فراء کے حوالہ سے یوسف بن اسباط سے

اس کے بعد طلوع اسلام میں ابوصالح فراء کے حوالہ سے یوسف بن اسباط سے

اس کے بعد طلوع اسلام میں ابوصالح فراء کے حوالہ سے یوسف بن اسباط سے

اس کے بعد طلوع اسلام میں ابوصافح فراء کے حوالہ سے یوسف بن اسباط سے اس بیا سے کہ دی اس میں ابوصافے فراء کے خوالہ سے یوسف بن اسباط سے اس بیا سے کہ ' ابوضیفہ فر مایا کرتے تھے کہ نبی صلی الله علیہ وسلم جمھے پاتے اس میں اتنا اضافہ اور بھی ہے کہ ' ابوضیفہ نے فر مایا کرتے تھے کہ نبی صلی الله علیہ وسلم میں اور صافح نہ میں ابوصافے کہ نبی صلی الشرائے کا نام ہے۔'

اگرطلوع اسلام اس روایت کوشیح اور اس ټول کوامام ابوحنیفه کا ټول مجھتا ہے تو پھر دین میں نہ قرآن کی ضرورت رہتی ہے نہ کسی مشورہ اور کمیٹی کی۔ بلکہ ہرشخص کو اچھی رائے برعمل کرنا چاہیے جواس کے نزدیک اچھی ہو۔امام صاحب کے اس قول میں مشورہ اور کمیٹی اور کشرت رائے اور ہیڈ آف دی اسٹیٹ کی صدارت وغیرہ کا کچھ ذکر نہیں لہذا ان قیود کا اضافہ قابل قبول نہ ہوگا۔

گر طلوع اسلام کوتو انکار حدیث کے جنون نے ایسا حواس باختہ کر دیا ہے کہ جس طرح ڈوبتا ہوا آ دمی شنکے کا سہارا ڈھونڈ تا ہے وہ بھی ذرا ذرائ بات کا سہارالپنا جا ہتا ہے گو بعد میں اسے منہ ہی کی کھانی پڑے۔حقیقت سے ہے کہ جس طرح مہمل یا مغفل راویوں نے بی کو بدل کرنی بنا دیا اور صلی اللہ علیہ وسلم بڑھا کر بات کو کہیں ہے کہیں پہنچا

ويا تقااى طرح هل ارى الا المرأى الحسن كو هل الدين الاالرأى الحسن بنا دیا۔ امام صاحب عثمان بی فقیہ بھرہ کی نسبت فرمارے میں کداگروہ مجھے یالیتا تو میرے بہت ہے اقوال کو لے لیتا (کیونکہ وہ بھی صاحب اجتہادتھا قیاس ورائے کا قائل تھا) اور میں بھی اچھی رائے اور بہترین اجتہاد ہے کام لیتا ہوں۔اس صورت میں یہ جملہ پہلے جملہ کی دلیل ہوگا کہ عثمان بتی میرے اقوال کو اس لئے اختیار کر لیتا کہ میں ایجھے طریقہ پر قیاس واجتہاد کرتا ہوں اور ظاہر ہے کہ جن راویوں نے البتی کوالنبی پڑھ دیا وہ ہل اری کو ہل الدین، پڑھ دیں تو کیا تعجب؟ اور چونکہ ہم امام طحاوی کے حوالہ ہے بسند صحیح ٹابت کر چکے ہیں کہاس روایت میں راویوں نے تصحیف کر کے البتی کوالنبی بنا دیا ہے۔اس لئے دوسرے جملہ میں بھی ہمارے نزد یک تصحیف سے کام لیا گیا ہے۔ ورنہ طلوع اسلام جیسے ناواقفوں کے سواکسی کی عقل باور نہیں کرسکتی کہ ایک عظیم الثان امام جس نے امت کے دلوں میں بہت بروامقام حاصل کرلیا ہے صدیوں ہے امت اس کی پیروی کرتی چلی آ رہی ب اعلانيه يول كهتا ب كه اكر رسول الله صلى الله عليه وسلم مجھ ياليتے تو ميري بهت ى باتوں کی پیروی کر لیتے اور وہ دین جس کوقر آن میں مَنْ زِیْلٌ مِینُ حَکِیْمِ حَمِیْدِ ٥ کہا گیا ہے چندآ دمیوں کی اچھی رائے کا مجموعہ ہے اور کچھنیں''اور کوئی مسلمان بھی اس کی گردن نہیں ناپتا، نہ بیامت دامن جھٹک کراس ہے الگ ہوتی ہے؟ اس کو یا گلوں ہی کی عقل ممکن سمجھ سکتی ہے۔ ہمارے نز دیک تو خدانخواستہ اگر امام صاحب نے ایسی بیہودہ بات زبان سے نکالی ہوتی تو اس وقت ان کی گردن اڑا دی جاتی اور ہرطرف ہےلعنت و ملامت کے تیر بر سنے لگتے۔ وہ زمانہ برطانیہ کی حکومت یا آج کی حکومتوں کا زمانہ نہ تھا اس وقت تواس سے بھی کم تربات برگردن ناب دی جاتی تھی۔ مگر طلوع اسلام نے اس جگہ پوری طرح عقل ہے ہاتھ دھو لئے ہیں۔ وہ نہیں مجھتا کہ وہ کیسی بے تکی باتوں ہے اپناالو سیدها کر رہا ہے۔ وہ اس بیہودہ مصحف (مبدل مہمل روایت سے خلق خدا کو دھوکہ دینا حابتا ہے کہ طلوع اسلام وہی کہتا ہے جو امام ابوصنیفہ نے کہا تھا کہ مرکز ملت نمائندگان امت کے مشورہ سے قرآنی اصولوں کی روشنی میں جو فیصلے کرے وہی شریعت اسلامی

کہلاتے میں اور یہ فصلے زمانہ کے حالات کے ساتھ ساتھ قابل تغیر و تبدل ہوتے میں ۔۔ (سِحان اللّٰہ بیآج کل کی اسمبلیاں جن کے ممبرعمو مأرو ٹی اور روپیہ یاد باؤ کے زور ے ایم این اے بنتے میں امت کے نمائندے ہو گئے اور آج کل کی مرکز می حکوشیں جن کو نہ دین کے اصول ہے واسطہ نہ فروعات ہے ،مرکز ملت قرار یانے کے قابل ہو گئیں؟ اگر یہ سب واقعی امت کے نمائندے اور سج مج مرکز ملت بننے کے قابل ہوتے جب بھی ان کے فیصلے شریعت نہیں بن سکتے تھے۔ چہ جائیکہ اس نا گفتہ بہ حالت میں) ہم واضح کر چکے میں کہ امام ابوصنیفہ نے ایسا کبھی نہیں کہا اور اگر وہ ایسی ہے ہودہ باتیں زبان سے نکا لتے ان کی گردن اڑا دی جاتی اور مد برطلوع اسلام اس زمانه میں ہوتا اورائی بات زبان یا تلم ہے نکالتا تو اس کو ہی وقت روک دیا جاتا۔ پیہ یا کشان ہی کی حکومت ہے جو دین مبین کے ساتھ ایسی کھلی گتاخی کرنے والوں کونہیں روکتی بلکہ ان کو پھلنے پھو لنے کا موقع دے ر ہی ہے۔ طلوع اسلام کوشرم نہیں آتی کہ تاریخ خطیب میں جو باتیں امام ابوصنیفہ کو بدنام کرنے کے لئے درج کی گئی تھیں جن کے راو بول کی قلعی کھول کر اس وقت ہے آئ تک ملت حفیہ امام ابوصنیفہ کے دامن کو ان لغویات سے پاک ٹابت کرتی آ رہی ہے طلوع اسلام ابنا الوسیدها کرنے کے لئے اپنے ساتھ امام ابوحنیفہ کے دامن کوبھی ان لغویات ہے ملوث کرنے کی کوشش کررہا ہے۔ مگروہ یا در کھے کہ حق حق ہے اور باطل باطل ہے اس کی کوشش ہے امام ابوحنیفہ کا دامن تو ان کفریات ہے ملوث نہیں ہوسکتا مگر اس بیبودہ کوشش نے طلوع اسلام کی خلطیوں کو پوری طرح طشت از بام کر دیا ہے۔ کیونکہ وہ ان کفریات کوجنہیں مجروح، کمزور، چھوٹے یا متعصب راوبیوں نے امام صاحب کی طرف غلط طور ہے منسوب کیا تھا عین ایمان سمجھتا ہے اورانہیں اپنے مسلک کی تا ئید میں خوثی کے شادیانے بجا کر پیش کررہا ہے میصری ظلم نہیں تو اور کیا ہے۔

اس کے بعد طلوع اسلام نے بیعنوان قائم کر کے کہ''جس چیز کامدار نقل در نقل روایت پر جو وہ دین نہیں بن عکتی۔'' دعویٰ کیا ہے کہ''اگر کوئی شخص یوں کہتا ہے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ کعبہ حق ہے مگرین نہیں جانتا کہ آیا کعبہ وہی ہے جو مکہ میں ہے یا کوئی اور ہے تو بیٹخض سچا مومن ہے۔ یا کوئی یوں کہتا ہے کہ میں گواہی ویتا ہوں کہ محمد بن عبدالقد،
اللہ کے نی میں، مگر میں بینبیں جانتا کہ آیا ہے وہی میں جن کی قبر مدینہ میں ہے یا اور کوئی
میں تو میٹخص بھی سچا مومن ہے۔'' پھرا تی مضمون کو چند طرق سے بحوالہ تاریخ خطیب امام
ابو حنیفہ کی طرف منسوب کیا گیا ہے (جس کی حقیقت عن قریب واضح ہو جائے گی) اس
کے بعد لکھتا ہے کہ'' آپ نے غور فر مایا کہ تاریخ اور دین کا فرق کس قدر نمایاں طور پر
واضح ہو جاتا ہے۔''

گویااس کے نزدیک عبد کا مکد میں ہونا بھی تاریخی واقعہ ہے اور دین میں داخل نہیں کیونکہ وہ تو نقل در نقل روایت ہے معلوم ہوا ہے۔ گویااس کے نزدیک آیت قرآنی
اِنَّ اَوَّلَ بَیْتٍ وَّضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِی بِبَکَّهَ مُبَارَکًا وَهُدًی لِلْعَلْمِیْنَ وَ بَهِی کُونی
تاریخی روایت ہے اور محمد رسول اللہ سلی القہ علیہ وسلم کا مکہ ہے مدینہ کی طرف ہجرت کرنا،
اس کواپی قیام گاہ بنانا بھی محض تاریخی روایت ہے قرآن میں اس کا کہیں ذکر نہیں؟ یہ ہے
مشکرین حدیث کی قرآن وائی اور قرآن فہی۔

اس کے بعد میں پوچھنا جاہتا ہوں کہ اگر کوئی شخص یہ کیے کہ میں گواہی ویتا ہوں کہ قرآن کلام اللہ ہے مگر میں نہیں جانتا کہ بیو ہی ہے جو تمیں سیپاروں میں تقسیم کیا گیا ہے یا وہ ہے جس کے بقول بعض شیعہ جالیس سیپارے تھے۔ اس کے بارے میں طلوع اسلام کیا کہتا ہے؟

وہ جمیں بتائے کہ جس دلیل ہے اس نے کعبہ کے مکہ میں ہونے کو اور قبر رسولؓ کے مدینہ میں ہونے کو تاریخی واقعہ قرار دیا ہے اس دلیل ہے اس قرآن کا جس کے تمیں سیپارے کئے گئے جیں کلام اللہ ہونا تاریخی واقعہ تھم ہتا ہے یا نہیں؟ پھراس کے نہ جانے والے کوبھی سیپا موتن اور پکامسلمان کہنا جاہیے؟ ورنہ فرق بتلائے کہ تمیں سیپارے والے قرآن کا کلام اللہ ہونا تاریخی واقعہ کیوں نہیں ۔ اور کعبہ کا مکہ میں ہونا تاریخی واقعہ کیوں نہیں ۔ اور کعبہ کا مکہ میں ہونا تاریخی واقعہ کیوں نہیں ۔ اور کعبہ کا مکہ میں ہونا تاریخی واقعہ کیوں ہیں۔ نو یہ جس کی حفاظت کا ذمہ اس کے خود لیا ہے۔ ' تو یہ بھی اسی تمیں سیپارے والے قرآن کی ایک آیت کا مضمون ہے جس

کا کلام اللہ ہونا طلوع اسلام کے اصول پرمحض ایک تاریخی واقعہ ہے اور تاریخ نیمیں بلکہ ظنی چیز ہے تو اس کی اس مہمل منطق سے قرآن بھی بقینی نہیں تھہرتا بکہ ظنی ہوا جاتا ہے۔ ہمیں بھی دیکھنا ہے کہ طلوع اسلام اس گرفت سے مس طرح نکلنے کی کوشش کرتا ہے؟ اس کا معقول جواب تے کون کس کی زبان پکڑ مسلام ہے؟

حميدي اورنعيم بن حماد

اب ان روایات کی حقیقت سنے جوامام صاحب کی طرف منسوب کی گئی ہیں۔ اس کی ایک سند میں بخاری کے راوی حمیدی میں اور امام بخاری کے راویوں میں حمیدی اور نعیم بن حماد کوامام صاحب لے تاہی بغض ہے۔ نعیم بن حماد کے متعلق تو ابو بشر دو لا بی نے تصریح کی ہے کہ ابوصنیفہ کے معائب میں ایسی روایتیں گھڑتا ہے جو سراسر جھوٹ اور بہتان ہوتی میں ۔ مگر حمیدی بھی اس ہے کچھ کم نہیں ۔ حنفیہ ہے اس کو تخت تعصب ہان کی آبرو کے پیچھے پڑار ہتا ہے۔خودای تاریخ خطیب کے ص ۷۰۸ میں حنبل بن ایخق ہی کے حوالہ سے بدروایت موجود ہے کہ حمیدی امام ابوحیفید کی کثبت بدل کر ابوجف کہا کرتا تھا۔ مجد حرام میں اعلانیا ہے حلقہ درس میں صاف صاف ایسا کہتا اور پکھ پروا نہ کرتا۔ شریعت میں تنابز بالالقاب (کسی کو برالقب دینا) حرام ہے۔ جو تحف اس جرم کا ارتکاب مجدحرام میں بیٹھ کر کرتا ہواس کے تعصب کا آپ خود ہی انداز ہ کرلیں ، پیٹخض کمال تعصب اور بدزبانی میں مشہور ہے بلکہ امام شافعیؒ کے شاگر دمجمہ بن عبدالحکم نے تو عام گفتگو میں اس کوجھوٹا بتلایا ہے۔اگر چہ حدیث رسول میں ثقہ کہا جاتا ہے۔اگریشخص سفیان بن عینیه کی احادیث کا حافظ اور راوی نه ہوتا تو لوگ اس کی بدر بانی اور شدت تعصب کی وجه ے اس کو منہ بھی نہ لگاتے نہ اس کی احادیث کو روایت کرتے۔ اور غالبًا امام شافعی نے ایک بارعبداللہ بن مبارک کے بداشعار پڑھ کرای پراشارہ کیا ہے۔

الايا جيفة تعلوك جيفه واعيا قارئ ما في صحيفه

يعيب احما العفاف ابا حنيفه وصام نهاره للم حيفه وما زالت جوار حه عفيفه و مرضاة الاله له وظيفه لاهل الفقر في السنة الجحيفه

امضلک لا هدیت ولست تهدی تعیب مشمرا سهر اللیالی وصان لسانه عن کل افک وعض عن المحارم والمناهی فیمن کابی حنیفة فی نداه؟

ترجمہ:۔''ارے مردار جس پر دوسرا مردار سوار ہے اور پڑھنے والے وجس کے نامۂ اعمال کا پڑھنا دشوار ہے۔ تجھے ہدایت نہ ہو اور تو ہدایت پرنہیں آسکتا کیا تیرا بیرمنہ ہے کہ تو پاک دامن امام ابوضیفہ پرغیب اگا تا ہے۔ تو ایسے خض پرعیب لگارہا ہے جوراتوں کو کر کس کر نماز پڑھتا اور اللہ کے خوف سے دن کو روزہ رکھتا تھا، جس نے اپنی زبان بیہودہ بات سے محفوظ کر کی تھی اور اس کے تو سارے بی اعضا ہمیشہ پاک صاف رہتے تھے۔ حرام مواقع سے نگاہ کو بچاتا تھا اور اللہ کی رضا حاصل کرنا ہی اس کا وظیفہ اور مشغلہ تھا بھر قط سالی کے زمانے میں فقراء کے اوپر سخاوت کرنے میں بھی تو ابوصنیفہ جیسا کوئی نہ تھا۔''

شارح ملل ونحل نے تو ان اشعار کوخود امام شافعی کا بتایا ہے مگر ظاہر یہ ہے کہ امام نے بطور تمثل کے ان کواس موقعہ پر پڑھ دیا ہے ورنہ بیان کا اپنا کلام نہیں بلکہ عبداللہ بن المبارک کا منظوم کلام ہے۔ بہر حال حمیدی کی فخش گوئی اور بدزبانی کے جواب میں امام شافعی کا ان اشعار کو پڑھ دینا اور بھارانقل کر دینا ہی کافی ہے اس سے زیادہ کی ضرورت معلوم نہیں ہوتی۔ پھر اس روایت میں حمیدی کا اضطراب بھی ملاحظہ ہو، بھی حمزہ بن الحارث سے روایت کرتا اور حارث بن عمیر بن الحارث سے روایت کرتا اور حارث بن عمیر کے متعلق ذہبی کا فیصلہ یہ ہے کہ میر نے زویک اس کا ضعف کھلا ہوا ہے کیونکہ ابن حبان نے کہ میر نے زویک اس کا ضعف کھلا ہوا ہے کیونکہ ابن حبان نے کتاب الضعفا میں کہا کہ شخص نقات سے موضوع اور گھڑی ہوئی با تیں روایت کرتا

ج۔ حاکم نے کہا ہے کہ بیٹھنی امام بعنم صادق اور تمید (طویل) سے موضوع حدیثیں روایت کرتا ہے۔ پھر یہ بات کی فی متل میں آستی ہے کہ امام ابوحنیفہ ایک صرح کا لا کی متل میں آستی ہے کہ امام ابوحنیفہ ایک صرح کا لا کی بات مسجد حرام میں زبان سے اکائیں اور اس کا نقل کرنے والا ایک کذاب سے سوا دومرا کو کی نہ ہو؟ اور اس برترین کلمہ نفرید پر امام صاحب کو کچھ سز ابھی نہ دی گئی ہو؟ سفید حجوب ای کو کہتے ہیں۔

امام صاحب کافتوی تو تعبہ کے متعلق یہ ہے کہ جس کو حافظ ابن ابی العوام نے اپنی سند ہے حسن بن ابی مالک ہے امام ابو یوسف ہے امام ابو حضفہ ہے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص فیم تعبہ بی طرف نماز پڑھ کی ہو۔ پھر فرمایا کہ میں نے جائے گا۔ اگر چفلطی ہے اس نے تعبہ بی کی طرف نماز پڑھ کی ہو۔ پھر فرمایا کہ میں نے کسی کو اس کے خلاف کہتے نہیں نا۔ دوسری سند میں بھی حمیدی متعصب منہ پھٹ اور حارث بن محمیر کذاب دونوں موجود میں اور تمیر امحمہ بن فحمہ با فندی بھی دھرا ہوا ہے۔ جس کے متعلق محد ثین نے طویل کلام کیا ہے۔ ابر اہیم بن الاصبانی نے اس کو جھوٹا بتالیا ہے اور تماشا یہ ہے کہ باپ بینے بھی باہم ایک دوسرے کو جھوٹا کہتے تھے۔ اور اکثر ناقدین کی رائے میں دونوں ایک دوسرے کی جگذریب میں سے میں۔ یہ بیں وہ موضوع اور فلط رائے میں دونوں ایک دوسرے کی جگذریب میں سے میں۔ یہ بیں وہ موضوع اور فلط روایات جن کو طلائ اسلام اپنے مسلک باطل کی تائید میں پیش کر کے جابلوں کو دھو کہ دے رہا ہے۔

باغندی کی روایت

باغندی کی روایت میں ایک عفیہ جموٹ یہ بھی ہے کہ وہ کہتا ہے کہ'' عبداللہ بن زبیر (حمیدی) کے پاس امام احمد بن طنبل کا خط آیا کہ مجھے امام ابو حنیفہ کا کو کی شنیع ترین (بدترین) قول لکھ کر بھیج دو۔ النہ''

ونیا کومعلوم ہے کہ حمیدی جازی ہے وہ امام صاحب کے شاگر دول کے حلقہ میں نہ کبھی جینیا ندان کی فقہ کو پڑھا۔اور امام احمد بن حنبل عراقی جیں۔امام ابو حنیفہ اور ان کے اکثر اجلہ اصحاب بھی عراقی ہیں۔ امام احمد نے امام ابو صنیفہ کے شاگر دول سے علم فقہ و حدیث بھی حاصل کیا ہے تو یہ النی گنگا کیسے بہنے لگی کہ امام احمد حمیدی سے امام ابو صنیفہ کے اقوال دریافت کرنے گئے ؟ اگر معاملہ برعکس ہوتا قیاس میں آبھی سکتا تھا۔ گر جھوٹوں و اچھی طرح جھوٹ بولنا بھی نہیں آتا، اس طرح کی باتیں کرتے ہیں جن سے جلدی بھانڈ ابھوٹ جاتا ہے۔ خدا تعالی ای طرح اہل باطل کورسوا کیا کرتا ہے۔

اس کے بعد تیس کی سند بھی ایس بی ہے اس میں بھی حارث بن عمیر کداب

موجود ہے۔

چوتھی روایت میں سفیان توری کہتے ہیں ہم سے عباد بن کثیر نے بیان کیا کہ میں نے ابوصنیفہ سے پوچھا ایک آ دمی کہتا ہے کہ میں کعبہ کو برحق مانتا ہوں کہ وہ اللہ کا گھر ہے لیکن پنہیں جانتا کہ وہ مکہ میں ایسے یا خراساں میں الخ۔

اس کی سند میں عامر بن اسلیل ابو معاذ بغدادی مجبول ہے۔ پھر امام سفیان توری نے عباد بن کثیر کوجھوٹا بتاایا ہے اوراس ہے روایت کرنے کومنع کیا ہے تو یہ کیے عقل میں آسکتا ہے کہ وہ خوداس ہے روایت کریں؟ اس سے اس حکایت کامن گھڑت، جھوٹ میں آسکتا ہے کہ وہ خوداس ہے روایت پر طلوع اسلام کا اپنے مسلک کی ممارت قائم کرنا خوداس کے مسلک کی ممارت قائم کرنا خوداس کے مسلک کے خلط اور جھوٹا بونے کی دلیل ہے۔

تاریخ میں دروغ بیانی

اس کے بعد بڑی جمارت کیساتھ تاریخ میں دروغ بیانی ہے کام لے کر دعوی
کیا گیا ہے کہ ہر''ضیح حدیث کا واجب التعمیل اور نا قابل تبدیل ہونا امام شافعی کا ند ہب
ہے وہی اس مسلک کے سب سے پہلے اور بڑے داعی ہیں۔ اس دور میں ہم دیکھتے ہیں
کہ امت میں دوگروہ سامنے آتے ہیں ایک وہ جو سحا بہ اور امام ابو ضیفہ کے مسلک کا پابند
تفاریعنی جواحادیث کو غیر متبدل نہیں مانتا تھا۔ اور دوسرا گروہ جو امام شافعی کے مسلک کا
پابند تھا اور حدیث کو ہمیشہ کے لئے واجب الا تباع خیال کرتا تھا۔ اول گروہ کو اصحاب
الرائے کے نام ہے مشہور کیا گیا اور دوسرا گروہ اصحاب الحدیث کے نام سے متعارف
ہوا۔ (طلوع اسلام)

اس دروغ بے فروغ کا صریح جھوٹ ہونا ای سے واضح ہے کہ امام ابو صنیفہ کے اجام ابو صنیفہ کی کتابیں احادیث بین المبارک وغیرہم کی کتابیں احادیث نبویہ کے ساتھ احتجاج سے جھری پڑی ہیں۔ امام جھڑکی کتاب ابنج اور موطا آج بھی دنیا میں موجود ہیں جس میں غدہب مالک کے بہت سے مسائل کوا حادیث موطا آج بھی دنیا میں موجود ہیں جس میں غدہب مالک کے بہت سے مسائل کوا حادیث کے ساتھ رد کیا گیا ہے۔ امام ابو یوسف نے کتاب ''افقلاف ابی صنیفہ وابین الجی لیلی'' میں ابن الجی لیلی کے غدہب کو حدیث ہی سے رد کیا ہے اور دنیا جانتی ہے کہ امام ابوضیفہ کے ابن الجی لیلی کے غدہب کو حدیث ہی سے رد کیا ہے اور دنیا جانتی ہے کہ امام ابوضیفہ کے نزد یک حدیث مرسل بھی جمت ہے جس سے قیاس کوڑک کر دیا جا تا ہے۔ امام شافعی کے بہاں مرسل جمت نہیں۔ پھر امام ابوضیفہ انواع قیاس میں سے صرف دوقعموں لیمی قیاس موثر اور قیاس طرد کو بھی نہیں لیت جی اور بعض روایات میں قیاس طرد کو بھی نہیں کرتے۔ مگر امام شافعی کو قائلین جیت حدیث کا امام مؤثر کو استعمال کرتے ہیں اور قیاس اشہاد و تیاس مناسب کو تو اصلا استعمال نہیں کرتے۔ مگر امام شافعی کو قائلین جیت حدیث کا امام شافعی کو قائلین جیت حدیث کا امام سے میں مانا جاسکتا ہے جب کہ وجہ ف حدیث بھیں مانے مانا ہو حنیفہ کی مراس کو جمت نہیں مانے مانا ہو حنیفہ کی مراس کی جب کہ وجہ ف حدیث بھیں مرسل کو جمت نہیں مانے مانا ہو حنیفہ کی مراس کی جب کہ مراس جب کہ وجہ کہتے جیں مرسل کو جہت نہیں مانیا کی مراس کی جب کہ مراس جب کہ وجہ تے جس مرسل کو وہ مرسل کہ کر رد کر دیتے جیں اور امام ابو حنیفہ کی حدیث کی دیا ہو امام بیانا کہ کی دیا ہوں مرسل کی جب کہ مراس جب کہ وجہ نہ کہ دیا ہو دیا ہو حدیث کی دیا ہو حدیث کیا ہو حدیث کی دیا ہو حدیث کی دیا ہو حدیث کی دیا ہو حدیث کیا ہو حدیث کیا ہو حدیث کی دورہ مرسل کی جب کہ دیا ہو حدیث کی دورہ مرسل کی جب کہ دیا ہو حدیث کیا ہو حدیث کیا ہو حدیث کیا ہو حدیث کی دورہ مرسل کی جب کہ دورہ مرسل کی جب کہ دورہ مرسل کو وہ مرسل کی جب کی دورہ مرسل کی جب کو دورہ مرسل کی جب کی دورہ مرسل کی جب کیا ہو کو دورہ مرسل کی جب کیا ہو کو دیا ہو کی کو دیا گورہ مرسل کی کورٹ کی کورٹ کیا گورہ مرسل کی کورٹ کی کیا گورٹ کی کورٹ کی کورٹ کیا گورٹ کی کی کر دیا گورٹ کی کورٹ کی کی کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کی کی کورٹ کی کرک کی کورٹ کی کر دیا گورٹ کی کر کر دیا گورٹ کی کر دیا

ان کوردنہیں کرتے بلکہ قیاس پرمقدم کرتے ہیں۔ پھر امام ابوصنیفہ کے مزد یک حدیث رسول کے بعد قول سحائی بھی جمت ہے جوصحابہ کے رسول کے بعد قول سحائی بھی جمت ہے جوصحابہ کے زمانہ میں فتو کی دیتا رہا ہو۔ وہ قول سحائی اور تابعی کبیر کے مقابلہ میں قیاس سے ہرگز کام نہیں لیتے اور اصحاب امام شافعی کے نزد یک نہ قول سحائی جمت ہے نہ قول تابعی بلکہ قیاس کواس پرمقدم کرتے ہیں۔ پھر تماشا ہے کہ امام شافعی اور ان کے اصحاب تو اہل الرائے نہ ہوجا کیں۔

کیا طلوع اسلام کومعلوم نہیں کہ امام ابو حنیفہ کے نز دیک نماز میں قبقہہ لگانے ہے وضواور نماز دونوں نوٹ جاتے ہیں کیونکہ اس باب میں چندمرسل حدیثیں وارد میں جن کی وجہ ہے قیاس کو چھوڑ دیا گیا۔ اور امام شافعی اور جمہور فقہا قبقہہ ہےصرف نماز کو فاسد کہتے میں، وضونو نے کے قائل نہیں کیونکہ وہ قیاس کو حدیث مرسل پر مقدم کرتے میں۔ای طرح امام ابوصنیفہ مفرمیں وضو بالنبیذ کے قائل تھے کداگر مسافر کے ماس یانی نہ ہو اور چھو ہارے یانی میں بھگو کر نبیذ بنایا ہوا اس کے پاس موجود ہوتو اس سے وضو کرنا ضروری بتلاتے تھے کیونکہ عبداللہ بن مسعودً کی ایک حدیث اس باب میں موجود ہے۔جس ہے قیاس کوترک کر دیا گیا مگر امام شافعی وغیرہ نبیذ ہے وضو کو جائز نہیں کہتے بلکہ اس حالت میں تیم کا حکم دیتے ہیں اور عبداللہ بن مسعود کی حدیث کو مرسل اور منقطع کہہ کر رد کرتے اور قیاس کواس پرمقدم کرتے ہیں۔تو کیا طلوع اسلام کے نز دیک امام ابوضیفہ یا ان کے اصحاب نے امام شافعی او راہل حدیث سے مرعوب ہو کر بیرمسائل اپنے ندہب میں داخل کئے تھے؟ اس کے علاوہ صد بامسائل حنفیہ کے مذہب میں ایسے موجود ہیں جن میں حنفیہ نے حدیث کی وجہ ہے قیاس کو ترک کر دیا ہے اور امام شافعیٰ نے قیاس برعمل کیا ے حدیث پرعمل نہیں کیا کیونکہ وہ ان کے نزو یک ضعیف تھی۔ تو ای کا نام مرغوبیت ن ا بن حزم وا بن تیمیه وا بن القیم وغیرہ نے تصریح کی ہے کہ امام ابو حنیفہ کے مذہب میں حدیث ضعیف قیاس سے مقدم ہے اور اس پر حنفیہ کا اجماع اُفقال کیا ہے۔ اس سے معلوم : وا كه امام ابوصنيفهُ ميكِ تخص ميں جوحديث كومطلقا جمت مجھتے ميں خواہ سيح : ويا مرسل ہويا

نععیف ہو۔ بشرطیکہ زیاد ہضعیف نہ ہو۔

پھریہ بھی غلط ہے کہ حنفیہ کو اسحاب الرائے ہ اقب امام شافعی کے مقابلہ میں دیا کیا۔ بلکہ بیاقب امام شافعی کی ولا دت ہے بھی پہلے ان فقہا ، کو دیدیا گیا تھا۔ جوصر ف روایت حدیث پر اکتفائبیں کرتے بلکہ احادیث ہے احکام مستنبط کرتے تھے چنانچے اہل ملم کو بخو بی معلوم ہے کہ امام مالک کے استاد ربیعۃ بن عبد الرحمن کا لقب ربیعۃ الرائے تھا جن کو امام شافعی نے دیکھا بھی نہیں۔

ای طرح امام ما لک کے اسحاب میں جولوگ فقیہ تھے ان کو بھی اہل الرائے کہا جاتا اور ان کے مقابلہ میں جواسحاب صرف روایت کرنے والے تھے ان کو اہل الحدیث کہنا جاتا تھا۔ علامہ حافظ ابن عبد البر اندلی اپنی کتاب الانتقاء فی فضائل اللّث الفقہاء ''میں کہنا جاتا تھا۔ علامہ حافظ ابن عبد البر اندلی اپنی کتاب الانتقاء فی فضائل اللّث الفقہاء ''میں کے وہ اصحاب میں جو اہل حدیث کہلاتے میں اور جو اہل الرائے فقہاء میں اور امام مالک ہا تک میں اصلار وایت نہیں کرتے قال ابن عبد البر فی الانتقاء (ص مالک ہا لک ہے اس قم کی باتیں اصلار وایت نہیں کرتے قال ابن عبد البر فی الانتقاء (ص اصحاب مالک من المرائ فلا یو و و و ن من ذلک شیئا عن مالک ۔ اھابوالولید باجی نے ہمثقی اشرت المؤطا'' میں تقریح کی ہے کہ امام مالک ہے فقہا ، کی شان میں کوئی کلام یا جرت است نہیں ۔ انہوں نے صرف راویان حدیث میں ضبط و فیرہ کی جہت سے کلام کیا ہے۔ اس کے بعد لکھا ہے کہ امام مالک عبد الله بن مبارک کی بہت تعظیم کرتے تھے جو امام ان عنیفہ کے خاص تلا ندہ میں سے میں ۔ اھتا نیب ص کاا۔

طلوع اسلام کی دیانت

اس كے بعد طلوع اسلام نے امام شافقی كی كتاب الام سے انكار حدیث ك

یبال سے بیابی معلوم ہوا کہ اہل الرائی فتہا مکہ کہا جاتا ہے جو حدیث وقر آن سے مسامل کا استباط کرتے جیں۔ اہل الرائے سے بیایٹ فنی ہرگزشیس کہ و حدیث پر قیاس و سے کو مقدم کرتے جی جیو۔ طور ٹرامطام نے جی ہے۔

متعلق متکلمین اور اسحاب الرائے کے دلائل بیان نے بیں۔ سرویات ملاحظہ ہو کہ امام شافعی کا جواب نقل نہیں کیا کیونکہ جواب نقل کرنے ہے اس کی ساری بنی بنائی عمارت منہدم ہو جاتی ہے۔ امام شافعتی نے اپنے جواب میں قر آن اور سنت مشہورہ اور سلف امت کے اجماع و تعامل ہے خبر واحد صحیح کا حجت شرعیہ ہونا احجھی طرح شابت کر دیا ہے جس کے بعد یہ دعوی خاط ہو جاتا ہے کہ حدیث صحیح کا واجب التعمیل اور نا قابل تبدیل ہونا صرف امام شافعتی کا مسلک ہے وہی اس کے سب سے پہلے اور بڑے واعی ہیں۔ ہم او پر بنا چکے ہیں کہ امام ابو صنیفہ ان سے زیاہ حجیت حدیث کے قائل ہیں۔

طلوع اسلام اورعقيده خلق قرآن

اس کے بعد فتنہ مسئلہ خلق قرآن کا ذکر کرتے ہوئے طلوع اسلام نے وعویٰ کیا ہے کہ''عقیدہ خلق قرآن کے مؤید وہی لوگ تھے جودین میں قرآن واجتہاد کے پابند تھے (حدیث کے پابند نہ تھے) پھرایک قدم آگے بڑھا کرید دعویٰ بھی کیا ہے کہ ظاہر ہے کہ امام ابو حنیفہ بھی ان ہی کے ہم نواتھ بلکہ بعض شہادات سے تو پتہ چاتا ہے کہ سب سے کہلے انہوں ہی نے یہ کہا کہ قرآن مخلوق ہے اصلا الدالا اللہ

یں، اس عبارت میں طلوع اسلام نے اقرار کرلیا ہے کہ وہ خود بھی''عقیدہ خلق قرآن'' کا حامی ہے اور امام ابو حنیفہ گو بھی (معاذ اللہ)اس کا حامی ہمجھتا ہے۔اس لئے تو میرا خیال ہے کہ''منکرین حدیث'' خارجیول کے ہم نوا تیں۔

امام ابوصنیفہ کا طلق قرآن کا قائل ہونا تو یہ ایسا ۔ فید جھوٹ ہے جے وئی عاقل بھی ایک سینٹر کے لئے شلیم نہیں کرسکتا۔ امام ابوصنیفہ کا خطاعتان بتی عالم بھرہ کے نام اور ان کا رسالہ الفقہ الا کبر کتب خانہ خدیو یہ مصر میں قامی بھی موجود ہے اور طبع بھی ہو چکا ہے جس سے اہل علم بخو بی واقف میں ان میں عقیدہ خلق قرآن کی صراحت تر دید موجود ہے۔ تاریخ انحطیب البغد ادمی کا جائزہ ہم پہلے لے چکے اور بتا چکے جی کہ اس میں خطیب کی وفات کے بعد بہت زیادات والحاقات ہوئے جی۔ اس لئے اس کی ان

روایات پرجن میں امام صاحب کا قرآن کومخلوق کہنا مذکور ہے ُسی درجہ میں بھی امتیار کرنا ہرگڑ جائز نہیں یخصوصا جب کہ ہر روایت کی سند میں صعفا ، و مجروحین و مجبولین دھر ہے ہوئے میں۔

امام ابو حنیفہ کے وشمنوں کو اتنی ہی بات پر صبر نہ آیا کہ ان کی طرف خلق قرآن کا مئلہ منسوب کردیں بلکہ انہیں اس قول کا موجد اور اول قائلین بنا دیا اور اس جھوٹ کو امام ابو حنیفہ کے اخص الخاص شاگرد ہیں ان سے روایت کرنے والا امام حسن بن ابی مالک کو تھمرایا جو امام ابو یوسف کے اخص الخاص تلامذہ میں سے ہیں اور امام ابو حنیفہ کا یت درجہ ادب واحترام کرنے والے ہیں۔

خزاز ورزاز

اب سنیخ اس من گھڑت افسانہ کی سند میں محمد بین عباس الخزاز ہے جس پرخود خطیب نے (ج س سنیخ اس من گھڑت افسانہ کی سند میں محمد بین عباس الخزاز کی کتاب سے روایتیں بیان کیا کرتا تھا طالانکہ اس میں اس کا سائ نہ تھا اور رزاز کے بیٹے نے اپنی کتاب میں بہت اضافات کئے تھے جو بالکل تازہ تھے اور ظاہر ہے کہ ایس کتاب بے روایت کرنے والے پر کسی درجہ میں بھی بھروسہ نہیں کیا جاسکتا اس کے بعد اسخق بن عبدالرحمٰن راوی مجبول ہے۔ پھر کمال ہے ہے کہ امام ابو یوسف کے ترجمہ میں خودان کوجمی عبدالرحمٰن راوی مجبول ہے۔ پھر کمال ہے ہے کہ امام ابو یوسف کے ترجمہ میں خودان کوجمی بونا فلط کہا گیا ہے اگر وہ جمی تھے تو مسکہ ظافی قرآن کی بنا پر امام ابو حنیف کی فدمت کیے کر عقے ہے کہ اورا گراس مسئلہ کی وجہ ہے وہ امام صاحب کی فدمت کرتے تھے تو ان کا جمی ہونا فلط ہوتا ہے۔ انہیں یا ذخیص رہتا کہ جم نے پہلے کیا کہا تھا اور اب کیا کہدر ہے بیں۔ موزعین نہ اہب کہ اس پر اتفاق ہے کہ جسٹی خص نے سب سے پہلے قرآن کومخلوق موزعین نہ اہب کہ اس کے بعد جم بن صفوان اس کا قائل جوا۔ پھر بشر بن غیاث مراسی ما دیلے وہا ہی ہا تھا اور کتاب الروطی الجمعیة لا بن ابی حاتم وغیم بنا۔ مراسی ما دیلے وہ کی میں حاتم وغیم بنا۔ مراسی ما دیلے وہ کتاب بنائی حاتم وغیم بنا۔ مراسی ما دیلے وہ کتاب بنائی حاتم وغیم بنا۔ مراسی ما دیلے وہ کتاب بنائی حاتم وغیم بنا۔

تاریخ خطیب میں دوسندوں ہے امام ابو یوسف کی طرف بیقول منسوب کیا گیا ہے کہ میں تو خلق قرآن کا قائل نہیں ہوں ، مگر ابوضیفہ اس کے قائل تھے۔

گر بہلی سند میں ابوالقاسم بغوی ہے جس کے متعلق ابن عدی نے کہا ہے کہ میں نے علاء اور مشائخ بغداد کواس کے ضعف پر شفق پایا ہے۔ اور دوسری سند میں عمر بن الحسن الا شنانی القاضی ہے جس کو داقطنی نے ضعیف کہا ہے اور حاکم نے جھوٹا بتا یا۔ اس کے بعد اسمعی ہے جس کوابوزید انصاری نے جھوٹا کہا اور علی بن حمزہ بھری نے اپنی کتاب ''التنہ بہات علی الا غلاط فی الروایات' میں اس کی بہت ہی غلطیاں روایات میں بیان کی میں جن سے ابوزید انصاری کے قول کی تائید ہوتی ہے اور خود خطیب نے اس کے نوادر میں جو کچھ بیان کیا ہے وہ بھی کم نہیں ہے۔ ابو قلا ہہ جری نے اسمعی کے جنازہ کے ساتھ جو اشعار پڑھے میں ان میں بتلایا گیا ہے کہ اس شخص کورسول القد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اہل بیت اور طیبین وطیبات سے بغض تھا۔ اس کے بعد سعید بن سلم بابل سے جو ہارون رشید کے زمانہ میں ارمینیہ کا عامل تھا جس کی وجہ سے وہاں کے مسلمانوں پر بہت ہوئتیں نازل ہوئی تھیں۔ یہ اس قابل نہیں کہ اس سے اس باب میں روایت کی جائے نہ آفتیں نازل ہوئی تھیں۔ یہ اس قابل نہیں کہ اس سے اس باب میں روایت کی جائے نہ ایسے مسائل میں اس کا قول قابل قبول ہے۔

حافظ لا لکائی نے شرح النہ میں ابو الحن علی بن محمد رازی سے ابو بمرمحمد بن مہر ویدرازی سے جمہ بن سعید بن سابق سے روایت کیا ہے کہ میں نے امام ابو بوسف سے بوجھا آپ خلق قرآن کے قائل ہیں؟ کہانہیں نہ میں قائل ہوں نہ امام ابوحنیفہ یہ جواب انہوں نے اس طرح دیا جیسا کہ میر ہے سوال پر ان کو انکار اور تعجب تھا۔ حافظ ابن ابی العوام اور حافظ صمیر کی وغیر ہما نے شیخ اسانید کے ساتھ امام ابو یوسف اور حسن بن ابی مالک اور احمد بن القاسم البرقی سے متعدد روایات نقل کی ہیں جن سے امام ابوحنیفہ کا خلق قرآن کے قول سے بری ہونا۔ بخو بی واضح ہے اب جولوگ اپنے من گھڑت طریقوں سے اس کے خلاف روایتیں لاتے ہیں وہ خود بی سر کے بل گر پڑتے ہیں۔ اتمام جست سے اس کے خلاف روایتیں لاتے ہیں وہ خود بی سر کے بل گر پڑتے ہیں۔ اتمام جست کے لئے حافظ ابن ابی العوام کی ایک روایت بیبال پیش کی جاتی ہوں کہتے ہیں۔ اتمام جست کے لئے حافظ ابن ابی العوام کی ایک روایت بیبال پیش کی جاتی ہوں کہ کہتے ہیں۔ م

محمر بن احمد بن حماد نے بیان کیا ان ہے محمد بن شجاعٌ (ملجی) نے ، وہ کہتے ہیں میں نے حسن بن الی مالک ہے سناانہوں نے امام ابو بوسف ہے سنا، و وفر ماتنے تھے کہ ایک شخص جمعہ کے دن مسجد کوفیہ میں آیا ، اور (علماء کے) سب حلقوں میں تھومتا پھرتا۔ان ہے قر آن کے متعلق سوال کرتا تھا (کے مخلوق ہے یا غیر مخلوق؟) امام ابو حنیفہ اس وقت مکہ میں تھے۔ (کوف میں نہ جھے) لوگ اس مسئلہ میں گفتگو کرنے لیکے اور گز ہڑ میں بڑ گئے۔ بخدا سیخض میرے گمان میں نرا شیطان تھا جوانسان کا روپ بھر کرآیا تھا۔وہ ہمارے علقہ میں بھی پہنچا اور ہم ہے بھی یہی سوال کیا۔ ہمارے ساتھیوں میں سے ایک نے دوسرے کو جواب دینے ہے روک دیا۔ ہم نے اس ہے کہہ دیا کہ ہمارے شیخ اس وقت یہاں نہیں ہیں اور ہم ان ے پہلے اس مسئلہ میں کچھنبیس کہنا جا ہے وہی اس کا جواب دیں گے۔ یہ من کر وہ خص چلا گیا۔ ابو یوسف فرماتے میں کہ جب امام صاحب تشریف لائے ہم نے قادسیہ میں ان کا اشتقال کیا اور سلام عرض کیا۔انہوں نے گھر والوں اوربستی والوں کی خیریت دریافت کی ہم نے ان کا حال بتلایا۔ پھر ہم نے موقعہ دیکھ کرعرض کیا کہ اے امام ابوضیفہ! ایک سوال جمارے ماس آیا تھا اس کے متعلق آپ کیا فرماتے میں؟ سوال ابھی جمارے ول میں ہی تھا کہ ہم نے امام صاحب کا چبرہ بدلا دیکھا وہ سمجھ گئے کہ بیاتو فتنہ بریا کرنے والا کوئی سوال ہے اور ہم نے اس کے متعلق کچھ گفتگو کی ہے۔ فرمایا کیا سوال تھا؟ ہم نے سارا واقعہ بیان کر دیا۔ امام صاحب نے کچھ درسکوت کر کے بوچھا پھرتم نے اس کا کیا جواب دیا؟ ہم نے کہااس کے متعلق ہم نے کوئی بات نہیں کی۔ ہمیں اندیشہ ہوا ایسا نہ ہو بمارے منہ ہے کوئی ایسا جواب نکل جائے جوآ ہے کو ناپند ہو۔ یہ بن کرامام کا چبرہ چمک گیا اورالجهن دور ہوگئی فر مایا جزا کم القد خیرا، جزا کم اللہ خیرا۔میری وصیت یا درکھواس مئلہ میں ا کیا لفظ بھی نہ کہنا اور نہ کسی ہے اس کے متعلق ٹفتگو کرنا۔ بس اتنا ہی کہو کہ قر آن اللہ عز و جل كا كام عداس تأك ايك حرف نه برهانا ميرا خيال يد عد يدمناد طول پکڑے گا یہاں تک کے مسلمانوں واپنے فتنہ میں مبتلا کر دے گا کہ نہ اس کے مقابلہ کے لئے کوڑے ہوئلیں گے نہ میٹو ہی تکین گے القد جمیں اور شہیں شیطان م دود (کے فتنہ)

ت بچائے۔

مئلة خلق قرآن میں بیہ ہے امام ابو حنیفہ کا مسلک ، اور بیہ ہے امام ابو یوسف کا اور ان کے ساتھیوں کا ادب، معاذ اللہ وہ اپنے استاد کی شان میں ایسے بے ادب گستاخ نہ تھے۔جیسا تاریخ خطیب کے جھوٹے راویوں نے بیان کیا ہے۔غضب یہ کہان ظالموں نے امام صاحبؒ کے استاد حمادین ابی سلیمان کی طرف بھی پیقول منسوب کر دیا کہ انہوں نے امام ابوحنیفہ کے پاس پیغام بھیجا (بعض روایات میں امام سفیان تُوری کو پیغام بر بنایا گیا ہے) کہ میں تمہاری باتوں ہے بیزار ہوں مگریہ کہ تو بے کرلو(سفیان ثوری کوجس روایت میں پیغام بر بنایا ہے اس میں خلق قرآن کا قول مراد ہے) مگر ان بہتان باند ھنے والوں کو آئی خبر نہیں کے مورخین مٰداہب کا اتفاق ہے کہ خلق قر آن کا قول سب سے پہلے جعد بن درہم نے ۱۲ھے چندسال بعد شروع کیا تھا اور حماد بن ابی سلیمان کی وفات ۱۲۰ھ میں ہو چکی تھی۔ جعد کے بعد اس قول کوجہم بن صفوان نے پھیلایا جو ۱۲۸ھ میں گرفتار ہوا اور ای سال قتل ہوا۔ اس کے بعد بشر بن غیاث نے اس قول کولیا۔ تو یہ کسے عقل میں آسکتا ہے کہ امام ابو صنیف نے اپنے استاد کی زندگی میں ۱۲ھ سے پہلے یہ بات زبان سے نکالی ہو حالانکہ بیہ بات سب سے پہلے جعد بن درہم کی زبان سے ۱۲۰ھ کے چند سال بعد نکلی ہے۔ پھر و نیا جانتی ہے کہ امام ابو حذیف این استاد حماد بن ابی سلیمان کی حیات میں برابر ان کی خدمت میں رہے سب شاگردوں سے زیادہ وہی ان کے پاس رہے اور ان نے طر کا کام کا ت بھی کرتے تھے۔حماد بن ابی سلیمان کی وفات کے بعد امام ابوحنینہ بن سب شاگردوں کے اتفاق ہے ان کے جانشین بنانے گئے تو یہ کیونکرممکن نے یہ نیان تو ری کے واسطہ ہے ماد بن ابی سلیمان کا پیغام امام ابوطنیفہ کے ماس کینچے حالا نکہ نیان سے زیادہ امام صاحب ان كَى خدمت ميں حاضر باش تھے۔ يەتو • د شوامد ميں جواس روايت ئےمتن ًو غلط اور موضوع قرارد ہے کے لئے کافی ہیں۔

پھرسند کا حال میہ ہے کہ اس میں مرین محمد بن میں اسندانی الجوہری وهرا ہوا ہے جو تنبااس حدیث موضوع کا راوی ہے القران کلامی و منی خوج قرآن میرا کلام

ہے اور جھے ہے بی انکلا ہے۔ ملاحظہ ہومیزان (للذہبی) اس کے بعد اسمعیل بن انی انگهم مجبول ہے اور یہوہ اسلعیل بن الی الحکیم نہیں جس کی وفات •۳۱ھ میں ہوئی ہے کیونکہ اس کو ہارون بن انتحق ہمدانی متوفی ۲۵۸ ہے ہیں یاسکتا اور خطیب کی سند میں وہی اساعیل سے روایت کرر باہے۔ یہ دوسرا اسلعیل ہے جس کے باپ کی کنیت ابوالحکم ہے ابواکلیم نہیں اور وہ مجبول ہے۔اور سفیان تو ری کو جس روایت میں پیغام بر بنایا گیا ہے اس کی سند میں محمد بن یونس کد می ہے جس پرمیزان میں بہت جرح کی گئی ہے اس کے بعد ضرار بن صرد ہے جس کی کنیت ابونغیم او رلقب طحان ہے بچیٰ بن معین نے اے کذاب کہا ہے۔ پھر بخار می کی کتاب خلق الافعال میں اس روایت کے اندر ابو حنیفہ کی جگہ ابو فلاں ہے۔ تاریخ خطیب کے راویوں نے ابوفلاں کوابوصنیفہ بنا دیا۔ایسا ہی ان لوگوں نے ابومسہر کی روایت میں کیا ہے۔ وہ یہ کہ سلمہ بن عمروقاضی نے منبر پر کھڑے ہو کر کہالا رحم الله ابا فلان فانه اول من زعم ان القرآن مخلوق خدارهم ندكر ابوفلال يروه يبالمخص ي جس نے قرآن کو مخلوق کہا۔ تاریخ ابن عسا کر میں ای طرح ہے۔ مگر تاریخ خطیب بغدادی کے ص ۳۷۸ و ۳۸۵ میں ابوفلاں کی جگہ ابوضیفہ لکھ دیا گیا۔ان ہے کوئی یو چھے کہ تم نے کس دلیل ہے ابوفلاں کو ابوحنیفہ بنا دیا؟ حالانکہ تمام روایتیں اس پرمتفق ہیں کہ ہیر قول -ب سے پہلے جعد بن درہم نے کہا ہے۔ مگر ایک لفظ کی جگہ دوسرالفظ بدل دینا اور خبر متواتر کے خلاف جعد بن درہم کےعوض کسی دوسرے کواول قاکل بنا دینا اہل^{تع}صب ك ندب شير روا ع قال الحافظ اللالكائي في شرح السنة و لا خلاف بين الامة ان اول من قبال القران مخلوق الجعد بن درهم في سنة نيف و عشرين مائة اصافظ لا اكائى في شرح النه مين كها يكامت اسلاميد كدرميان اس میں کولی اختلاف نہیں کہ اول جس شخص نے قر آن کومخلوق کہا ہے وہ جعد بن درہم ہے جس نے ۱۲۰ھ کے چند سال بعد سب سے پہلے یہ بات کبی تھی۔

مجھ میں نہیں آ ، رخطیب بغدادی جیسا بہترین مصنف ایسا حیاباختہ کیوں کر ہوسکتا ہے کہ خود ہی ص ۲ سے اس ۳۸۲ میں امام ابو یوسف کے واسطہ سے امام ابو صنیفہ کا بید قول روایت کرتا ہے کہ خراساں میں دو جماعتیں انسانوں میں سب سے بدتر ہیں جہمیہ اور شہبہ ۔ اور دوسری سند سے عبدالحمید بن عبدالرحمٰن حمانی کے واسطہ سے روایت کرتا ہے کہ اس نے امام ابوحنیفہ کو سے کہتے ہوئے سنا کہ جہم بن صفوان کا فر ہے ۔ پھر مثالب ابی حنیفہ میں ابن دو ما اور احمد بن علی ابار جیسے کا ذبین کے واسطہ سے امام صاحب کی طرف مسکلہ، خلق قرآن کی نسبت کرتے ہوئے نہیں شرما تا اس لئے میں پھر سے کہنے پر مجبور ہوں کہ اس تاریخ میں خطیب کی وفات کے بعد ضرور پھھ الحاقات ہوئے میں جیسا حافظ ابو الفضل مقذی نے فرمایا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

عبداللہ بن احد نے کتاب النة میں ابن اشکاب اور بیٹم بن خارجہ کے واسط سے روایت کیا ہے وہ کہتے ہیں ہم نے ابو بوسف قاضی کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ خراسان میں دو جماعتیں ہیں۔ روئے زمین پر ان سے بدتر کوئی جماعت نہیں ایک جمیہ دوسری مقاتلیہ۔ ان روایتوں سے صاف واضح ہے کہ امام ابو صفیفہ اور امام ابو بوسف دونوں کا دامن تہم اور تشبیہ سے بالکل پاک ہے۔ حافظ ابن ابی العوام نے اپنی سند سے نظر بن محمد سے امام ابو صفیفہ کا یہ تول روایت کیا ہے کہ جمم اور مقاتل دونوں فاسق ہیں ایک نے تشبیہ میں غلو کیا اور دوسر سے نفی (صفات) میں اور یعنی مقاتل نے خدا کو مخلوق جسیا کہد دیا اور جمم نے خدا کو صفات سے معطل کر دیا۔ امام ابو صفیفہ سے جمم اور مقاتل کے عقیدہ کے دیاں اور بہت می نصوص اور تصریحات موجود ہیں۔ پھر ان کی طرف جمیہ کے خیالات کو مفسوب کرناصر تکے بہتان نہیں تو اور کیا ہے؟

گرطلوع اسلام کی جسارت ملاحظہ ہو کہ وہ عقیدہ خلق قر آن کا مؤیداس گروہ کو بتاتا ہے جودین میں قر آن اوراجتہاد کے پابند تصاورا مام ابوصنیفہ کوبھی (معاذ اللہ) ان کا ہم نوا قرار دیتا ہے اگر دین میں قرآن اور اجتہاد کا پابند ہونا اس کا نام ہے تو الیسی پابندی طلوع اسلام ہی کومبارک ہو۔ امت مسلمہ نے تو ایسے لوگوں سے ہمیشہ نفرت کی ہے اور کرتی رے گی۔

اس کے بعدمحد ثین پر چوٹ کرتے ہوئے (طلوع اسلام) لکھتا ہے کہ انبول

نے ان او کوں کے مقابلہ میں جوخلق قرآن کے قائل متھے لوگوں میں پیشہور سے اشدہ ٹائیا کے خود رسول اللہ صلی اللہ علی ہوسلم قرآن کو غیر مخلوق مانتے تھے ظاہر ہے کہ بیدحدیثیں قطعا وضعی تھیں۔ الخ

مگراہے معلوم ہونا چاہیے کہ ان حدیثوں کا وضعی ہونا بھی تم کومحدثین ہی نے بتایا یا ہے۔ اس سے کے انکار ہے کہ محدثین کی جماعت میں کچھ منگرین حدیث، خار جی اور شیعہ بھی تھس پڑے تھے۔ مگر اہل بصیرت محدثین ناقدین نے ان وضا میں کذابین کا پول اچھی طرح کھول دیا اور ان کی موضوع حدیثوں کو سیح حدیثوں سے اس طرت الگ مَر دیا جسے دورجہ میں ہے کھی نکال دی جاتی ہے۔

آئے چل کر لکھا ہے کہ''سلطنت کے مصالح کچھاں قتم کے تھے کہ اس نے پہلے گروہ کی مخالفت (کی جو دین میں قرآن واجتہاد کے پابند اور خلق قرآن کے قائل سے) اور دوسرے گروہ کی ہم نوائی کی'' (جو دین میں حدیث کے پابند اور خلق قرآن کے منکر تھے)۔

مگراس کومعلوم ہونا چاہیے کہ میرسب کچھ سلطنت کے مصالح کی بنا پرنہیں ہوا بلکہ علا، تابعین کے اہماع کی بناء پر تھا کہ سب نے بالا تفاق جعد بن درہم اور جہم بن صفوان کے اس قول کو کہ قرآن مخلوق ہے کفر قرار دیا تھا۔ چنانچہ حافظ ابن الی حاتم کتاب الروعلی الجہمیة میں سعید بن رحمت سے جوابوالحن فزاری کا شاگر دے روایت کرتے ہیں۔

ف،عقيده خلق قرآن كي تحقيق

جب علما ، کوجم بن صفوان کا بیقول پہنچا کے قرآن مخلوق ہے سب نے اس کو سنگین کلمہ شار کیا اور اس پر اجماع کیا کہ اس نے کلمہ کفر کہا ہے ا ھا اور خلام ہے کہ علما، تابعین کا اس کے کفر پر اجماع اس وقت ہوسکتا ہے جب کہ اس نے قرآن کو مطاقا ہر جبت ہے مخلوق کہا ہو ، اور اگر وہ یہ کہتا کہ قرآن اللہ تعالی کی صفت کلام قائم بذات اللہ جونے کی جہت ہے قدیم غیرمخلوق ہے اور ہمارے ساتھ قائم ہونے اور ہماری تلاہ ت اور

صوت وغیرہ کے ساتھ ملتبس ہو جانے کی جہت ہے حادث ہوت نداہے کا فرکہا جاتا نہ قتل کی سزادی جاتی ۔ کیونکہ قدیم کا حادث میں حلول کرنا محال ہے بہی امام صاحب نے فر مایاما قام باللّه غیر محلوق و ما قام باللحلق محلوق جس کی حقیقت کواہل ظاہر حشوبہ بین سمجھ اور امام صاحب کو بدنام کرنے لگے کہ بیجی وہی کہتے ہیں جو جہم بن صفوان کہتا ہے حاشاہ کلا۔ امام بخار کی کوبھی ان لوگوں نے لفظی بالقر آن کلوق حادث ہے صفوان کہتا ہے حاشاہ کلا۔ امام بخار کی کوبھی ان لوگوں نے لفظی بالقر آن کلوق حادث ہے ہے ہو معتقب کی بدئی کہا اور بخارا سے نکال دیا تھا۔ امام ابو حفیقہ تو جہم کو اس طرح کا فریا فاسق کہتے تھے جیسا تمام ماما متا بعین نے کہا تھا۔ کیونکہ وہ صفات اللہ یک نئی کر کے خدا کو معطل قرار دیتا تھا اور جعد بن در جم اور جم قرار دیتا تھا اور اس کی ہم نوائی کا دم بھرتا ہے۔ انا للّہ وانا الیدرا جعون۔

اس کے بعد طلوع اسلام لکھتا ہے'' چنانچہ خالد بن عبداللہ قسر ی والن عراق نے جعد کوعیدالاغنی کے دن بطور قربانی کے ذرج کیا۔''

خالدقسری کا جعد کوذنج کرنا غلط ہے

امام زبری جیے حافظ حدیث پر تقید کرنے والوں کو ذرابہ بھی و کھے لینا چاہے تھا کہ اس افسانہ کاراوی کون ہے اس کو صرف قاسم بن محمد بن حمید معمری روایت کرتا ہے جس کو ابن معین نے گذاب، خبیث کہا ہے۔ ملاحظہ ہو میزان ذہبی۔ پھر ابن کیٹر وغیر ہ تمام موزمین نے جعد بن درہم کے قبل کو ۱۳ اھ میں بیان کیا ہے اور خالد بن عبداللہ قسری اس موزمین نے جعد بن درہم کو قبل کو پہا اھ میں بیان کیا ہے اور خالد بن عبداللہ قسری اس شعفی بین مر شعفی بشام بن عبداللہ کے عبد خلافت میں والی عواق بنایا گیا تو جعد بن درہم کا قبل توسف تعفی بشام بن عبدالملک کے عبد خلافت میں والی عواق بنایا گیا تو جعد بن درہم کا قبل یوسف تعفی کی والایت میں بوسکتا ہے۔ نہ کہ خالد قسری کی والایت میں لیس بیس اراافسانہ بیادر :وا ہو گیا کہ خالد قسری نے جعد کو عید الاشی کے دن ابطور قربانی کے ذبح کیا تھا؟ یقینا خالہ بیا تا بعین ایک شعار اسلام کے ساتھ ،ایسے نداق کو ہرگز ہر داشت نہ کر سکتے تھے۔ وہ ضرور خالد کی اس حرکت پر گرفت کر کے ایک اور بات ہواور

قربانی کے طور پر ذیح کرنا اور بات ہے اگر خالد نے ایسا کیا ہوتا تو تاریخ اسلام میں اس کی سیرت برکانک کا ٹیکداور بہت بزادھبہ لگ جاتا۔ گرطلوع اسلام کی ساری عقل و دانش تعیمی حدیثوں کوقر آن وعقل کے خلاف قرار دینے ہی میں صرف ہوتی ہے۔ تاریخی واقعات میں اس کی عقل کوخدامعلوم کیا ہو جاتا ہے کہ وہاں ممکن اور ناممکن میں اصلاتمیز نبیں کی جاتی۔ اس کے بعدلکھتا ہے''اس طرح قتل و غارت کا وہ بازارگرم کیا کہ امام ابوحنیفہ جیسے صاف گواور جری شخص کو بھی دو تین مرتبداس خیال ہے تو بہ کرنا پڑی۔' (طلوعُ اسلام) ہم بتلا چکے میں کہ امام صاحب خلق قرآن کے قائل نہ تھے تو ریھی غلط ہے کہ ان کواس خیال ہے دو تین بارتو بہ کرنا پڑی۔اوراس بات میں جتنی روایتیں تاریخ خطیب میں مذکور میں وہ سند کے لحاظ سے روایة بھی لچر میں اور عقل کی روسے درایت بھی غلط ہے۔ چنانچے توبہ کرانے والوں میں ایک تو خالد بن عبدالله قسر ی کا نام لیا جاتا ہے اور بم بتلا چکے ہیں کہوہ ۲۰اھ میں ولایت عراق ہے معزول ہو چکا تھااس کے زمانہ ولایت میں مئلہ خکق قرآن کا لفظ بھی کسی کی زبان پر نہآیا تھا۔ کیونکہ سب سے پہلے جعد بن درہم نے اہے کے چندسال بعد پیلفظ زبان سے نکالاتھا پھریہ کیے ممکن ہے کہ خالد بن عبداللہ امام ابوصنیفَهٔ سے تو بہ کرائے؟ پھر جس روایت میں اس جھوٹ کا ذکر ہےاس کی سند میں عبداللہ بن جعفر بن درستو بیموجود ہے جس پر برقانی اور لا لکائی نے سخت جرح کی ہے اور اس کو جو کوئی چند دراہم دیدیتا اس کےموافق روایتیں بیان کر دیتا تھا۔اس کے بعد سلیمان بن فلیح ہے جس کوابوزرعہ نے مجبول کہا ہے وہ فرماتے ہیں کہ کہ لیے کے دو بیٹے تھے محمد اوریخیٰ ان کے علاوہ اس کا کوئی میں میں حیلم میں نہیں ہے۔ دوسرا نام پوسف بن عثمان امیر کوف کا لیا جاتا ہے۔ تاریخ خطیب ص ۳۸۱ وص ۳۹۰ میں ای طرح ہے۔ مگر اس عہد کے والیان کوفہ میں پوسف بن عثمان نام کا کوئی والی نہ تھا۔ ممکن ہے کہ پوسف بن عمر کو پوسف بن عثان کر دیا گیا ہو۔ اس کی سند میں ابن زاطیا ہے جس کوخود خطیب نے غیرمحمود کہا ہے کہ بیا جیما آ دمی نہیں اس کے بعد ابو عمر قطیعی ہے جس کے متعلق ابن معین نے کہا ہے خدا اس یر رحم نہ کرے اس نے رقہ میں یانچ ہزار حدیثیں بیان کیں۔ جن میں سے تین ہزار میں

خطا کی۔ پھریہ خودان او وال میں ہے جنہوں نے قرت ن و تعوق کہا تھا جب ور بارسے باہر آیا تو کہا ہم نے کفر کیا پھر نکل آئے۔ ایسے شخص کی روایت کو محدثین قبول نہیں کرتے۔ اس کے بعد جہانی اعور ہے جس کی روایتوں میں شخت اختلاط ہے۔ تیسرا نامشریک قاضی کا لیا جاتا ہے۔ یہ بھی خلط ہے۔ کیونکہ ان کو عہدہ قضا امام ابو حضیفہ کی وفات کے پانچ سال بعد ملا ہے۔ یہ اس طرح امام صاحب کو قبہ کرائے ہیں ا

محرین جبویه بمدانی نحاس

پھراس کی ایک سند میں محمد بن جبوبیہ بھرانی نحاس ہے جو متہم بالکذب ہے ملاحظہ بو تخیص متدرک للذہبی۔ دوسری سند میں ابن درستوبیہ ہے جس کے پاس نحو ک سوا کچھ نہیں ہیں۔ حافظ الا اکائی اور بر قائی کی جرح کا ذکر او پر گزر چکا ہے کہ اس شخص کو کچھ دراہم دید ہے جات تو الیم روایتی بیان کردیتا جواس نے سی بھی نہیں تھیں۔ تیسری سند میں صواف نے عبداللہ بن احمد کا تعصب اور انجراف اس کی کتاب السند بی ہو واضح کے تھم میں ہے اور عبداللہ بن احمد کا تعصب اور انجراف اس کی کتاب السند بی ہو واضح ہے۔ اس کے بعد ابوقہ م ہے۔ اگر وہ عبداللہ بین ممر ومنظری ہے تو وہ قدری ہے اور قدر سے کی روایت امام ابو حفیفہ کے خلاف قابل قبول نہیں کیونکہ وہ این کو وقد میں ہاں ہو تیس ہیں جشنی کی روایت امام ابو حفیفہ کے خلاف قابل قبول نہیں کیونکہ وہ این کو تیمن بیں۔ اور اگر ہوئی ہی جروح ہے۔ فرض تاریخ خطیب میں جشنی روایت اس کا ذکر ہے ان میں ابن راوی موجود میں جن پر طعن کیا گیا ہے کہ وہ بہودہ روایتی ابن زاطبا، عثمان بن احمد جیسے راوی موجود میں جن پر طعن کیا گیا ہے کہ وہ بہودہ روایتی ابن خلالہ بن عبد اللہ بن اللہ بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن حالہ موالم ابو حفیفہ کے ابن عبد اللہ بن حوالم ابو حفیفہ کے میوب میں افسانے گھ نے ہے سے بعض میں ابن سلم، ابارہ، نعیم بن حمادہ فیے وہ بیں جوالم ابو حفیفہ کے میں افسانے گھ نے ہے سے بعض میں ابارہ، نعیم بن حمادہ فیے وہ بیں جوالم ابو حفیفہ کے میں عبداللہ بن حدید بیں افسانے گھ نے ہیں ابارہ نعیم بن حمادہ خوالم سے بات تو بہرائی تی۔ میں افسانے گھ نے ہو اللہ بیارہ نوائم ابو حفیفہ کے اللہ میں حسانہ ہو بیارہ کیا ہے کہ اس میں حسانہ ہو بیکرائی تی۔

حافظ ابن الي العوام كي روايت

بان اس باب میں حافظ ابن انی العوام نی ایک روایت جم نقل کروین حیات

ہیں جس سے اس افسانہ کی بوری حقیقت واضح ہو جا لیکی ۔ اس کی سند ضعیف نہیں۔ وہ حسن 'بن حماد سجارہ سے روایت کرتے ہیں وہ ابوقطن عمرو بن الهیثم بھری ہے روایت کرتے بیں کہ میں نے کوفید کا ارادہ کیا تو شعبہ ہے اوچھا کوفیہ میں آپ کن او ول ہے خط و کتا ہے کیا کرتے ہیں؟ فر مایا ابوحنیفہ اور سفیان توری ہے۔ میں نے کہامیرے متعلق ان د ونو ں کو خط لکھ دیجئے ۔ انہوں نے خط لکھ دیا ، تو میں کوف پہنچا اور لوگوں ہے دریافت کیا کہ ان ، ونواں میں بڑا کون ہے؟ اوگوں نے کہاابوصیفہ بڑے میں۔ میںان کے پاس گیااور شعبہ کا خط ان کو دیا۔ انہوں نے دریافت کیا میرے بھائی ابو بسطام کیے ہیں (پیشعبہ کی كنيت ہے)؟ ميں نے كہا خيريت ہے ہيں۔ جب خط يڑھ كيے تو فرمايا جو بچھ ميرے یاں ہے وہ آپ کے لئے حاضر ہے اور دوسروں سے پکھ کام بوتو مجھ سے کہیے میں آپ کی مدو کروں گا۔اس کے بعد میں سفیان تو ری کے پاس گیا اوران کے نام کط ان کو دیا۔ انہوں نے بھی وی کہا جو ابوحنیفہ نے مجھ ہے کہا تھا۔ اس کے بعد میں نے تو ری ہے یو حیصا کدایک بات آپ سے روایت کی جاتی ہے کہ آپ فر ماتے ہیں ابوحنیفہ سے دومرتبہ کفرے تو بے کرانی گنی ہے کیا آپ کی مرادوہ کفر ہے جوایمان کی ضد ہے؛ فرمایا جب ہے میں نے یہ بات زبان سے اکالی ہے۔ یہ سوال تم سے پہلے کسی نے مجھ سے نہیں کیا۔اس کے بعد سر جھکالیا اور فر مایانہیں میہ بات نہیں بکید داقعہ میہ ہے کہ واصل شاری (منگر حدیث خار تی) کوفیہ آیا تھا۔اس کے پاس ایک جماعت پہنچی اور کہنے گلی یہاں ایک شخص ہے جو ابل معاصی کو کافرنبیں کہتا۔ اشارہ امام ابوحنیفہ کی طرف تھا۔ اس نے امام صاحب کو 14 بھیجااور کہا ہے ^{شخ}! مجھے یہ بات بینجی ہے کہتم اہل معاصی کو کا فرنہیں کہتے 'ا ابوحنیفہ نے کہا باں میرا مذہب یہ ہے (کہ گناہ کرنے ہے مسلمان کا فرنبیں :وتا جب تک شرک و کفر کا ارتکاب نہ کرے) کہنے اگا بیتو (بھارے نزویک) کافرے (خوارق ہر گناہ ہے مسلمان کو کا فر اَہد دیتے ہیں) اگرتم نے اس سے تو بہار لی تو ہم قبول کرلیں گے۔ ورنہ مار ڈ الیس گے۔ ابوحنیفہ نے یو چھامیں کس بات ہے تو بہ کروں ؟ کہا ای گفر سے فر مایا مال میں گفر ے تو بائر تا ہوں۔ یہ کہد کر ابوصنیفہ (اس کے در بارے) باہر آ گئے ۔ پھر خلیفہ منصور کالشکر

آگیا اور اس نے واصل (خاربی) کو کوفہ ہے نکال باہر کیا۔ کچھ مدت کے بعد منصور اس کی طرف ہے کیسے واور خالی الذہن ہو کیا تو واصل پھر کوفہ پر قابض ہوگیا۔ وہی جماعت اس کے پاس پھر گئی اور کہا جس شخص نے تیم ہا ساختو ہے گئی وہ پھرا ہے پہلے مذہب پر لوٹ گیا ہے۔ اس نے پھر ابو حنیفہ کو باا بھیجا اور کہا اے شخ اجمعے معلوم ہوا ہے کہتم پھر وہی کہنے تھے۔ فر مایا وہ کیا؟ کہا تم اہل معاصی کو کافر نہیں کہتے۔ فر مایا میرا تو بہی مذہب ہے۔ کہا ہمار نے زو کہ سے گفر ہے اگر اس سے تو ہے کروتو ہم قبول کریں کے ورنہ مارڈ الیس گے۔ ان شاریوں کا طریقہ یہ تھا کہ تین بارتو ہے کرانے ہے پہلے کسی کو تل نہیں ورنہ مارڈ الیس گے۔ ان شاریوں کا طریقہ یہ تھا کہ تین بارتو ہے کروں؟ کہا کفر ہے۔ ابو حنیفہ کرتے تھے۔ امام ابو حنیفہ نے کہا تو میں سے پیز ہے تو ہے کروں؟ کہا کفر ہے ۔ ابو حنیفہ سے نے کہا تو میں بے شک کفر ہے تو ہے کرتا ہوں۔ بس یہ تھا وہ کفر جس سے امام ابو حنیفہ سے تو ہے کرتا ہوں۔ بس یہ تھا وہ کفر جس سے امام ابو حنیفہ سے تو ہے کرتا ہوں۔ بس یہ تھا وہ کفر جس سے امام ابو حنیفہ سے تو ہے کرتا ہوں۔ بس یہ تھا وہ کفر جس سے امام ابو حنیفہ سے تو ہے کرتا ہوں۔ بس یہ تھا وہ کفر جس سے امام ابو حنیفہ سے تو ہے کرتا ہوں۔ بس یہ تھا وہ کفر جس سے امام ابو حنیفہ سے تو ہے کرتا ہوں۔ بس یہ تھا وہ کفر جس سے امام ابو حنیفہ سے تو ہے کرتا ہوں۔ بس یہ تھا وہ کفر جس سے امام ابو حنیفہ سے تو ہے کرتا ہوں۔ بس یہ تھا وہ کفر جس سے امام ابو حنیفہ سے تو ہے کرتا ہوں۔ بس یہ تھا وہ کفر جس سے امام ابو حنیفہ سے تو ہے کرتا ہوں۔

ابن ابی العوام حافظ حدیث شاگر دنسائی میں

ابوالقاسم بن ابی العوام حافظ حدیث نمائی کے شاگر دہیں اور سجارہ اور ابوقطن بھی ثقات میں سے بیں۔ اس روایت نے فیصلہ کر دیا کہ امام ابو حفیفہ سے تو بہ کرانے والا نہ خالہ قسر کی تھانہ بوسف بن عمر تقفی ، نہ شریک بن عبداللہ قاضی۔ بلکہ منکرین حدیث کا بھائی بند واصل شاری منکر حدیث خارتی تھا۔ اور اس تو بہ کا تعلق مسئلہ خلق قرآن سے نہ تھا بلکہ صرف اس بات ہے تھا کہ امام ابو حنیفہ گناہ گار مسلمان کو کافرنہ کہتے تھے۔ خدا ان اور سمجھے جو اس امام عالی مقام کی شہرت کو کافر بین مارقین کے افتر ااور جھوٹ سے دائی اگانا جاتے ہیں۔

طلوع اسلام کی تاریخ دانی

طلوع اسلام کی تاریخ دانی ملاحظہ ہو کہ صرف جعد بن درہم اور جہم بن صفوان عقل ہے اس کے نز ؛ کیف قبل و غارت کا بازار گرم ہو گیا۔ واقعہ سے سے کہ عبد بنی امیہ میں مئلہ خلق قرآن کی وجہ ہے ان دو شخصول کے سواکسی کوقتل نہیں کیا گیا۔ کیا اس کوقتل ہ غارت کا بازارگرم ہونا کہا جاتا ہے ؟ البعد جس فقنہ کو مہد بنوامیہ میں دبادیا بیاتھا، خلفا، عباسیہ نے اس کو پھر زندہ کر دیا۔ ما مون الرشید میں اوراس کا وزیراتھ بن ابی داؤ بخلق قرآن کے قائل ہو گئے اور علما ، کو بھی اس عقیدہ کے قبول کرنے پر مجبور کرنے لگے۔ اس لئے مؤرضین کا اس پر اتفاق ہے کہ بنوامیہ کے عمد خلافت میں اسلام پنی اسلام میں برق سرعت کے قائم تھا۔ تمدن عرب بھی محفوظ تھا، عربی زبان بھی و نیائے اسلام میں برق سرعت کے ساتھ پھیلتی جارہی تھی۔خلافت عباسیہ کے زمانہ میں اسلام کے اندر فلفہ یونان کھس گیا اور ابان کی سادہ تعلیم نے فلفہ کا رنگ اختیار کرلیا، عربیت کی جگہ تجمیت غالب ہو کئی اور زبان میں کی وہ سرعت اشاعت بھی باقی ندر ہی جوعہد بنوامیہ میں تھی۔

ہم نے اس مقالہ کے شروع میں فتہ خلق قرآن کا ذکر کر کے بتاا دیا ہے کہ اس فتنہ سے ائمہ اربعہ کے بعض مقلدین میں افتراق تو پیدا ہوگیا کیونکہ اس فتنہ میں علماء و محدثین کا بعض امتحان لینے والے قاضی اپنے آپ کوشنی ظاہر کرتے تھے۔ جب متوکل کے زمانہ میں یہ فتہ فرو ہوا تو محدثین نے غلطی سے حنفیہ سے اپنی کتابوں میں انتقام لینا شروع کیا۔ طلوع اسلام کا یہ دعویٰ غلط ہے کہ محدثین نے ''احتساب کواپنے ہاتھ میں لے کہ مشکلمین اور اصحاب الرائے کا تعاقب شروع کیا اور جوش انتقام میں وہ مظالم روار کھے کے کہ چاند اور سورت کی آ کھی بھی شرما جائے۔ چن چن کر مشکلمین اور اصحاب الرائی کے بر برآ وردہ حضرات کوتل کیا گیا۔''

ہم تو سمجھتے تھے کہ تاریخ کو بدل ڈالناانگریز ہی کا کمال تھا مگر معلوم : وا کہ انگریز اپنے کچھشا گرد بھی یہاں چھوڑ گیا ہے۔ جود نیا کی آنکھوں میں خاک ڈال کر تاریخ کو تئے کیا کریں گے۔اس ہے ہمیں انکار نہیں کہ بے شک فتنظق قرآن کا رڈمل بعض ظاہرین محد ثین کی طرف ہے ہوا۔ مگریہ رڈمل تقریر ہے آگ ہ کر نہیں بڑھا ہم بتاا چکے ہیں کہ اس فتنہ کے فروہونے کے بعد بھی عہدہ قضا بدستور حفیہ کے ہاتھ میں رہا۔ شافعیہ عماق ہن فراسان کو حفیہ کے ہاتھوں ہے عہدہ قضا چھنے کا داعیہ ۱۹۳ ھ میں پیدا ہوا۔ پھر بھی وہ فراسان کو حفیہ کے ہاتھوں ہے عہدہ قضا چھنے کا داعیہ ۱۹۳ ھ میں پیدا ہوا۔ پھر بھی وہ کراسان کو حفیہ کے ہاتھوں ہے عہدہ قضا جھنے کے دانے فروہو جانے کے بعد محدثین کی میں کا میاب نہ ہو سکے ہمیں بتلایا جائے کہ فتنے خلق قرآن فروہ وجانے کے بعد محدثین

کے ہاتھ میں محکمہ احتساب کب اور سن خلیفہ کے وقت میں آیا اور انہوں نے متعکمین اور اسحاب الرائے کے کن کن مربر آوردہ حضرات کو قبل کیا ؟ جب عہدہ قضا برابر حنفیہ کے ہتھ میں تھا تو کسی محتسب کی مولی تھی کہ وہ بغیر قاضی کے حکم کے کسی کو بھی قبل کر سکے ؟ طلون اسلام نے یہ ساراافسانہ محض اس لئے گھڑا ہے کہ تا کہ اس پر ایک نی عمارت قائم کی جا سکے جس کا جلی عوان یہ ہے ''اسحاب الرائے شافعی بن گئے۔'' اس محقلند ہے کوئی جا سکے جس کا جلی عوان یہ ہے ''اسخان الرائے شافعی بن گئے۔'' اس محقلند ہے کوئی ہو جھے کیا امام ابو یوسف القاضی اور امام تحد بن الحن الشیبانی بھی محدثین کے اس روعمل سے مرعوب ہوگئے تھے؟ کیا یہ وہوں بھی امام ابو صنیفہ کے مسلک کو املانیہ پیش کرنے کی جرائے ندر کھتے تھے؟ کیا یہ بھی شکست خوردگی کی بنا پر اپنی حقیت کی بھا کے لئے شافعیت ہے۔' اصول میں یناو لیتے تھے؟

اگر جواب آثبات میں ہے تو تاریخ اسلام کا ادنی طالب علم بھی اس کو ہرگز قبول میں کرسکتا۔ کیونکہ ان ، ونوں حضرات کے زمانہ میں عہدہ قضا حضیہ بی کے پاس تھا اور یک کا زمانہ متوکل کے زمانہ سے بہتے بہلے تھا اور اگر جواب نفی میں ہے تو بتلایا جائے کہ محمد کی کتاب الجج اور کتاب الآثار اور کتاب الموظ اور امام ابو یوسف کی کتاب الآثار میں بنا الخران و نبید ، سے امام ابوضیفہ کا مسلک کیا معلوم جور ہاہے؟ کیا ان کتابوں میں کتاب کیا معلوم بور ہاہے؟ کیا ان کتابوں میں کتاب کیا جہت قائم نہیں کی گئ؟ کیا ان حضرات نے احادیث سے اپنے مسلک پراحتجاج نہیں کیا؟ حجرت ہے کہ امام ابوضیفہ کا مسلک راویان مذہب کے طرز عمل سے تو معلوم نہیں کیا جاتا۔ ایک مصری عالم کی تاریخ فقہ اسلامی سے معلوم کیا جا رہا ہے جو معلوم نہیں گیا جا تا۔ ایک مصری عالم کی تاریخ فقہ اسلامی سے معلوم کیا جا رہا ہے جو دبھی ، ذہب حفی ہے اس قدر واقف نہیں جتنا اکابر علماء بند واقف میں۔

طلوع اسلام کی غلط بیانی

اس کے بعدطاوع اسلام کہتا ہے کہ: ''خلق قر آن کا مئلہ تو ختم ہو گیا مگر اس کے زیر سایہ حدیث کے اقرار ' ' نار

نه این متعل دیشیت پیدا کریی (طلوع اسلام)

یہ دعویٰ بھی سراسر غلط ہے۔ امام ابوضیفہ اور اس کے اصحاب ابتدات مدیث رسول کوشر کی ججت مانے آرہ جھے۔ فتہ خلق قرآن ہے اس میں کچھ اضافہ نہیں :وا۔ البتداس فتنہ سے پہلے حفیہ اور بعض محدثین میں باہم مش مکش نہیں ،اس فتنہ سے شکش بیدا ،ولئی۔ کیونکہ مسلم خلق قرآن میں محدثین کا امتحان لینے والے وہی قاضی تھے جو اپنے کو فروع میں حفی کہتے تھے۔ اب محدثین میں سے اہل تعصب اور غالی فرقہ نے حفیہ سے فروع میں حفی کہتے تھے۔ اب محدثین میں سے اہل تعصب اور غالی فرقہ نے حفیہ سے اس طرح انتقام لینا شروع کیا کہ جن آئمہ سے تھے اسانید کے ساتھ امام ابو حفیفہ اور اان کے اصحاب کی مدح وثنا منقول چلی آرہی تھی۔ ان کی ہی زبان سے امام صاحب کی خرمت نقل کرنی شروع کر دی اور خطیب بغدادی کی وفات کے بعد اس کی تاریخ میں ان خرافات کے بعد اس کی تاریخ میں ان خرافات کے بعد اس کی تاریخ میں ان

طلوع اسلام نے ان ہی خرافات کواس جگہ نقل کر کے مخلوق خدا کو یہ دھو کہ ؛ ینا چاہا ہے کہ امام ابوصنیفہ تو پہلے ہی سے صرف قر آن واجتہاد کے پابند تھے حدیث کو جمت نہ مانتے تھے۔ مگر فتنہ خلق قر آن کے وقت تک کسی کو انہیں انکار حدیث کے ساتھ مطعون کرنے کی جرأت نہ تھی جب یہ فتنہ فرو ہوا اور متوکل نے محدثین کا اکرام کیا تو اب ان کو یہ جرأت ہوگئی۔ (طلوع اسلام)

اس مغالط ہے وہ صرف جابلوں کو بہکا سکتا ہے تاریخ اسلام ہے واقفیت رکھنے والوں کونہیں بہکا سکتا وہ خوب جانتے ہیں کہ اس فتنہ ک وب جانے کے بعد بھی حنفیہ کا اقتدار کم نہیں ہوا تھاوہ برابر عہدہ قضا پر تعینات رہے اور جب سی نے امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کی شان میں ہے ہو و پا با تیں تصنیف کیس تو انہوں نے برابران کا دندان شکن جواب و یا بچر اس فتنہ ک فرو : و نے پر سارے محدثین تو حنیفہ کے خلاف خیس ہو گئے تھے۔ چند اہل طبح اور غالی اہل حدیث نے امام صاحب اور ان کے اصول حقیف کو جھوڑ کر زبان کھولی تھی۔ ان سے وہ اس قدر مرعوب کیتے جو جاتے کہ اصول حقیت کو جھوڑ کر شافعیہ کے اصول میں بناہ لین پر مجبور جو جاتے کا اس وار ان کے انور صاحب سنمن موجود تھے جو امام احد بن خبیل ہے شاکرہ جی اور امام ابو حفیفہ کی تعرب اور المام ابو حفیفہ کی تعرب سے المامان موجود تھے جو امام احمد بن خبیل ہے شاکرہ جی اور امام ابو حفیفہ کی تعرب مطب المامان

ہیں۔ابوداؤد کے شاگروں میں احمد بن علی بھائس رازی ای زبانہ میں موجود تھے جواپی کتاب احکام القرآن میں مخالفین حفیہ کے اقوال کا داآل قرآن و حدیث سے جواب دیتے اور اصول حفیہ کی قوت ثابت کرتے ہیں۔امام نسانی کے شاگرد علامہ اللہ طحاوی ای زبانہ میں اپنی کتاب معانی الآ ثار و مشکل الآ ثار میں بڑی شد و مدسے مسائل حفیہ کو اعادیث سے مضبوط کرتے اور اختلاف الفقہا ، میں مذہب حنی کی ترجیح ثابت کرتے ہیں اور حافظ ابوالقاسم بن ابی العوام شاگرد نسائی امام صاحب کے مناقب میں کتاب تصنیف اور حافظ ابوالقاسم بن ابی العوام شاگرد نسائی امام صاحب کے مناقب میں کتاب تصنیف کرتے ہیں۔ یہ سب ای زمانہ میں تھے جب کہ محدثین نے فتہ ظاتی قرآن کار ممل شروع کر دیا تھا۔ ای زمانہ میں حافظ حدیث ابو بشر دو لا بی اور عبدالباقی بن قائع اور مستغفری مصور ماتریدی بھی تھے جن کے تفقہ اور تبحرعلمی کا دنیا او ہا ماتی تھی ، شافعہ بھی ان کی عظمت مصور ماتریدی بھی تھے جن کے تفقہ اور تبحرعلمی کا دنیا او ہا ماتی تھی ، شافعہ بھی ان کی عظمت مصور ماتریدی بھی تھے ۔ پس کون جاہل اس بات پر کان دھر سکتا ہے کہ اس زمانہ میں حفیہ محدثین سے ایسے مرعوب ہو گئے تھے کہ حفیت کو چھوڑ کر اصول شافعی کے مانے پر محمد شین سے ایسے مرعوب ہو گئے۔

اس کے بعد طلوع اسلام نے ''امام ابوصنیفہ پرمحد ٹین کاطعن و تشنیع'' کاعنوان قائم کر کے بحوالہ تاریخ الخطیب امام مالک اور عبد الرحمٰن بن مبدی اور اوز اعی اور سفیان توری وغیر ہم سے امام ابو سنیفہ کی شان میں بیہودہ کلمات نقل کر دیے ہیں مگر ان میں سے کوئی سند بھی مجروحین یا کذابین سے خالی نہیں۔

امام ابوصنیفہ کی شان میں امام مالک سے جرح ثابت نہیں

امام ما لک کا قول عبداللہ بن درستویہ روایت کرر باہے جس پر ہم جرت کر چکے میں کہ جس نے اسے کچھ دراہم دے دیتے وہ اس کے موافق روایتیں بغیر ساع کے بیان

ا المعلمان بيل شافعي تقديم مذهب حنى كي طرف متقل هو كية كيالتي كالأسرعوبيت بالطول اسلام كي ديده دليري ملاحظه هو كيوه اس زمانه من حنيه كوشافعيه بيسك وامن ميس بناه لينت والانتقار و بياليان تاريخ بمثل تقيم بيسكراس وقت بهمي شافعيه مذهب حنى كي طرف آرب تقيمه واعتبرو إيالولي الانصار - کر ویتااس کے بعد اتحق بن ابرائیم حینی ، جبس وابن اجوائی نے خفا ، میں شارالیا اور فتی نے سا دب اوابد کہا (کے بنا تی با تیں بائکتا ہے) بخاری نے فیانظم کیوا و رہا ہے بخاری کے نوو یک ہنا ہے اور احمد حاکم نے کہا یہ اندھا ہوگی ہی اس م حدیث بن اضطراب ہے ۔ پھر ملامہ حافظ ابن عبد البر نے جو می بیان اعلم میں اس روایت وابن جریے کی کتاب تند نیب الآثار کے حوالہ ہے جس بن صباح بزار بی کے والطہ تو نیش ہے جری کتاب الآثار کے حوالہ ہے جس بن صباح بزار بی کے والہ ہے تین ہے بین انفاظ کے ساتھ و والہ ہے ۔ ان میں امام ابو حفیفہ کی کچھ فیر نہیں ۔ اس کے الفاظ ہے بین ان مالک فالم ایست کی ان تعبیع اثار وسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم وقد تھ ھلہ ولا تعبیع الرای اللہ علیہ و سلم وقد تھ ھلہ ولا تعبیع الرای اللہ علیہ واللہ علیہ و سلم ولا تعبیع الرای اللہ علیہ وسلم کی مان اللہ علیہ وسلم میں بوئی کہ یہ وی کا تھا تو اہم کورسول اللہ علیہ اللہ علیہ وسلم میں بوئی کہ یہ ویکا تھا تو اہم کورسول اللہ علیہ وسلم کی دائے کہ انام کی دائے گا تا تاع نے کرنا چاہیے۔ معلوم دوتا ہے کہ امام کرنا چاہیے اپنی رائے یا کی رائے کا اتباع نہ کرنا چاہیے۔ معلوم دوتا ہے کہ امام ساحب کا نام اس میں ابن درستویہ دراجی نے بڑھا دیا ہے۔

امام ما لک بڑے درجہ کے اہل الرائے ہیں

مدونہ کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے بہا تُک وہل بتلا رہے میں کدامام مالک اہل الرائے میں سے میں اور آئ مدونہ یر مذہب ما لک کی بنیاد قائم ہے۔ ای طرح ابوالعباس محمد بن اسحاق سراج تقفی نے امام مالک کے مسائل ستر بزار کے قریب جمع کئے ہیں (طبقات الحافظ للذبي ص ٢٦٩ ج ٢) ان تيجمي صاف واضح ہے كدامام مالك الل الرائے ميں ے میں۔اً سرامام مالک کے استاد ربیعت^ک الرائے نہ ہوتے تو امام مالک کا شارفقہا ، میں نہ ہوتا۔ مذہب مالکی کے فقہا ، انڈیٹین بزے درجہ کے صاحب الرائے تھے۔مگر پیروہی ائے ہے جس پر رسول القد صلی اللہ عابیہ وسلم نے اپنے سحا بہ کو چلایا تھا کہ غیر منصوص جزيات كومنصوص يرقياس كرك نظير وظير كي طرف راجع كيا جائے۔ چنانچے فقها بسجاباً س اجتباد اور رائے سے کام لیتے تھے۔ بعنی جزیات غیرمنصوصہ کومنصوص پر قیاس کرتے تھے، یہن طریقیہ فقیها . تابعین کا تھا۔ خود خطیب بغدادی نے اپنی کتاب'' الفقیہ والسفقعہ'' س ای رائے کو بہت می سندوں سے ثابت کیا ہے تو کیا خطیب کو وہ روایتی یادنہیں یں استیج ہے کہ دین کامل ہو چکا مگر شریعت میں غیر منصوص جزئیات کے لئے جو اً مت تک پیش آتے رہیں گے اُسی ایسی مقتدرہتی کے لئے کہ جس میں شرائط اجتہاد ، ، ، ہوں قیاس واجتباد کی اجازت ہونا بھی دین کے کمال ہی کا ایک حصہ ہے۔ راے · عامًا تو مذموم نہیں ، رائے مذموم وہ ہے جو ہوائے نفس کے تابع ہوجس کی کوئی اصل ی ب وسنت میں موجود نہ ہو۔ تو ایسی رائے ہے حضرات فقہا ،امت اور امام ابوحنیفہ کو کیا بط؟ ہم نے قاضی عیاض کی مدارک کے حوالہ ہے امام ابوصنیفہ کے متعلق امام مالک کامیر ول سلے بیان کیا ہے کہ جب الن سے لیث بن سعد مصری نے کہا میں و کھتا ہوں آپ

فاضل عمر فروخ شامی نے اپنی کتاب عمقریة العرب میں ربیعة الرائے کو امام ابوطنیفہ کا استاء لکھی یا اور بید کر امام ابوطنیف نے استاد میں ان بی سے کا مام ابوطنیف نے استاد میں ان بی سے مام وقت حاصل کیا ہے بیغلط ہے۔ وہ امام مالک کے استاد میں ان بی سام مام و کا سام البیا ہے امام ابوطنیف کے استاد امام جمعی میں میاد بین ان سلیمان میں ان الندیم نے بین امام صاحب نے علم فقد ماصل کیا ہے ربیعتہ الرائے ہے حاصل نہیں کیا بلد ابن الندیم نے فہرست میں ربیعتہ الرائے کو امام ابوطنیف کا گرار بتنا ہے ہے۔

عراقی بنتے جارہے ہیں۔ فرمایا بال میں ابو صنیفہ کی وجہ ہے عراقی بن رہا ہوں کیونکہ واقعی وہ فقیہ ہیں۔ نیز طحاوی کے حوالہ سے عبدالعزیز درباور دی کا یہ قول بھی گزر چکا ہے کہ امام مالک کے پاس امام ابو صنیفہ کے ساٹھ ہزار مسائل تھے۔ اس کو مسعود بن شیبہ نے بھی کتاب ''انتعلیم'' میں نقل کیا ہے۔ حافظ ابوالعباس بن ابی العوام نے فضائل ابو صنیفہ میں ذکر کیا ہے کہ امام مالک امام ابو صنیفہ کی کتابوں ہے استفادہ کرتے تھے (یہ کتاب کتب خانہ ظاہریہ دمشق میں محفوظ ہے) اور جب بھی امام ابو صنیفہ مدینہ منورہ تشریف لاتے امام مالک کے ساتھ مرات بھر مجد نبوی میں ان کاعلمی مذاکرہ رہتا تھا۔ (ذکرہ الخوارزی)

تو کیا کسی کی عقل میں آسکتا ہے کہ امام مالک کی زبان سے امام ابو حذیفہ کی شان میں وہ بیبودہ الفاظ نکل کئے ہیں جو تاریخ خطیب سے طلوع اسلام نے آقل کئے ہیں؟ ایک سند کا حال تو او پر گزر چکا۔ دوسری سند میں علاوہ ابن رزق ، ابن سلم اور ابار جیسے مجروحین کے حبیب بن رزیق کا تب مالک موجود ہے جس کے متعلق ابو داؤد کہتے ہیں 'من اکذب الناس۔ سب سے زیادہ جھوٹ بولنے والا تھا''۔ ابن عدی نے کہا اس کی سب حدیثیں موضوع ہیں۔ ابن حبان نے کہا بیر نقات کے نام سے موضوع روایتیں بیان کرتا ہے۔ (ملاحظہ بومیزان الاعتدال)

اس کے بعد طلوع اسلام میں امام اوز اعی اور سفیان تو ری سے امام ابو صنیفہ کی مذمت میں بہودہ اقوال نقل کئے گئے میں۔

امام اوزاعی

مگر پہلی سند میں علی بن احمد رزازی ہے جس پر بار بار جرت کی جا چکی ہے کہ اس کا بیٹائی کی کتابوں میں اضافات کیا کرتا تھا (خطیب) اس کی روایات پر کیسے بھروسہ کیا جا سکتا ہے؟ پھر علی بن محمد بن سعید موصلی ہے جس کو ابونیم نے کذاب کہا ہے ابن الضرات نے مخلط نیر محمود کہا ہے کہ روایت میں گڑ بڑ کرتا ہے۔ اچھا آ دمی نہیں ،منتبائ سند ابوائحق فن اری ہے جو امام ابو حنیف کی مداوت میں مشہور ہے صرف اسلنے کہ اس کا بھائی

امام صاحب کے فتوی ہے آئمہ جور کے خلاف جہاد میں شریک ہوگیا اور مارا گیا تھا، دومری سند میں ابن رزق ،ابن سلم ،ابارہ ، وغیرہ مجروعین ہیں جن پر ہم بار بار کلام کر چکے ہیں۔ تیسری سند میں مجمد بن جعفر انباری ہے، جس پرخود خطیب نے جرح کی ہے اور جعفر بن مجمد بن شاکر نوے سال کی عمر کو پہنچ کر مختل ہوگیا تھا اور سلیمان بن حسان صلی کے بارے میں ابو حاتم نے ابن ابی غالب کا قول نقل کیا ہے کہ میں اسے نہیں پہچا تا اور نہ ابل بغداد کو اس ہے روایت کرتے و یکھا۔ امام اوزائی کی شان اس ہے کہیں بلند ہے کہ وہ امام ابو حنیفہ کی شان اس ہے کہیں بلند ہے کہ وہ امام ابو حنیفہ کی شان میں ایسی بیبودہ بات کہیں ، پھر ان راویوں نے اسلام کے ان وستوں میں سخد کے کہی ایک دستہ کا تو شام بیان کیا ہوتا جن کو ابو حنیفہ نے تو ڑا ہے۔ تاریخ خطیب ہی میں صفحہ کے کہیں ابو حنیفہ کی مدح و ثنا نہ کور ہام صاحب سے تی مسئلہ کے موقعہ پرامام اوزائی کا ملاقات کرنا اور نماز کے اندر رکوع کے وقت رفع یدین کے مسئلہ کے موقعہ پرامام اوزائی کا ملاقات کرنا اور نماز کے اندر رکوع کے وقت رفع یدین کے مسئلہ کرمنا ظرہ کرنامشہور ہے جس میں ابو حنیفہ نے ان کو لاجواب کردیا تھا۔ ان کے منہ سے اس کے موقعہ پرامام اوزائی کا ملاقات کرنا اور نماز کے اندر رکوع کے وقت رفع یدین کے مسئلہ کی باتیں ہرگر نہیں نکل سکتی تھیں جو مجروحین کے واسط نے قبل کی جاتی ہیں ؟

سفيان توريّ

ای طرح امام سفیان تورئی کی طرف جو بیبوده کلمات منسوب کئے گئے تی اس کی سند میں نعیم بن حماد کے سوااور کوئی بھی نہ ہوتہ تو اس روایت کے رو کرنے کو تنباوی کافی ہے شقات مسلمین نے اس کو مجسمہ میں شار کیا ہے پھر اس میں بھی شک نہیں کہ وہ امام ابو صنیفہ کے مثالب میں وضاع ہے گھڑ کر روایتی بیان کرتا ہے۔ چنانچ ابوائن از دی ابو جشر دولا بی وغیرہ نے اس کی تصریح کی ہے، دوسری سند میں اتعابہ بن تعمیل قاضی ضعیف ابوجشر دولا بی وغیرہ نے اس کی تصریح کی ہے، دوسری سند میں اتعابہ بن تعمیل قاضی ضعیف ہے۔ اور سلیمان بن عبد الدوا اولیدرتی کے بارہ میں کی بن عین نے کہا ہے۔ کیسس ہیں میں میں اس دجہ معتبر نہیں '، نیا جانتی ہے کہ مفیان تو ری مسائل خلافیہ میں سب ہیں ہونے نے دیا دوا بوضیفہ کی رائے کا اتباع کی کرتے تیں ، تر ندئی پڑھانے والے اس کو خوب بیات جی رہے نہیں تو دی سے امام اوضیفہ کی دائے ہیں ہونے نہیں تا دیا ہونے نہیں تا دونیفہ کی شان

میں مایت درجہ تعظیم و تکریم کے تکمات منقول ہیں۔ حافظ ابن عبدالبر نے کتاب الانقا، کے صفحہ ۱۲۷ میں بہت می روایتی نقل کی میں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ سفیان توری کی نظر میں امام ابو حنیفہ کا درجہ کس قدر بلند تھا خدا ان او گوں کی زبانیں کاٹ دے جو سفیان توری پرافتر اکرتے اوران کی طرف ایسی بیہودہ باتیں گھڑ گھڑ کر منسوب کرتے میں۔

طلوع اسلام کی بیان کرده ایک اور نلط روایت

اس کے بعد طلوع اسلام نے عمر بن قیس کا تو ل نقل کیا ہے کہ جو شخص حق کو معلوم کرنا چاہیے اے کوفہ جا کر ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب کے قول کو د کھنا چاہیے اس کے بعد ان اقوال کے خلاف کرنا چاہیے۔ عمار بن رز ایق کہتے ہیں کہ ابوحنیفہ کی مخالفت کروتم حق کو پالو گے، ابن عمار کہتے ہیں کہ جب تمہیں کسی بات میں شک ہوتو د کھ لو ابوحنیفہ نے کیا کہا ہے بس اس کی مخالفت کروکہ حق وہی ہوگا۔ الخ

یہ باتیں کسی عالم کی زبان سے ہر گزنہیں نکل سیس کوئی جاہل ہی ایمی بات کہد

مکتا ہے کیونکہ اعتقادیات واصول میں امام ابوصنیفہ کا قول میں جن ہے جس سے اہل حق کو

انجواف کی اصلا گنجائش نہیں جس کو شک ہووہ عقیدہ الطحاوی کا مطالعہ کرے جس میں امام

انجو صنیفہ اور ان کے اصحاب کے عقائد بیان کئے گئے ہیں کیا اس میں پچھ بھی خلل پایا جاتا

انجو صنیفہ اور ان کے اصحاب میں واجود یکہ وہ صنبلی المذہب مشہور تھے عقیدۃ الطحاوی کو اپنے

مدارس کے نصاب میں واجل کیا ہے۔ اور فر مایا کہ ہم نے اس کتاب کو اس باب میں بہترین

مدارس کے نصاب میں واجل کیا ہے۔ اور فر مایا کہ ہم نے اس کتاب کو اس باب میں بہترین میا مام

مدارس کے نصاب میں واجل کیا ہے۔ اور فر مایا کہ ہم نے اس کتاب کو اس باب میں امام

مدارس کے نصاب میں ای طرح امام شافعی وامام ما لک وامام احمد بن صنبل قریبا تین چوتھائی مسائل میں مسائل میں بن کا نزاع نہیں ہے تو جو تحض مسائل عقائد میں یا ان تین چوتھائی مسائل میں مسائل میں بن کا نزاع نہیں ہے جن میں تمام فقبا ان کے ساتھ ہیں وہ یقینا حق صریح کی مخالف کرے گا جن میں تمام فقبا ان کے ساتھ ہیں وہ یقینا حق صریح کی مخالف کرے گا جن میں تمام فقبا ان کے ساتھ ہیں وہ یقینا حق صریح کی مخالفت کرے جن میں فقبا کی درمیان اختلاف کرے گا دور امام صاحب کی مخالفت کرے جن میں فقبا کی درمیان اختلاف کر ہے وہ یقینا مسائل اجتماد ہے کے درمیان اختلاف کے درمیان اختلاف کے درمیان اختلاف کے دورا مام صاحب کی مخالف کیا دیں جن میں فقبا

ا پی جہالت کا ثبوت وے رہا ہے۔ اہل حق کا اتفاق ہے کہ مجتبد ہر حالت میں تواب کا مستحق ہے۔ اس کو گنبگاریا خطا کارکہنا گمراہوں کا شیوہ ہے۔ اہل حق کا طریقہ نبیس۔

سند كا حال

اب اس كى سند كا حال بھى ملاحظه ، واول تو اس ميں و بى اصحاب ثلثه ابن رز ق . ابن سلم ابار دھرے ہوئے میں جن پر بار بار جرت کی جا چکی ہے ان کے بعد مؤمل بن ا اعیل ہے جو بخاری کے نزد کیا متر وک الحدیث نیں۔اس کے بعد عمر بن قیس ہے آ سر میر ناصري کوفی ہے تو مؤمل بن اساعیل کلی نے اس کونبیں پایا، اور اگر عمر بن قیس کلی ہے تو وہ منکرالحدیث اور ساقط ہے، جب اکثر ناقدین حدیث نے کہا ہے۔ یہ وی تحفی ہے جس نے امام مالک سے کہا تھا اے مالک تم بلاکت میں ہور سول التہ صلی التہ علیہ وسلم کے شہر میں بی*ٹھ کریت اللہ کے حاجیوں ہے کہتے ہو کہ صرف حج کا احرام باندھو، تنبا* حج کا احرام باندھو (تمتع یا قران نه کرو) خداتم کوسب ہے الگ کرد ہے ،امام مالک کے شاگردوں نے اس کو وحمکانا جایاتوامام نے فرمایاس ہے بات نہ کرویتو شراب پیتا ہے۔ (تہذیب امہذیب) عمار بن رزیق کا قول نقل کرتے ہوئے اہل ملم کوشر مانا جیا ہے مگر ادارہ طلو ت اسلام میں علم کہاں؟ سلیمانی نے اس شخص کے متعلق کہا ہے کہ وو رافضی تھا، دوسری سند میں ابن ، رستو یہ ہے جس پر ہم جرح کر چکے جی وہ یعقوب ہے ابن نمیر ہے روایت کرتا ہے کہ ہم ہے بعض دوستوں نے بیان کیا جو مجبول ہے اور و و ممار بن رزیق ہے روایت کرتا ہے جس کا رافضی ہونامعلوم ہو چکا ہے۔ اس کے بعد والی سند میں ابن نما ۔ موسلی تا جرے جس کے متعلق ابن عدی نے کہا ہے کہ میں نے ابویعلی موسل کو بہت برے الفاظ ہے اس کو یا دکرتے ویکھا ہے۔ وہ پیجھی کہتے تھے کہ اس نے میرے مامول کے خلاف جھوٹی گواہی وی تھی۔اور ظاہر ہے کہ ابویعلی موصلی اس کو دوسروں سے زیادہ جانما ہے اس کا قول دوسروں کے اقوال سے زیادہ وزنی سے کیونکہ وہ اپنے شہر کے آ دمیوں کوخوب پیچانتا ہے۔ یہ تو سند کا حال تھا اور متن کے بارہ میں ہم پہلے کہہ ہے۔

میں کہانی یا تیں کسی عالم یا دیندار کی زبان سے نبیں اکل سکتیں کوئی جاہل یا ہے دین ہی الیمی باتیں کہدسکتا ہے۔

طلوع اسلام کی اور ناوا قفیت

طلوع اسلام نے اس کے بعد ابومبید کا قول نقل کیا ہے کہ میں اسود بن سالم کے ساتھ رصافہ کی جامع مسجد میں جیٹھا :وا تھا وہاں کسی مسئلہ کا ذکر آگیا میرے منہ سے نکل گیا کہ اس بارہ میں ابوحنیفہ ایسا ایسا کہتے جیں تو اسود نے مجھے ذانٹ کر کہا (ڈانٹنا کس لفظ کا ترجمہ ہے:) تو مسجد میں ابوحنیفہ کا تذکرہ کرتا ہے۔ الخ

طلوع اسلام کو آئی بھی خبر نہیں کہ امام ابو مبید ہے اسود بن سالم کو کیا نسبت!

ابو ہبید ملم فقہ وحدیث و لغت میں امام مسلم ہے اور اسود بن سالم کو علم میں کچھ بھی دخل نہیں نہ فقہ ہے کہ فقہ وحدیث و لغت میں امام مسلم ہے اور اسود بن سالم کو علم میں کچھ بھی دخل نہیں نہ فقہ ہے کہا واسط اس کا حال آو خطیب کی اسی روایت ہی ہے معلوم ہوسکتا ہے جو صفحہ ۲ ساج کے میں نہ کور ہے کہ ایک والیت ہی سالم کو صبح ہے وو پہر تک منہ دھوتے ہوئے ویکھا گیا۔ کسی نہ کور ہے کہ ایک وقت ہوئے کہا گیا۔ کسی سند دھوتے ہوئے ویکھا گیا۔ کسی نے کہا کیا بات ہے اکبرا آئی میں نے ایک بیٹن کا منہ و کھی ایا تھا ، اس وقت ہے اب کسی منہ دھور با ہواں ، تعرمیرا خیال ہیہ ہے کہ پاک نہیں ہوا۔ اور ابو مبید (قاسم بن سلام) کا دو درجہ علم میں ہے اس سے دنیا واقف ہے ابو عبید کا امام ابو صفیفہ کے قول کو ابطور بھت کے بیش کرنا ، امام ابو حفیفہ کی جس عظمت شان کو ظاہر کرر ہا ہے اہل علم اس کو مجھ سکتے تیں ، کہیش کرنا ، امام ابو حفیفہ کی جس عظمت شان کو ظاہر کرر ہا ہے اہل علم اس کو مجھ سکتے تیں ، اسود بین سالم کا اس میں ایک انگر کرنا مصداق ہے۔

واذا اتنک مندمت من ساقص فهی الشهادة لی باسی کامل ترجمہ: - "اگر میری ندمت سی ناقص کی طرف سے تیرے پاس کامل مونے کی دلیل ہے۔ "

طاوع اسلام کی جانب سے نیاافسانہ

اس ك بعد طلوع اسلام في سفيان سے بشام بن عروه سے ان كے باب

ے بیاحدیث نقل کی (اس کو حدیث کہنا غلط ہے بلکہ عروہ کا قول کہنا چاہیے) کہ بی اسرائیل کا معاملہ اعتدال پر قائم تھا حتی کہ ان میں لونڈی بچوں کا غلبہ ہوگیا جنہوں نے دین میں رائے کو جنل دیا۔ خود بھی گراہ ہوئے ، اور لوگوں کو بھی گراہ کیا۔ اس کے بعد سفیان نے کہا کہ اسلام میں بھی لوگوں کا معاملہ اعتدال پر قائم تھا حتی کہ اسے ابو حذیفہ نے کوفہ میں بیش میں اور ربعہ بن ابی عبدالرحمٰن نے مدینہ میں بدل ڈالا۔ ہم نے نور آبیا تو ان سب کو ہم نے لونڈی نیج بی بایا۔ الح

مراس افسانہ کے گھڑنے والے نے خودسفیان بن عینیہ کا نام چھوڑ دیا کیونکہ وہ بھی تو اوند کی بچے میں۔ بنو ہلال کے موالی میں سے میں۔

تعجب نے کہ خطیب بغدادی کے نزدیک صحابہ کے اقوال بھی جمت نہیں۔ تابعین اور تبع تابعین کے اقوال بھی جمت نہیں۔ تابعین اور تبع تابعین کے اقوال تو کس شار میں؟ وہ ہشام کا یاان کے باپ عروہ کا قول جمت کے طور پر کیسے فقل کرسکتا ہے؛ پھراس روایت کا غلط ہونا ای سے فلا ہر ہے کہ سفیان بن حینیے خود بھی باندی بچے میں ۔عربی لنسل نہیں۔ بیروایت اگر صحیح سند ہے عروہ تک پہنچ بھی جاتی تو اس کا درجہ اسرائیلی روایات ہے زیادہ نہیں ہوسکتا تھا جن کی کوئی سند نہیں ہوتی۔

جاملیت کی باتیں

نزدیک گوه کے کیڑوں ہے بھی زیادہ ذلیل ہوں ہے۔

تو جو خص الی جاہلیت کی باتوں پر قوجہ ارتا ہے وہ اپنے ہی وہ این کر جمی ہونے الالہب کو اس کے خاندانی نسب نے کیجھ نفع نددیا اور سلمان فاری واان کے جمی ہونے سے کچھ ضرر نہیں ہوا۔ پھر امام صاحب کو لونڈ کی بچہ کہنے والا یقینا جھوٹ بولتا ہے۔ اساعیل بن حماد بن افی حنیفہ فرماتے ہیں کہ واللہ جارے او پر غلامی کا دھبہ کسی وقت بھی نہیں اگا۔

بین ابو عبد الرحمٰن مقری کا قول مشکل الا تار طحاوی میں فدکور ہے کہ امام ابو حنیفہ کو جومولی کہا جاتا ہے وہ صرف والا ، موالا قا کی وجہ ہے ہے نہ والا ، اسلام یا والا ، محق کی بنا ، پر امام صاحب کے وادا نعمان بن قیس بن مرز بان یوم نہر وان میں حضرے ملی کرم اللہ و جہہے علم بردار شے اورا ساعیل بن حماد کو تھر بن عبد اللہ انصار کی نے سحابہ کے بعد تمام قضا ق بھر و سے افضل کہا ہے۔

روایت کی کیفیت

اب اس روایت کی سند کا حال بھی ما حظہ ہو۔ اس میں ایک تو ایھوب بن سفیان ہے جو حضرت عثان رضی اللہ عنہ کی شان میں گنا خی گرتا تھا۔ اس کے بعد محمد بن عوف مجبول ہے۔ یہ حافظ ابوجعفر طائی حمصی نہیں ہے کیونکہ وہ بہت متاخر ہے۔ اساعیل بن عیاش کی وفات کے بعد پیدا ہوا ہے۔ وہ اساعیل بن عیاش ہے روایت نہیں کرسکتا، حبیبا اس سند میں ہے۔ یہ محمد بن عوف کوئی اور ہے جس کا حال مجبول ہے۔ دوسری سند میں ہے۔ جو امام ابوطنیفہ سے خت تعصب رکھتا ہے اس کی کوئی بات امام صاحب کے بارے میں قابل قبول نہیں، یہی حال ابونیم کا ہے۔

سفيان بن عينيه

سفیان بن عینیہ کی مال احتیاط فتو کی کے باب میں معلوم ہے کہ وہ اس طرح انمہ مجتمدین کی شان میں زبان درازی ہرً بزنییں کر گئے نہ و جابلیت کے گزے مرو اکھاڑ کتے میں۔ جن کورسول اللہ صلی اللہ عایہ وہلم نے اپنے قدم مبارک کے پنچے فن کر دیا تھا نہ وہ ایسے جاہل ہیں کہ اتن بات بھی نہیں جانے کہ سحابہ کے بعد بلاد اسلام میں صدیث وفقہ کے عالم زیادہ تر موالی ہی تھے۔ امام حسن بھری گھر بن سیرین، مجاہد، عطا، کمحول، اوزاعی برید بن ابی حبیب، لیث بن سعد، طاؤس وغیرہ بے شارعلا، محدثین وفقہا موالی شے حتی کہ زہری کے نزدیک امام مالک بھی موالی میں سے تھے کیونکہ بخاری کی کتب الصوم کے شروع میں ایک سند کے اندرز ہری کا یہ قول موجود ہے، حدثی ابن ابی انس مولی الیتم مجھے۔ ابن ابی انس نے حدیث بیان کی جو بنوتیم کے مولی شے اور بیابن ابی انس امام مالک کے بچا ہیں، اور بعض علا، کے نزدیک امام شافعی کے جو ابی ہیں۔ ابی انس امام مالک کے بچا ہیں، اور بعض علا، کے نزدیک امام شافعی کا قریش ہونا مسلم نہیں۔ ابی انس کا دعویٰ یہ ہے کہ شافع (جو امام شافعی کے جد املیٰ ہیں) ابولہب کے غلام تھے۔ اس نے اس کا دعویٰ یہ ہے کہ شافعی کہ اے موالی قریش میں شار کر لیا جائے۔ انہوں نے منظور کرلیا، اسی لئے بعض انکار کر دیا تو حضرت عثمان سے یہی درخواست کی انہوں نے منظور کرلیا، اسی لئے بعض علاء نے اس شافع کوحضرت عثان سے یہی درخواست کی انہوں نے منظور کرلیا، اسی لئے بعض علاء نے اس شافع کوحضرت عثان کے موالی میں شار کیا ہے۔

ایک داقعه

خرض رنگ یا خون ہے وزت بردھنا علماء کی شان نہیں، حاکم نے معرفت علوم الحدیث میں اپنی سند کے ساتھ زہری ہے روایت کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں ایک دن عبد الملک بن مروان کے پاس گیا تو بوچھا کہاں ہے آ رہے ہو؟ میں نے کہا مکہ ہے ، کہا وہاں کی کو کہ والوں کا امام پایا؟ میں نے کہا عطا ، بن ابی ربائ کو کہا وہ عربی ہے یا موالی میں ہے کہا وہ ان کا امام کیے بن گیا؟ میں نے کہا دیانت اور روایت کی وجہ ہے (یعنی خود و بندار ہے اور صحابہ کی حدیثوں اور روایتوں کا راوی ہے) عبد الملک نے کہا ہے شک اہل دیانت وروایت اس لائق ہیں کہلوگوں کے راوی ہی عبد المام بن کیا امام کون ہے؟ میں نے کہا طاق سبن کیان، کہا وہ عربی ہا وہ عربی ہا موالی میں ہے ، کہا وہ کہا وہ کہا طاق میں بن کیان، کہا وہ عربی ہا موالی میں ہے ، کہا وہ کہا وہ کہا ہے یا موالی میں ہے ، کہا وہ کیے امام بن گیا؟ میں نے کہا

دوسرا واقعه

ابومح رام ہرمزی نے کتاب المحدث الفاصل میں اپی سند کے ساتھ عبدالملک بن قریب ہے بھی اس کے مثل دوسرا واقعہ ذکر کیا ہے کہ ایک دفعہ خلیفہ عبدالملک بن مروان مجد حرام میں آیا تو علم ووعظ کے بہت سے حلقے جا بجاد کھے جس سے وہ خوش ہوا بھر ایک حلقہ کی طرف اشارہ کر کے پوچھا کہ بیکس کا حلقہ ہے؟ کہا گیا عطاء کا ، پھر دوسرے طقہ کو دریافت کیا کہ بیکس کا حلقہ ہے؟ کہا گیا میمون بن مہران کا ، پھر چو تھے طلقے کو بوچھا کہ دریافت کیا کہ بیکس کا حلقہ ہے؟ کہا گیا میمون بن مہران کا ، پھر چو تھے طلقے کو بوچھا کہ دریافت کیا گیا مجابد کا ۔ اور بیسب

کے سب فاری انسل تھے۔ عبدالملک اپنجل فی طرف واپس آیا اور قبائل قریش کو جمع کیا پھر خطبہ دیا۔ اور کہا اے جماعت قریش! ہم کو معلوم ہے کہ ہم کس حال میں تھے پھر اللہ اتحاق نے سیدنا شمر رسول القد سلی اللہ عابیہ وسلم کے ذراعیہ اور اس دین کی وجہ ہے ہم پر احسان فر مایا۔ عبر تم نے اس دین کو حقیہ سمجھا اور اس کی تعلیم سے ففلت اختیار کرلی) یہاں تک کے اہل فارس تم پر فالب آئے ، (ووعلم دین میں تم سے سبقت لے گئے) اس پر حاض ین پر مالم سبوت طاری ہوگیا کی سے بھے جواب نہ بن پڑا تو (امام زین العاجرین) ملی بن سین رشی اللہ عند نے فر مایا ذالک فیصل اللّه یو تیاہ من یشاء سے العاجرین) ملی بن سین رشی اللہ عند نے فر مایا ذالک فیصل اللّه یو تیاہ من یشاء سے العاجرین کی مان ہو جا ہو دے دے ، عبدالملک نے کہا میں نے اس فاری تو م جیسا اللّه یو تیاہ من بوئی سے ہوئی ہوئی ہوئی ہم ان پر باوشاہت کر رہے ہیں تو ایک ساعت کے لئے بھی ہم ان سے مستعنی نہیں اب ہم ان پر باوشاہت کر رہے ہیں تو ایک ساعت کے لئے بھی ہم ان سے مستعنی نہیں ابین (کیونکہ علم کا ہر مسلمان مختائ ہے جس میں زیادہ حصدان کا ہے۔

تيسرا داقعه

رامبرمزی نے اپنی سند کے ساتھ حمید طویل سے روایت کیا ہے کہ ایک و یہاتی بھر و آیا اور خالد بن مبران سے ملاان سے بوچھا کہ اس شہر کا سر دار اور امام کون ہے؟ کہا حسن بغیری ۔ کہاوہ عربی ہے کہا غلام زادہ؟ کہ غلام زادہ ۔ کہا کس کے مولی میں؟ کہا قبیلہ انصار کے ۔ کہا بیان کا سر دار کیسے ہوگیا؟ کہا وہ دین میں اس کے مختابی جی اور وہ ان کی و نیا سے مستغنی ہے۔ بدوی نے کہا بیٹک سر دار بننے کے لئے یہ بات کافی ہے۔''

جوتها واقعه

ابن عبدر بہ نے عقد الفرید میں لکھا ہے کہ امیر عیسی بن موسی عب سی نے قاضی محمد بن البی سے بوجھا بھر و کا فقیہ کون ہے ؟ کہا جسن بھر کی کہوان کے بعد کون ہے ؟ کہا محمد بن سیرین ،کہو مید دونوں کون میں ؟ کہا خلام زاد ہے ، کہا فقیہ مکہ کون ہے ؟ کہا مطا ، بن الجب راور سلیمان بن بیار ، کہا ہے کون میں ؟ کہا ہے تھی فلام زاد ہے الجب راور سلیمان بن بیار ، کہا ہے کون میں ؟ کہا ہے تھی فلام زاد ہے

جیں۔ کہا مدینہ کے فقہا کون جی ؟ کہا زید بن اسلم ، محد بن مئلدر، نافع ، اوا بن ابی جی ۔ کہا یہ کیوں جیں کہا یہ بھی موالی جی (ناام زاد ب) اس پر پیسی بن موق کا رنگ بدل گیا۔ کہا اچھا اہل قبا کا بڑا فقیہ کون ہے؟ کہا رہیعہ الرائی اور ابن ابی الزناد ، کہا یہ کن جی سے جیں ؟ کہا یہ بھی موالی جیں توعیسی کا چبرہ سیاہ ہونے لگا کہا ہمین کا فقیہ کون ہے؟ کہا طاف س اور ان کا بیٹا اور ابن منبہ ، کہا یہ کون جی گرہا یہ بھی موالی جیں۔ توعیسی کی رئیس بھو لئے گیس ان کا بیٹا اور ابن منبہ ، کہا یہ کون ہے؟ کہا ہمینی موالی جی موالی جی موالی جی موالی جی موالی جی موالی کہا ہے جی موالی کہا ہے جی موالی میں ہے ہے تو اس کا چبرہ پہلے سے زیادہ سیاہ ہوگیا ۔ کہا اچھا فقیہ شام کون ہے؟ کہا ہمینی ناام ہے کہا اچھا بتا اؤ کوفہ کا اچھا فقیہ شام کون ہے؟ کہا ہمینی ناام ہے کہا اچھا بتا اؤ کوفہ کا فقیہ کون ہے؟ ابن ابی لیلی کتب جی موالی میں ہے جی میں آیا کہ تکم بن مقتبہ اور حماد بن ابی ملیمان کا نام لوں (کہ یہ دونوں بھی موالی میں ہے جی) مگر میں نے سوچا کہ اس کا اثر میں نے کہا یہ کہا یہ کہا ہمینی ہوں نے کہا ہمینی اور شعمی جی ہیا ہمین نے کہا ہمین میں جی کہا ہمین کہا یہ کہا یہ کہا یہ کہا ہمین کہا ہمین کہا ہمین کہا ہمین کہا ہمین کہا ہمین کا اس کا خبرہ کہا ہمین کی کہا ہمین کی کہا ہمین کے کہا ہمین کھا کہا ہمین کہا ہمین

موالي كاعلم

محدث ابن الصلات نے اپنے مقدمہ میں عبدالرحمٰن بن زید بن اسلم کے حوالہ سے ذکر کیا ہے کہ عبدالیے کی وفات کے بعد تمام بلاد اسلام میں علم فقہ موالی کی طرف منتقل بوگیا۔ بجز مدینہ کے کہ اس میں الند تعالی نے ایک قریش کوعلم فقہ سے سرفراز اور ممتاز کیا۔ اور وہ سعید بن المسیب بیں۔ نیز مدینہ کے فقہا ، سبعہ بھی بجز سلیمان بن بیار کے سب عوبی میں اور ابن المثلد رکوموالی میں شار کرنا تھے نہیں وہ عربی بیں۔ اس طرت بعض روایات میں ابراہیم خنی کوموالی میں شار کرنا ہی بیٹ میں فلط ہو اور بدور سبعہ انمہ قر اُت بھی سب موالی میں بجز ابن عامر اور ابن العلا ، کے کہ بیدونوں عربی بیں شاطبی نے اس کی تصریح کی ہے۔ غرض فقہ وحدیث و تفیہ و لغت و قر اُت وغیر ہ تمام علوم میں موالی نے کی تھر تک کہ ایک علوم میں موالی نے کہا تھر تک کی ہے۔ فرض فقہ وحدیث و تفیہ و لغت و قر اُت وغیر ہ تمام علوم میں موالی نے کہا تھر تک کی ہے۔ فرض فقہ وحدیث و تفیہ و لغت و قر اُت وغیر ہ تمام علوم میں موالی نے کے کے تعربی قدر کام کیا ہے اگر بھر ان سب کے نام اور کارنا ہے شار کرنے لگیں تو اس کے لئے جس فدر کام کیا ہے اگر بھر ان سب کے نام اور کارنا ہے شار کرنے لگیں تو اس کے لئے کی بین شام کی سے دولوں کی ہے۔ فرض فقہ وحدیث و تفیہ و کارنا ہے شار کرنے لگیں تو اس کے لئے کہا کہ کی سے دولوں کی ہے۔ فرض فقہ وحدیث و تفیہ و کارنا ہے شار کرنے لگیں تو اس کے لئے کہا کہ کار کرم کیا ہے اگر بھر ان سب کے نام اور کارنا ہے شار کرنے لگیں تو اس کے لئے کہا کہ کی سے دولوں کی کے کہا کہ کرانا ہے شار کرنے لگیں تو اس کے لئے کہا کہا کہ کرنا ہے شار کرنا ہے شار

ا یک دفتر صخیم بھی کافی نہ ہوگا۔ جینے نام بیان کردیئے گئے بیں انہی سے اس روایت کا حال معلوم ہوسکتا ہے۔

تاریخ خطیب میں اس کی اور بھی روایتیں ندکور میں جن کی سندوں میں ابن رزق، ابوہمرو بن السماک اور جمیدی موجود میں جن پر بار بار جرح گزر پکی ہے اور بعض سندوں کے راوی جمجول میں جن کے تذکرہ سے کلام کوطویل کرنا ہے سود ہے تق واضح ہو پکا اور باطل سرگوں ہوگیا ہے۔ جاء الحق و ذھق الباطل ان الباطل کان ذھوقا۔ ادارہ طلوع اسلام کے نامہ نگاروں کا یہودی برو پیگنڈ سے سے متاثر

ہونااوراس برایک ضروری تنبیہ

ادارہ طلوع اسلام کے بعض مضمون نگاروں نے ایک شامی یہودی کے پروپیگنڈ سے متاثر ہوکر بیدوی کیا ہے کہ حدیثیں رسول الندسلی التدعلیہ وسلم کی وفات کے دوسو برس بعد جمع کی گنی ہیں اور حدیث جمع کرنے والے زیادہ تر ایرانی مجمی مسلمان تھے جنہوں نے مادی طاقت میں مسلمانوں سے شکست کھا کر دوسر سے طریقہ سے ان کو شکست دینے کا بیطریقہ ایجاد کیا کہ قرآن کے ساتھ حدیث کو بھی جمت شری قرار دے کر حدیث میں اپنی طرف سے خلط باتیں خابت کرنا شروع کردیں اور اس طری مسلمانوں کو خاب میں میدان میں شکست دے وی۔

اس عقل ند ہے ، فی بوجھے کے اہام حسن ایسری عطاء بن ابی رہات ، حمد بن سیرین ، سعید بن جبیر ، سعیدان بن بیار ، زید ابن اسلم ، نافع ، ابن ابی تیجے ، ربیعته الرائی ، امام زین العابدین ، سام بن عبداللہ بن عمر ، قاتم بن حمد بن ابی بکر ، حکم بن عتیبہ ، حماد بن ابی سلیمان ، عبداللہ بن مبارک و غیرہ بیا فاض عربی بیس بیں ان میں ایرانی خون موجود تھا۔ کسی کے عبداللہ بن مبارک و فور سے کسی کی ماں ایرانی تھی تو ان بزرگوں نے بھی مسلمانوں کو گمراہ کیا تھا؟ اگر جواب اثبات میں ہے تو گویا اس وقت کے تمام مسلمان بوقوف بی تھے۔ کوام بھی کہ ان ایرانی انسل ماہ ، کی علمی و تملی ترقی او بجائے سازش عوام بھی اور خلفا ، و حکام بھی کہ ان ایرانی انسل ماہ ، کی علمی و تملی ترقی او بجائے سازش

سیحفے کے قابل رشک سیحھے اور خاندان قرایش کوملمی پستی پرزجرو تو بیٹ کرت تھے۔

تاریخ اسلام کا ادنی طالب ملم بھی جانتا ہے کہ عبدالملک بن مروان کا زمانہ
خلافت • کھ کے قریب تھااس وقت متعدد منشرات صحابہ دنیا میں موجود تھے۔ اس زمانہ
میں یہ اریانی النسل جماعت حدیث وتفییر وفقہ میں مسلمانوں کی امام شنایم کرلی گئی تھی۔ اگر

اس زمانہ کے عوام وخلفاء و حکام بیوقوف تھے تو آج کل کے منگرین حدیث ان سے بڑھ

پھر ان عقلندوں کو یہ بھی خبر نہیں کہ علم قرآن میں بھی یہ ایرانی النسل بزرگ عربوں پر سبقت لے گئے تھے۔ چنانچی فن قرات کے بدور سبعہ میں بجزوو کے سب ایرانی النسل بی تھے۔ اسی طرح علم لغت اور نحو و بلاغت میں بھی زیاد ہ تر ایرانی النسل علاء نظر آن میں گے۔ اگر حدیث میں ایرانیوں نے سازش کی تھی تو کیا قرآن اور لغت میں بھی ان کی سازش تسلیم کی جائے گی ؟ نعوذ باللہ۔

اگر کہا جائے کہ قرآن تو متواتر ہے توان کو بھھنا چاہیے کہ صحابہ کے بعد قرآن کا تواتر بھی زیادہ قرآن کی خدمت کرنے والے اور حفظ کرنے والے نظرآئیں گے۔

قرآن كريم كي حفاظت كالمطلب

اگر کہا جائے کہ قرآن کی حفاظت کا خدانے وعدہ کیا ہے تو سوال میہ ہے کہ حفاظت قرآن کے وعدہ کا مطلب کیا ہے؟ کیا صرف حروف وکلمات قرآن کی حفاظت کا وعدہ ہے اس کے معانی ومطالب کی حفاظت ہے؟ کیا صرف مران ہے؟ خلا ہر ہے کہ صرف حروف وکلمات کی حفاظت کا فی نہیں جب تک معانی ومطالب کی حفاظت نہ کی جائے کہ اصل مقصود کلام کے معانی جی ہوئے ہیں۔ خلا ہر ہے کہ معانی ومطالب کی حفاظت نہ بان عمل مقاطت زبان عمل کی حفاظت ۔ اس کے لغت اور گرائم وغیرہ کی حفاظت ۔ اس سے طریق استنباط کی حفاظت ، مزول قرآن کے وقت جس کا متم کا ماحول تھا اور جس قتم کے واقعات ور پیش تھے مفاظت ، مزول قرآن کے وقت جس کا متم کا ماحول تھا اور جس قتم کے واقعات ور پیش تھے ان کی تاریخی حیثیت سے حفاظت ، قرآن پر عمل کر کے رسول اللہ صلی اللہ عالیہ وسلم نے جس

احادیث صحیحہ کے رد کرنے ہے قرآن مجید کور د کرنالازم آتا ہے

کور آت کورد کردیا جاتا ہے ای طرح حدیث رسول کے راویوں میں بھی جی حلاقت کے راویوں میں بھی بعض غلط قسم کے راوی گھس گئے ہیں جن کی روایتیں رد کردی جاتی ہیں۔ اگر احادیث رسول کوخواہ وہ کسی ہی چی جوں ۔ بعض غلط قسم کے راویوں کی وجہ سے جت نہ مانا جائے تو کیا قرآن کو بھی شاذیا غلط قرات کرنے والوں کی وجہ سے جت نہ کہا جائے گا؟ محرین حدیث کو مقل سے کام لینا چاہے ، یہودیوں کے پروپیگنڈ کا شکار بن کراپنے دین کو نہ بدلنا چاہے۔ تمام فقہا ، اور خیار امت اور صالحین کا اس پر اتفاق ہے۔ کہ قرآن کے بعد حدیث سے جت ہولوگ حدیث کو جت شرعیہ نہیں مانتے وہ اجماع امت کی مخالفت کرتے اور مذہب ابو جولوگ حدیث کو جت شرعیہ نہیں مانتے وہ اجماع امت کی مخالفت کرتے اور مذہب ابو حدیث کے خروج کا ارتکاب کرتے ہیں۔ مشرحدیث اپنے کوخفی کہنے کا ہر گرز حق نہیں رکھتا اور قرآن کی تفسیر میں اس کا کوئی قول بھی ہر گز قابل قبول نہ ہوگا۔ جو عامۃ مفسرین کے خلاف ہوں۔

منکرین حدیث ہے ایک سوال

ان ہے کوئی ہو جھے کہ اگر سلف پر اعتاد نہیں کیا جا سکتا تو قر آن کی تغییر میں تم پر اعتاد کیے کیا جا سکتا ہے؟ سلف ہے باعتادی اور اپنے اوپر اعتاد اپنی جہالت کا اقر ار ہے۔ اگر سلف پر اعتاد نہ کیا جائے تو قر آن کا تھیج پڑھنا بھی دشوار ہے۔ ہاتھ لنگن کو آری کیا ہے۔ ادارہ طلوع اسلام کا سرکردہ بھی جہال تک ہمارا خیال ہے قر آن تھیج نہیں پڑھ سکتا ۔ سیج تفییر تو کیا کرے گا؟ ہم نے ایک منکر حدیث حافظ فر آن کو دیکھا ہے جس کے سکتا ۔ سیج تفییر تو کیا کرے گا؟ ہم نے ایک منکر حدیث حافظ فر آن کو دیکھا ہے جس کے مضامین بھی بھی طلوع اسلام میں شائع ہوتے رہتے ہیں اور طلوع اسلام کو اس کی قابلیت پر ناز ہے۔ ایسا غلط قر آن پڑھتا ہے کہ ہمارے گھروں کے بیج بھی اس سے اچھا اور شیح بیں۔

طلوع اسلام کی ایک اورغلطی

اس کے بعد طلوع اسلام نے عنوان ،'' فقہ حنی دجالوں کا کلام ہے'' کے تحت حمد و یہ کے حوالہ سے جو بھا گیا کیا وجہ ہے حمد بن کہ اوجہ ہے کہ ابوجہ نے سارے شہروں میں گھس گئے۔ مگر مدینہ میں داخل نہیں ہو تکی ۔ محمد بن مسلمہ نے جواب دیا اس کی وجہ یہ کہ رسول التد صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ مدینہ منورہ کی ہرگلی پر ایک فرشتہ مقرر ہے۔ جو مدینہ میں وجال کو داخل ہونے سے روکے گا اور یہ بھی چونکہ دجالوں کا کلام ہے اس لئے وہاں داخل نہیں ہو سکا۔''

اس روایت کا نلط ہونا اس سے ظاہر ہے کہ رسول القد سلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ اور مدینہ دونوں میں د جال کے داخلہ کی نفی کی ہے جیسا بخاری اور سلم کی بعض روایات میں موجود ہے اور حمد وید کے سوال سے بیہ بات واضح ہو رہی ہے کہ مدینہ کے سواتمام شہروں میں جن میں مکہ بھی داخل ہے امام ابوضیفہ کی رائے داخل ہو چکی تھی۔ اگر امام ابوضیفہ کی رائے داخل ہو چکی تھی۔ اگر امام ابوضیفہ کی رائے دجالوں کا کلام ہے تو مکہ میں وہ کیسے داخل بو تنی ؟ پھر خود امام ابوضیفہ مکہ اور مدینہ میں کیونکر داخل ہو گئے۔ اگر معاذ اللہ وہ دجالوں میں سے ایک دجال تھے؟ تاریخ

شاہد ہے کہ امام صاحب نے پجین ج کئے تھے اور مدینہ منورہ میں اس سے بھی زیادہ ان کا داخلہ ثابت ہے۔

اس روایت کے غلط ہونے کا ثبوت

اس روایت کی ایک سند میں انقطاع ہے کیونکہ راوی کہتا ہے حدثنا صاحب
لنا عن حمدویہ ہمارے ایک ساتھی نے حمدویہ سے روایت بیان کی ۔ یہ صاحب کون
ہے؟ اور محمد بن مسلمہ مدینی بھی مجہول ہے وہ حارث بن مسکین کا کا تب نہیں ہے۔ کیونکہ
اس کا نام محمد بن سلمہ ہے۔ وہ مصری ہے۔ مدین نہیں۔ دوسری سند میں محمد بن اُنحن نقاش
ہے جو مشہور کذاب ہے اور مجسمہ میں اس کا شار ہونا معلوم ہے۔ ابور جاہ مروزی نے تاریخ
مرد میں بہت غوائب اور محمد میں اس کا شار ہونا معلوم ہے۔ ابور جاہ مروزی نے تاریخ

اصحاب بکثرت داخل ہوئے اوران کی فقہ کو و بال سے رائج کیا ہر زمانہ میں ایہا ہوتا رہا۔ امام محمد نے تین سال مدینہ میں قیام کر کے مؤطا پڑھی اور جن مسائل میں علاء مدینہ کو حفظہ سے اختلاف تھاان میں مذہب حنفی کی ترجیح ثابت کرنے کے لئے مدینہ ہی میں کتاب الجج تصنیف کی جوطبع ہو چکی ہے۔

امام ابو یوسف کا مدینہ پہنچ کرامام ما لک سے بعض مسائل میں مذاکرہ کرنا اور ان کولا جواب کر دینا تاریخ میں موجود ہے۔

حافظ ابن ابی العوام نے اپنی کتاب میں مدینہ منورہ کے جن حنفی علماء کے نام گنائے ہیں وہ بھی کچھ کم نہیں ان میں ہر طبقہ کے علماء موجود ہیں۔

پھر ہم اس غلط گو کے کان میں چیکے سے سی بھی کہد دینا چاہتے ہیں اگر امام ابو صنفہ کی با تیں تیرے نزدیک دجالوں کا کلام ہیں۔ تو خود اپنے امام کے متعلق تیری کیا دائے ہے جواکثر مسائل میں ابوصنفہ کی موافقت کرتے ہیں؟ بلکہ ان کی فقہ کا تانا بانا ہی فقہ خفی سے تیار ہوا ہے اگرتم کو اس سے انکار ہے تو جن کتابوں میں مسائل خلاف کا ذکر ہوہ کا گھونٹنے کو کافی ہیں۔ اور نہایت ندامت کے ساتھ تہمیں اس کا اعتراف کرنا پڑے کو۔ فدم ہ مالک کی کتاب المدونہ کی بنیاد وہ سوالات ہیں جو امام محمد بن حسن شیبانی نے قائم کئے اور ان کے جوابات ند ہب ابو صنیفہ کے موافق دیئے۔ اسد بن الضرات نے ان سوالات کے جواباب مذہب امام مالک پر حاصل کرنا چاہتو سوائے عبدالرحمٰن بن القاسم کے کوئی تیار نہ ہواان سوالات و جوابات ہی کا مجموعہ مدونہ امام مالک ہے۔

بیروایت سنداور درایت پر ہر دولحاظ سے غلط ہے

غرض بیروایت سند کے لخاظ ہے بھی لچر ہے اور درایۂ بھی غلط ہے۔ جس کا جی چاہے آئے بھی خاط ہے۔ جس کا جی چاہے آئے بھی جا کر دیکھ لے کہ مدینہ منورہ میں فقہ حنی رائج ہے اور بکٹر ت علیاء حنفیہ اور نفی درس گا ہیں بھی موجود ہیں اس طرح مکہ معظمہ میں جا کر دیکھ لیا جائے۔ پیمراس متعصب کو ہے بھی نظر نہیں آتا کہ مدینہ میں فرقہ قدر ہے کی ایک جماعت

مام ما لک کے زمانہ میں موجود تھی جس وریس اہرائیم بن تھر بن ابلی ہے جس کو بہت میں اہرائیم بن تھر بن ابلی ہے جس کو بہت میں برانی ہے تھر مرت بیں۔ اور وہ امام ما لک و بہت میں برانی ہے تھر مرت بیں چیلاء بھی ہے چنانچے امام میں برانی ہے تھر موجد یہ میں چیلاء بھی ہے چنانچے امام شرقی ہے جس طرح امام ما لک ہے علم عاصل ہو ہاس ہے بھی عاصل ہوئے ہے المام فرقی ہے جس طرح امام ما لک ہے علم عاصل ہو ہاس ہے بھی عاصل ہوئے ہے المام و بھرت برا فرزی واہ راس میں بنا ما ایک ہے موجہ بران بین مام وہ بران میں مام اور مقدد تھی وہ جال بین ہیں وہ بران میں مام اور مقدد تھی امام وہ بران بین میں وہ بران ہے جس امام وہ بین ہیں اور مقدد تھی امام مارت بین ہے وہ فلمت کرتے بین اور مقدد تھی امام وہ بین امام وہ بین امام وہ بین ہیں۔ اس بین میں ہم اور بین بین مرجود وہ امام وہ بین امام ابو بونیف وہ بال بین انداز امام ہوگئی ہیں۔ بین امام ابو بونیف وہ بال انداز امام ابو بوانا ہے۔ بین امام ابو بونیف وہ بال انداز امام ابو بوانا ہے۔ بین امام ابو بونیف وہ بال انداز امام ابو بوانا ہے۔ بین امام ابو بونیف وہ بال ابران انداز اللہ بوانا ہے۔ بین امام ابو بونیف وہ بال ابن انداز امام ابو بوانا ہے۔

طلوع اسلام كاليك اورافية ا .

اس بعد طلوع اسلام في مبدالله بن مبارك لا قول عن بيات ما الوطنيد مديث مين بالكال بير بالفظ لا ترجمه بياً) " يقيم تي -

اس روایت کے خاط ہونے کے دلاکل

اس ، والیت نظار اور موضوع کرد نے کے لیے ایکی ولیس کافی ہے سا میرالد ان مبارک کی آرائیل اور مسائل فازید سے اجری دوئی میں اور الن کا آور مبائل فازید سے اجری دوئی میں اور الن کا آور فقیا ، حفظیہ میں یا جاتا ہے۔ الو تکرم وزی نے کتاب الورع میں جے ووامام احمہ سے روایت کرتے میں۔ آلز آیا ہے کہ ایمان راھویہ نے مبداللہ بن مبارک می آلاب سے تیمن سوزیادہ حدیثیں انتخاب کی تھیں جو امام الوحفیفہ کے لئے جمعے تھیں ۔ اور تمید شاعر نے مبداللہ بن مبارک کی وفات کی جو امام الوحفیفہ کے لئے جمعے تھیں۔ اور تمید شاعر نے مبداللہ بن مبارک کی وفات کی جو ان کامرشد کہا تھا اس میں ایک شعر میں ہو۔

و سوائی السعیدان کت تصییرا اورتم ادام ایوناییدی فتدین جن جسین والے تنے جبدادام سے آیا سات وریون کیاجا ہے۔ جس سے معدم دونا سے کہ بدائد میں مہارے م سے جم تک نشار میں ہے ایس کنوار اوراس میں صاحب بصیرت مشہور ہیں۔ حافظ ابن عبدائیر نے اپنی متعدداس نید کی ساتھ عبداللہ ابنی المبارک سے نقل کیا ہے کہ کسی نے ان کے سامنے امام الوصنیفہ پر پہنی طعن کیا تو فر مایا خاموش ربووالندا کرتم ابوصنیفہ کو بہ کیے لیتے تو ان کو بڑا مقل والا اور بڑی مظمت والا پاتے۔ اور یہ بھی نقل کیا ہے کہ عبداللہ بن المبارک امام ابوصنیفہ کو برقتم کی بھلائی ہے یا اس کے بہت مدح و ثنا اورصفت بیان کرتے تھے اور ابوائحق فزاری امام ابوصنیفہ ہے کراھت کرتے تھے اور بوائحق فزاری امام ابوصنیفہ ہے کراھت کرتے تھے اور جب دونوں کسی جگہ جمع ہو جاتے تو ابوائحق فزاری کی مجال نتھی کہ ابن المبارک کے سامنے امام صاحب کی شان میں کچھ بھی زبان سے نکا لے۔ حافظ ابن الی العوام نے اپنی سند کے ساتھ عبدان سے روایت کیا ہے (جو بخاری کے مشائخ میں سے ہیں) کہ میں نے عبداللہ بن مبارک کو یہ کہتے ہوئے ساتھ کرتے میں اوگوں کو امام ابو صنیفہ کا تذکرہ برائی کے ساتھ کرتے میں د کھتے ہوں۔ مجھے بہت رنج ہوتا ہے اور ان پر اللہ تعالی کی طرف سے غضب نازل ہونے کا اندیشہوتا ہے۔ اس کے علاوہ اور بہت سے اقوال ابن مبارک کے امام ابوضیفہ کی تعریف میں منتول ہیں جوافتر ایکر نے والوں کے جھوٹ کا پردہ فاش کرتے ہیں۔

طلوع اسلام كاامام ابوحنيفه يرافتراء

اس کے بعد طلوع اسلام نے ابوقطن کا قبال علی کیا ہے یہ 60 صیفہ حدیث میں گو تکئے تھے'۔(زمن کا ترجمہ گونگا غلط ہے۔ عاجز کہنا جاہیے)

اس کی سند میں عبدالقد بن احمہ ہے جس پرہم پہلے جرت کر چکے میں اور اسلام کو سی مان لیا جائے تو مطلب سے ہے کہ امام ابو صنیفہ عام محد ثین کی طرح آلیک حدیث کو بہت سندوں کیساتھ روایت نہیں کرتے تھے۔ جیسا ابرائیم بن سعید جو ہرئ کا قول ہے کہ المجو حدیث میرے پاس موطریقوں سے نہ ہو میں اس میں میتیم ہوں۔ ' تو ہم شلیم کرتے ہوں کہ ان کہ امام صاحب کا بیطرز نہ تھا۔ نہ وہ الکھول حدیثیں روایت کرنے والے تھے ، کس ان کے پاس حدیثوں کے سے انف سے بھرے ہوئے چند صندوق تھے جن میں سے جار ہزار کے قریب حدیثوں کو انتخاب کر لیا تھا جن کا تعلق احکام سے تھا۔

امام ابوحنيفه كي مجلس فقهي

اس کے علاوہ بقیدا جادیث میں وہ اپنے ارکان مجلس اور شاگردوں کی روایت پر
کفایت کرایا گرتے ہتے جومخلف معوم کے ماہر اور مجلس فقہی کے اراکین ہتے جس کے
صدر خودا مام صاحب ہتے۔ اس مجلس میں مسائل واحکام پر ہر پبلو سے بحث کی جاتی پچر
ان کوایک فقہ میں مدون کرایا جاتا تھا۔ حافظ ابن البی العوام بسند حسن امام ابو بیسف سے
روایت کرتے ہیں کہ امام ابو حفیفہ کے سامنے جب کوئی مسئلہ آتا ہم سے فرماتے کہ
تمہار پاس اس مسئلہ میں گیا آثار ہیں؟ ہم اپنے آثار بیان کرتے اور امام صاحب اپنی
روایتیں بیان کرتے (اگر ان میں بہم تعارض نہ ہوا تو خیر ورنہ) پھر یہ دیکھتے کہ زیادہ
آثار کس طرف ہیں؟ اگر کی جانب آثار زیادہ ہوتے اس کو اختیار فرما لیتے اگر قریب
قریب یا مساوئی ہوئے تو اجتباد ہے کی جانب کوتر جے دی جاتی تھی۔ (پیتھا امام صاحب اُن سامی موجودگی میں بھی اجتباد کے پابند
نہ ہے، حدیثوں کے پابند نہ ہے حالا تکہ امام صاحب آثار صحابہ کی موجودگی میں بھی اجتباد
نہ ہیں کرتے تھے)۔

خطیب بغدادی کی شہادت

اوریة خود خطیب نے (جلد ۱۳ اصفحه ک۲ این کرامه نے فر مایا ابوصنیفه الجراح کی جلس میں سے کہ ابوصنیفه الجراح کی جلس میں سے کہ ابوصنیفه کی جلس میں ابو ایوسف اور زفر جیسے صاحب نظر و قیاس اور کیے بین ابی زائدہ اور حفیص بن غیاشا اور مندل جیسے حفاظ حدیث اور قاسم بن معن جیسا ماہر کئی بن ابی زائدہ اور حفیص بن غیاشا اور مندل جیسے حفاظ حدیث اور قاسم بن معن جیسا ماہر لغت وعر بیت اور داؤہ طائی اور فضیل بن غیاش جیسے زاہد و متی موجود رہنے ہیں۔ جس شخص کے جلیس ایسے بواں و و واس کوراہ صواب کی سے جلیس ایسے بواں و و خطائیس کرسکتا۔ اُسر بالفرش خطا کرے بھی تو و و اس کوراہ صواب کی طرف واپس لئے آئیں گے جسے اما صحاحب کی اس مجلس فقہی کے ارفان کی بوری کیفیت و کی بیت نوب ابرائے کا مقدمہ موافحہ ملامہ محمد زاہد کو شرکی مصری کا مطالعہ کرے۔ اس میں بہتے تعصیل ہے ساتھ اس مجلس کی ہیں و شمان واضح کردی گئی ہے۔

امام ابوصنیفه کنژت سے احادیث روایت کرت تھے

نیم امام صاحب کے پاس احادیث ادکام کا مقد ار آئی موجود دونا ان ک مانید ہی ہے معلوم ہوسکتا ہے کہ ان میں بغیر شکر ارمقن اور بغیر شعرار طبق سام اور میں معلوم ہوسکتا ہے کہ ان میں بغیر شکر ارمقن اور بغیر شعرار طبق سام ما لک کی معاصر ہوئی ہے جو امام شافعی اور امام ما لک کی روایت کی ہے جو امام صاحب نے جتنی حدیثیں روایت کی میں ان میں ہے کسی ایک کو بھی نہیں چھوڑ ااور امام ما لک اور امام شافعی نے نود اپنی روایت کی جو احادیث کی خاصی مقد ارکو ترک مردی ہے (امراز سام دریث سے بدنام امام صاحب او کیا جاتا ہے)

عبدالله بننميراورطلوع اسلام كي نلط بياني

اس کے بعد طلوع اسلام نے مبدالقد بن نمیم کا قول علی یہ ہے کہ ایمی نے اور اس پر شخص پایا ہے کہ دہ درائے ابوطنیفہ کی حدیث پر آس اہ اور ان کی دارے تھے۔ اس روایت کا فاظ بوز اس ہے واضح ہے کہ معبدالقد بن نمیم خود اس معالاب سے روایت کرتے اور ان کی رائے بھی بیان یو ادرے تھے۔ معنف ابن ابی شیبہ میں ایک سند کے ساتھ جو پیمائے کی طرح نہ منبوط ہے مبدالعد بن نمیم نے امام صالاب سے حدیث اور ان کی برائے بھی بیان کی دائے بھی بیان کی ہے۔ اور اس کی سند کے ساتھ جو پیمائے کی طرح نہ منبوط ہے مبدالعد بن نمیم نے امام صالاب سے حدیث اور ان کی دائے بھی بیان کی ہے۔ اور اس سالاب سے حدیث اور ایت کر اور ایت کی اور ان کی دائے بھی بیان کی ہے۔ اور اس سالاب سے دور ایت کر ان کی دائے بھی اور ان کی دائے ہیں اور ان کی دائے بھی دور ایت کر ان کی دائے بھی اور ان کی دائے بھی اور ان کی دائے بھی دور ان کی دائے بھی دور ان کی دور ان کی دائے بھی دور ان کی دائے دور ان کی دائے بھی دور ان کی دور ان کی دور ان کی دور ان کی دور کی دور کی دور کی دور ان کی دور ان کی دور کی دو

طلوع اسلام اور حجاتى بن ارطاق

اس کے بعد طلوع اسلام نے تجاتی بن ارطاق کا قوال علی کیا 'ابو حنیفے کون تھا؟ ابو حنیفہ کی بات کون قبول کرتا تھا (یہ ترجمہ غلط ہے ان سے ملم کون لیتا تھا، لکھنا حاہیے) ابو حنیفہ تھا بی کیا؟''

اگرادارۂ طلوع اسلام میں کوئی بھی صاحب علم ہوتا تو ایسی لغویات کو برگز سیر دقعلم نہ ہونے دیتا۔

ابل علم خوب جانتے ہیں کہ حجاج بن ارطاۃ ناقدین حدیث کے نزدیک خود مجروح ہے۔ اس کے قول کو جرح و تعدیل کے سلسلہ میں وہی بیان کرسکتا ہے جے علم سے مس بھی نہ ہو۔ پھراس بات کامہمل ہوناای سے ظاہر ہے کہ امام ابوحنیفہ کوقو دنیا جانتی ہے ان کے علم سے شرق و غرب درخشندہ و تابال ہے جس کے سامنے علم ، کی گر دنیں جھکی ہوئی ہیں۔ آدھی سے زیادہ امت مسلمہ ان کی تقلید کرتی ہے۔ مگر حجاج بن ارطاۃ کو کون جانتا ہیں۔ آدھی ہے زیادہ امت مسلمہ ان کی تقلید کرتی ہے۔ مگر حجاج بن ارطاۃ کو کون جانتا ہے۔ اس مقام پر ملک معظم ایو بی نے اسم المصیب فی کید الخطیب میں بہت تفصیل کے ساتھ بتایا یا ہے کہ امام ابو حضیفہ کون میں ؟ جے معلوم نہ ہواس سے معلوم کر لے۔

طلوع اسلام اوريحي بن سعيد القطان

اس کے بعد طلوع اسلام نے کی بن سعید قطان کا قول نقل کیا ہے کہ ان سے امام ابو حذیفہ کی حدیث والے تھے ہی کب ؟''
امام ابو حذیفہ کی حدیث کے متعلق دریافت کیا گیا تو کہا وہ حدیث والے تھے ہی کب ؟''
اس کی سند میں مجمد بن العباس خزاز ہے جس پر جرح گزر چکی ۔ خطیب نے بھی خوداس پر جرح کی ہے۔ (ج سافیہ ۱۲۱) کہ جب اس کے پاس اپنی کتاب نہ ہوتی تو ابو الحسن رزاز کی کتاب سے بغیر سائ کے روایت کردیتا تھا اور رزاز پر بھی جرح گزر چکی ہے کہ اس کی کتابوں میں اس کا بیٹا اضافہ کردیا کرتا تھا۔

کے اس دوایت کا نلط ہونااس سے بھی ظاہر ہے کہ کی بن سعیہ قطان کے متعلق کی بن معین نے اپنی تاریخ میں جو کتب خانہ ظاہر یہ ڈمشق میں ہے تھہ سے کی ہے کہ وہ بھی ، نی بن الجرائ کی طری امام ابوحنیف کے فتو ہے برخمال کیا کرتے تھے اور ظاہر ہے کہ کی بن سعید قطان جیسا محدث ایسے مخص کے فتاوی پر کیسے عمل کرسکتا تھا جس کو حدیث نبوی میں مبارت تامہ حاصل نہ ہو۔ ملامہ ابن عبد البر نے بھی کتاب الانتقاء میں کی بن سعید قطان کا امام صاحب کے فقاوی پر عمل کرنا بیان کیا ہے اور خود خطیب نے بھی صفحہ ۲۳۵ وصفحہ ۲۳۵ میں اس کوذ کر کیا ہے۔ ملامہ ذہبی نے بھی اپنی کتابوں میں اس کوفقل کیا ہے۔

طلوع اسلام کی ایک اور غلط بیانی

اس کے بعد کی بن معین کا قول طلوٹ اسلام میں نقل کیا گیا ہے کہ ان سے امام ابو صنیفہ کی حدیث کے متعلق دریافت کیا گیا تو یحیٰ نے کہا کہ ان کے پاس حدیثیں تھیں بی کتنی کہتم ان کے متعلق بوجیجتے ہو؟''

اس کی سند میں علی بن محمد بن مہران سواق ہے جو کہ دارقطنی کے ضعیف مشائخ میں سے ہے۔ اس روایت کا غلط ہونا ظاہر ہے کیونکہ کی بن معین حفی ہیں امام محمد ہا مع صغیر کوروایت کرتے ہیں۔ حافظ ابن عبدالبر نے انتقاء میں متعدد اسانید ہے لیکی بن معین کا یہ قول ذکر کیا ہے کہ ابو حنیفہ تقد ہیں۔ میں نے کسی کو انہیں ضعیف کہتے نہیں سا۔ یہ شعبہ ان کو لکھتے ہیں کہ میرے حکم ہے حدیث بیان کرو۔ اور شعبہ شعبہ بی ہے (کہ امیر المومین فی الحدیث ہی

طلوع اسلام کاایک اورافتراء

اس کے بعد طلوع اسلام میں ابو بکر بن انی داؤد کا قول نقل کیا گیا ہے کہ ابوصنیفہ نے کال ایک سو پچپاس حدیثیں روایت کی جیں اس میں بھی آ دھی حدیثوں میں غلطی کی ہے۔' ابو بکر بن انی داؤد پر جرح گزر چکی اس کوخود اس کے باپ امام ابوداؤد نے حجونا بتلایا ہے اور ابن صاحد وابن الاصبانی وابن جریر نے بھی اس کو کذاب کہا ہے۔ وہ ناصبی مجسم ہے۔ اس قابل نہیں کہ جرح وتعدیل میں اس کے اقوال سے احتجاج کیا جائے

کہ وہ خود ہی مجروح ہے۔ پھرامام ابوحنیفہ کے ستر ہ مسانید ہی میں ایک ہزار کے قریب حدیثیں موجود میں۔ کتاب الآ ثار ان کے علاوہ ہے امام صاحب کی حدیثوں کا سیج ہونا ''عقو د الجواہر المدیفہ'' ہے معلوم ہوسکتا ہے جس میں علامہ زبیدی نے امام صاحب کی ا یک ایک حدیث کو بیان کر کے بتلایا ہے کہ امام کے علاوہ اور کس سے اس کوروایت کیا ے۔ دنیا جانتی ہے کہ امام صاحب روایت حدیث میں بہت متشدد میں۔ جوراوی بغیر حفظ کے اپنے لکھے ہوئے پر ہی اعتماد کرے وہ اس کی روایت کو قبول نہیں کرتے۔ پھر ان کی حدیث غیر مجھے کیے ہو کتی ہے؟ ہم او پر بتلا چکے ہیں کہ امام ابوحنیفہ کے پاس حدیثوں کا بڑا ذخیرہ تھا جس میں ہے انہوں نے حار ہزار حدیثوں کو جن کا احکام ہے تعلق تھا منتخب فر مالیا تھا۔جیسا امام بخاریؓ نے جامع صحیح میں بحذف مکررات حیار ہزار حدیثوں کومنتخب کیا ہے۔ علامہ ذہبی نے تذکرہ الحفاظ میں امام صاحب کو حفاظ حدیث میں شار کیا ہے۔ اس لئے ابو بکر بن ابی داؤد کے قول مذکور کو وہی بیان کرسکتا ہے جس کوعلم حدیث ہے ذرا بھی مس نہیں ۔ کوئی عالم اس کی بات پر اصلا النفات نہیں کرسکتا۔ اگر ابن ابی داؤ دہیں پچھ بھی علم وتحقیق کی شان ہوتی تو اس طرح کی مہمل بات زبان ہے نہ نکالیا بلکہ ان حدیثوں کو بیان کرتا جن میں امام صاحب نے اس کے نز دیک خطا کی تھی اور ان کی خطا بھی ظاہر کرتا اور بیجھی بتلاتا کہ بیرحدیثیں اس نے کون می کتاب ہے شار کی تھیں ، یا کس کے واسطہ ہے اس کو پینجی تھیں ؟

طلوع اسلام میں سفیان توری کی طرف ایک قول کی غلط نسبت

اس کے بعد طلوع اسلام میں سفیان تو ری کا قول نقل کیا گیا ہے کہ ان کے سامنے ابو حنیفہ کا ذکر آیا تو کہا کہ ابو حنیفہ نہ تقہ تھے نہ مامون تھے'۔ الخ۔ اس کی سند میں علی بن احمد رزاز ہے جس کا بیٹا اس کی کتابوں میں اضافات کیا کرتا تھا اور وہ مغفل ان سب کوروایت کردیا کرتا تھا وہ علی بن محمد بن سعید موصلی ہے روایت کردیا ہے وہ بھی تقہ شبیں ہم پہلے اس پر جرح کر چکے ہیں۔ دوسری سند میں ابراہیم بن ابی اللیث نصر التریدی

ہے جس کے بارے میں کی بن معین کا قول ہے کہ اگر اس کے پاس اس آ دمی منصور بن المعتم بین (ثقات) بھی آ مدورفت کرتے جب بھی وہ کذاب ہی رہتا۔ ابن معین کے مادوہ اور بہت او گوں نے اس کوجھوٹا بتلایا ہے۔ سفیان توری بھلا الی بیہودہ بات زبان ہے کینے نکال سکتے تھے جب کہ وہ امام صاحب ہے بعض احادیث کی روایت بھی کرتے ہیں۔ چنانچے مسانیدامام میں الن کا امام صاحب سے روایت کرنا ثابت ہے اور واقعہ میہ کہ وہ ذخیہ طور ہے امام صاحب کے درس میں بھی شریک ہوتے تھے۔ بعض دفعہ امام صاحب نمان تو ان الفاظ سے روایت کرتے ساحب سفیان توری کے والد سے وئی روایت بیان کرتے تو ان الفاظ سے روایت کرتے تھے احب منا ابو ھذا المختفی خلف الاستو انہ ہم سے اس شخص کے باپ نے جو ستون کے چھے جیسے کر بیٹھے میں میر عدیث بیان کی۔''

''طلوع اسلام'' کی عمارت تاریخ خطیب کی لغویات پرقائم ہے

ہم اس فصل کے آخر میں جب محد ثین کے تحریفی الفاظ امام صاحب کی ثناء و صفت میں بیان کریں گے اس وقت معلوم ہوگا کہ سفیان توری امام صاحب کے کس قدر مداح تھے۔ اس وقت تو ہم تاریخ خطیب کی ان بے ہودہ لغویات کا پول کھولنا چاہتے میں۔ جو ہج وحین و کذابین کے والے سے امام صاحب کی شان میں روایت کی گئی ہیں۔ طلوع اسلام ان لغویات برکسی ممارت کا قائم کرنا اگر فریب خوردگی نہیں ہے تو عوام کو مغالط میں وَ النّے کا اور دھوکہ وینے کے سوا اور کیا ہے؟ کیا ادارہ طلوع اسلام میں کوئی ہجی ایسا صاحب علم نہیں جے سومعلوم ہوکہ تاریخ خطیب کی ان لغویات و مذیانات کا جواب ایک و ونہیں متعدد کتابوں میں ویا جاچکا ہے؟ اگر جواب اثبات میں ہے تو ہم کو ہتا ایا جواب ایک دونہیں متعدد کتابوں میں ویا جاچکا ہے؟ اگر جواب اثبات میں ہے تو ہم کو ہتا ایا جائے کہ اس حقیقت کو جانتے ہوئے کھر کس لئے ان بے ہودہ باتوں سے مسلمانوں کے جائے کہ اس حقیقت کو جانتے ہوئے کھر کس لئے ان بے ہودہ باتوں سے مسلمانوں کے قلوب کو مجروح کیا گیا ہے؟ اور اگر جواب نفی میں ہے تو ایسے ادارہ کو ہم گر بیدی نہیں پہنچتا کا دیے آرگن کا نام طلوع اسلام رکھیں اور مسائل علمیہ وا دکام شرعیہ میں داخل در معقول کہ این کے آرگن کا نام طلوع اسلام رکھیں اور مسائل علمیہ وا دکام شرعیہ میں داخل در معقول کہ این کے آرگن کا نام طلوع اسلام رکھیں اور مسائل علمیہ وا دکام شرعیہ میں داخل در معقول

تاریخ خطیب صفحہ ۱۹ وصنی ۴۵۰ میں آحمہ بن عطید کی بیر وایت بسند سیجی موجود ہے کہ یکی بیر وایت بسند سیجی موجود ہے کہ یکی بن معین سے پوچھا گیا کیا سفیان (توری) نے امام ابو صنیفہ سے روایت کی ہے؟ کہا ہاں ابو صنیفہ ثقد میں اور حدیث میں سیجے اور اللہ کے دین میں قابل اطمینان و اعتماد ہیں۔

احد بن الصلت يرخطيب كى جرح مهمل ب

خطیب نے احمد بن عطیہ پر جرت کی ہے کہ وہ احمد بن الصلت کے نام سے مشہور ہے تقد نہیں ہے گراحمد بن الصلت کا جرم اس کے سوا کچھ نہیں ہے کہ اس نے امام ابو حفیفہ کے مناقب میں کتاب کا ھی اور عبداللہ بن جزاء سحافی ہے امام صاحب کا روایت کرنا بیان کیا ہے۔ حالا نکہ اس میں احمد بن الصلت منفر ونہیں ہے بلکہ ابن عبدالبر نے جامع بیان العلم جلداصفی کے میں دوسر ہے طریق الصلت منفر ونہیں ہے بلکہ ابن عبدالبر نے جامع بیان العلم جلداصفی کے میں دوسر ہے طریق ہے جس میں احمد بن الصلت نہیں ہے۔ امام صاحب کا ساع عبداللہ بن جز اُزبیدی سے بیان کیا ہے اور ابن سعد کے حوالہ ہے اس کی تصریح کی ہے کہ امام ابو صنیفہ نے حضرت اس بن مالکہ اور عبداللہ بن جز اُصحافی کو دیکھا ہے۔

عبدالله بن جز أصحابي كاس وفات

ر ہاذبی کا یہ کہنا کہ عبداللہ بن جزا، کا انقال ۸۱ھ میں بمقام مصر ہوا ہے۔ ان
کو امام صاحب نہیں پاکتے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ قرن اول یعنی صحابہ کی ولادت اور
وفات کے سنہ میں بہت اختلافات ہیں۔ کیونکہ وفیات کے باب میں کتابیں بہت مدت
کے بعد لکھی ٹنی میں۔ اس لئے کسی ایک شخص کی روایت ہے کسی کے بن وفات پر قطعی حکم
لگانا وشوار ہے۔ ویکھوائی بن کعب رضی اللہ عنہ بڑے مشہور صحائی ہیں۔ ان کے بن وفات
میں بہت اختلاف ہے۔ کسی نے ۱۸ھ کہا کسی نے ۲۲ھ کہا ہے۔ ذہبی کو اس پر اصرار
ہے۔ حالانکہ واقعہ یہ ہے کہ وہ ۳۲ھ تک زندہ رہ باور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں جمع قرآن میں دوہرے سخابہ کے ساتھ شرکیہ ہتے۔ جیسا طبقات ابن سعد

میں تصریح ہے۔عبداللہ بن جزا ، حمانی کا وہ درجہ کہاں جو حضرت الی بن عب کا ہے تو ان کی وفات میں اختلاف ہونا چنداں بعیر نہیں۔ چنانجیدسن بن ملی غرانوی نے میداللہ بن جزاء کی وفات ٩٩ھ میں بیان کی ہے۔ ہمارے نزدیک ای قول کا سیح ہونا قرین قیاس ے اور احمد بن الصلت کی روایت قابل اعتماد ہے۔خصوصا جبکہ ابن البی خیثمہ نے اپنے ہیے عبداللہ ہے کہا تھا کہ بیٹا اس شخص کی روایات کولکھ لیا کرو۔ کیونکہ وہ ہمارے ساتھ مجلس (حدیث) میں سر سال سے حدیثیں لکھتار ہا ہے۔ مراد احمد بن الصلت ہاں کی سند عالی ہے۔ اس سے بہت لوگوں نے حدیث روایت کی ہے۔ جن میں بڑے بڑے آئمہ بھی شامل ہیں مگر اہل تعصب اس کو کس طرح پر داشت کر کئے ہیں جبکہ وہ ابن عینیہ ہے یہ بات نقل کرتا ہے کہ علماء حیار میں۔عبداللہ بن عباس اپنے زمانہ میں شعبی اپنے زمانہ میں، ابو صنیفہ اپنے زمانہ میں، اور سفیان نوری اپنے زمانہ میں۔ کیونکہ تاریخ خطیب میں اضافہ کرنے والے تو سفیان بن عینیہ کو امام صاحب کی مذمت کرنے والوں میں شار کرتے ہیں اور جن راویوں کے ذریعہ سے مذمت نقل کی گنی ہے۔ان کی حقیقت حال کو ہم اوپر بیان کر چکے میں۔اور بتلا چکے میں کہ سفیان بن عینیہ امام صاحب کے شاگر دول اور مداحوں میں ہے میں۔ان کی طرف ہے امام صاحب کی شان میں مذمت روایت کرنا مجروحین گذامین ہی کا کام ہے۔

آج تک بوری امت اسلامیه امام ابوحنیفه کوامام اعظم کے لقب

سے یاد کرتی آئی ہے

اگر عبداللہ بن عباس وقعنی وتو رئی کی صف میں امام ابوحنیفہ کوشار کرنے کی وجہ ہے احمد بن الصلت جھوٹا ہوگیا۔ تو کیا کی بن عین کوبھی جھوٹا کہا جائے گا؟ جن سے خطیب کے استاد صمیر کی نے عمد وسند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ فقہا چار ہیں۔ ابو حنیفہ مفیان ، ما لک اور اوز ائل ۔ اور پوری امت اسلامیہ نے ہرزمانہ میں امام ابو حنیفہ کو اتنہ مند اسلامیہ نے ہرزمانہ میں امام ابوحنیفہ کو اتنہ مند اب میں سب سے پہلے رکھا اور امام اعظم کے لقب سے یاد کیا ہے۔ اور خود خطیب نے میں سب سے پہلے رکھا اور امام اعظم کے لقب سے یاد کیا ہے۔ اور خود خطیب نے

اسانید جیدہ کے ساتھ بڑے بڑے اماموں کا یہ تول روایت کیا ہے کہ امام ابوحنیفہ اپنے زمانہ میں سب سے بڑے عالم بھے اور امام ابوحنیفہ کے علم نے شرق وغرب کو بحردیا ہے۔ جس پرمورخ این اثیر کے قول کے موافق آ دھی امت عمل کر رہی ہے۔ اور علامہ علی قاری شارح مشکوۃ کے نزدیک دو تہائی امت چل رہی ہے۔ اس کے بعد طلوع اسلام کس ڈھٹائی سے کہتا ہے کہ مندرجہ بالا آ را ،کو سامنے رکھئے اور غور کیجئے کہ یہ کن لوگوں کی رائے ہے۔ اور کس کے متعلق ہے؟ ان میں کا برشخص حدیث اور علم رجال کا ستون شکیم کیا گیا ہے۔'

سجان الله! سند کے اخیر میں سفیان توری ہے کی بن سعید قطان ، یکی بن معین کا نام آنے ہے ہی ہی میں کا کہ ان اسا تین امت کا یہ فیصلہ امام ابو صنیفہ کے متعلق ہے۔ یہ ند دیکھا گیا کہ سند کے شروع اور وسط میں کتنے کذاب و ضاع اور مجروعین دہرے ہوئے ہیں۔

خوابول کے سہارے

تاریخ خطیب میں امام ابوصفیفہ کی ندمت کو ایک خواب پرختم کیا گیا ہے اور اس کواپنے خاتمہ کااندیشہ کئے بغیر لکھ دیا گیا۔

سند کی ابتداء میں عبداللہ بن جعفر بن درستویہ دراہیمی ہے جس پر برقائی اور لا لکائی کی جرح بار بارگزر چکی ہے کہ شخص مہم ہے اس کو جب کوئی چند درہم دے دیتا تو ایک با تیں کر دیتا تھا جو اس نے کس سے نہیں تھیں۔ سند کی انتہا بشرین ابی الازھر نیسا پوری پر ہے جو نیشا پور میں فقہا حفیہ کے امام تھے اور سب علاء سے زیادہ امام ابو حنیفہ کے امام تھے اور سب علاء سے زیادہ امام ابو حنیفہ کے تام کے تبعی اور ان کی تعظیم کرنے والے تھے۔ یقینا یہ خواب وضع کر کے بشرین ابی الاز ہر کے سرتھو یہ دیا گیا۔ جیسا تاریخ خطیب میں امام صاحب کے دوسر سے شاگر دوں کی زبان سے بھی ان کی خدمت میں بہت با تیں وضع کر کے بیان کر دی گئی ہیں۔ سبحہ میں نہیں آتا کے دخطیب کی زبان یا قلم سے یہ خواب کیسے نکل سکتا ہے۔

امام ابوحنیفه کی مقبولیت کے متعلق چندخواب

حالا نکہ امام محمد بن حسن کے ترجمہ میں اس نے (جلد اسفی ۱۸۲) پرعمہ ہ سند سے خود ہی بیہ خواب نقل کیا ہے کہ ابن ابی رجاء قاضی فر ماتے ہیں کہ میں نے محمویہ سے سناجن کو ہم ابدال میں شار کرتے تھے۔ کہ میں نے امام محمد بن حسن کوخواب میں دیکھا تو پوچھا آپ کا انجام کیسا ہوا؟ کہا مجھ سے حق تعالی نے فر مایا کہ میں نے تم کوعلم کا خزانہ اس لئے نہیں بنایا تھا کہ تم کوعذاب دوں۔ میں نے پوچھا کہ امام ابو یوسف کا کیا حال ہے؟ فر مایا وہ ابو یوسف میں اوپر ہیں۔ میں نے پوچھا امام ابو صنیفہ کا کیا حال ہے؟ فر مایا وہ ابو یوسف سے بھی اوپر ہیں۔

اگر خطیب کوخوابول سے احتجان کرنا تھا۔ تو اس خواب کو بھی یہال غل کر دینا تھا۔
علامہ حافظ ابن عبدالبر نے کتاب الانتقاء میں اس خواب کو دوسری سند سے
بیان کیا ہے۔ جس میں احمد بن الصلت نہیں ہے جس کوخطیب نے گرانا چاہا ہے۔ حالا نکہ
وہ تقد ہے۔ وہ عمدہ سند ہے حمد بن شجاع ہے روایت کرتے ہیں کہ جمیں ابور جاء نے خبر
دی۔ جوعبادت اور بزرگ میں بڑے درجہ پر تھے کہ امام حمد بن الحن کوخواب میں دیکھا۔
پوچھا اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا برتاؤ کیا؟ کہا مجھے بخش دیا میں نے کہا اور امام ابو
پوچھا اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا برتاؤ کیا؟ کہا مجھے بخش دیا میں نے کہا اور امام ابو
پوسف؟ کہا وہ مجھ سے بھی بلند درجہ پر ہیں۔ میں نے کہا اور امام ابو حذیفہ؟ کہا ارہ وہ تو

اس خواب کواس سندے خطیب بھی روایت کرسکتا تھا۔ کیونکہ اس کے شخ متقی نے بھی صیدلانی ہے اس کوروایت کیا ہے۔

حافظ صمیری نے اپنی کتاب اخبارالی صنیفہ واصحابہ میں اچھی سند ہے محمد بن الی رجاء سے روایت کیا ہے کہ بن الحن کوخواب میں دیکھا تو بچھا آپ کے ساتھ اللہ تعالی نے کیا معاملہ کیا؟ فرمایا مجھے جنت میں واخل کر دیا اور فرمایا کہ میں نے تم کوعلم کا فرانہ اس لئے نہیں بنایا کہ تم کوعذاب دوں۔ میں نے کہا اور

امام ابو پوسف؟ کہاوہ تو مجھ ہے ایک درجہاو پر تیں۔ میں نے کہا کہ اور امام ابوعنیف؟ کہاوہ تو اعلی علمین میں ہیں۔اس سند ہے بھی خطیب بیخواب روایت کرسکتا تھا۔ کیونکہ بیاس کے استاد صمیری کی روایت ہے ہے۔ جن کوخطیب ثقة بتلاتا اور ان کی بہت تعریف کرتا ہے۔ حافظ ابن الى العوام نے بھی اچھی سند ہے اس خواب کو ابوعلی احمد کے حوالہ ہے محمد بن الی رجاء ے ابورجاء ے ای طرح روایت کیا ہے۔ پھر حافظ ابن ابی العوام نے دوسری سند کے ساتھ ابونعیم فضل بن وکین ہے روایت کیا ہے کہ میں حسن بن صالح کے یاس اس دن کے آخری حصہ میں گیا۔جس میں وہ اینے بھائی علی بن صالح کو فن کر چکے تھے۔تو انہوں نے ایک اچھا خواب بیان کیا۔ ابونعیم کہتے میں کہ چند دنوں کے بعد میں حسن بن صالح کے یاس پھر گیا۔ تو مجھے و مکھتے ہی ہولے ابونعم التمہیں خبر بھی ہے۔ آئ رات میں نے اپنے بھائی علی بن صالح کود یکھا کہ وہ سبز کیڑے سنے ہوئے میرے پاس آئے میں نے کہاتمہاراتو انقال ہو چکا ہے؟ کہاماں۔ میں نے کہا کہ پھر پیسز کیڑے تمہارے بدن پر کیوں ہیں؟ کہا یہ جنت کے سندس واستبرق میں اور میرے پاس تمہارے واسطے بھی ایسے ہی کیڑے میں۔ میں نے كہاالله تعالى نےتم ہے كيامعامله كيا؟ كہا مجھے بخش ديا اور ميرى وجه ہاورامام ابوصنيفه كي وجه ے فرشتوں برمبابات کی (یعنی خوشی کا اظہار فرمایا) میں نے کہا ابوصیفے نعمان بن ثابت؟ کہا ال - س نے کہاان کا ورجہ کہال ہے؟ کہا جارے یاس بی اعلی علیین میں ہے۔ قاسم بن . غسان راوی کہتے میں کہ ابونعیم جب بھی امام ابوحنیفہ کا تذکرہ کرتے یا کوئی دوسرا امام صاحب کا تذکرہ ان کے سامنے کرتا تو فرمات بخ بخ فی اعلیٰ علیمین واہ واہ سجان القدوہ تو اعلیٰ علمین میں ہیں۔ پھریہ داقعہ بیان کیا کرتے۔

حضرت مولينا ظفر احمرصاحب عثاني رحمه الله كاا پناخواب

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس فصل کو اپنے ایک خواب پر نتم کروں جوائی ماہ رجب میں ویکھا ہے کہ حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالی عنها میرے پاس تشریف لائیں اور فرمایا السلام علیم و رحمة اللہ یا آئ کے قریب کوئی لفظ تھا، میں نے دریافت کیا آپ کون میں؟ میں نے بہی نانہیں۔ فرمایا میں ام المومنین عائشہ ہوں۔ میں تم

کود کیچرکر بہت خوش ہوئی اور اگر رسول النہ صلی اللہ علیہ وسلم تم کو دیکھیں گے۔ تو آپ بھی بہت خوش ہو نکے اور میر ہے خیال میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی زیارت اسی وجہ سے نصیب ہوئی کہ میں ان ایام میں اللہ کے ایک مقبول بند ہے فقیہ الامۃ امام ابو صنیفہ کے اور سے غلط انتہامات کو دور کر رہا ہوں اور حضرت عائشہ صدیقہ ہم اس شخص کیلئے موجب تسلی میں۔ جس پر کذا بین نے جھوٹے الزامات لگائے ہوں کہ حضرت صدیقہ پر بھی منافقین نے واقعہ افک میں جھوٹی تہمت لگائی تھی۔ جس سے ان کا بری اور پاک ہونا سورۃ النور کی آیات میں بیان کیا گیا ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہ رشی اللہ عنہا فقہاء صحابہ میں سے میں ان کوفقیہ الامت امام اعظم ابوصنیفہ سے ضاص مناسبت ہاں گئے ان کے میں کہ اس کے ان کے کہا میں سے میں ان کو فقیہ الامت امام اعظم ابوصنیفہ سے فاص مناسبت ہاں گئے ان کے کہا مام صاحب کا بہتر یہ بارگاہ رسالت پھر بارگاہ صدیت میں بھی قبول ہوگیا ہے۔ احفر کہا مام صاحب کا بہتر یہ بارگاہ رسالت پھر بارگاہ صدیت میں بھی قبول ہوگیا ہے۔ احفر نے امام صاحب کا بہتر یہ بارگاہ رسالت پھر بارگاہ صدیت میں بھی قبول ہوگیا ہے۔ احفر نے امام صاحب کا بہتر یہ بارگاہ رسالت پھر بارگاہ صدیت میں بھی قبول ہوگیا ہے۔ احفر نے امام صاحب کا بہتر یہ بارگاہ رسالت پھر بارگاہ صدیت میں بھی قبول ہوگیا ہے۔ احفر ان میں مصورہ خانقاء امداد یہ تھا نہ بھون کے مسودات میں محفوظ ہے۔ المد تعالی اس کے اور اس کا مسورہ خانقاء امداد یہ تھا نہ بھون کے مسودات میں محفوظ ہے۔ المد تعالی اس کے اور اعلی اس کا مسورہ خانقاء امداد یہ تھا نہ بھون کے مسودات میں محفوظ ہے۔ المد تعالی اس کے اور اعلی اعرب کے بقہ حصوں کی طاعت کی کوئی صورت بیدا فرائیں ۔ آمین ۔

طلوع اسلام کی ایک اور غلط بیانی

اس کے بعد طلوع اسلام نے ''امام ابو یوسف کے متعلق ائمہ رجال کی رائے کا عنوان قائم کر کے عبداللہ بن مبارک سے ان کی غدمت نقل کی ہے۔ گر اس کی کوئی سند بھی ایسے مجروحین سے خالی نہیں۔ جن کی روایت سے احتجاج ائمہ رجال کے نزدیک جائز نہیں۔ جیسے سلم بن سالم۔ علی بن مہران۔ عبیدة الخراسانی اورعبدالرزاق بن عمراوران ہی جیسے دوسر سے مجروحین ہیں۔

صریح کذب بیانی

کمال یہ ہے کہ تاریخ خطیب جدد ۱۳ صفحہ ۲۵۱ وصفحہ ۲۵۵ میں ابن المبارک کی طرف یہ بات بھی منسوب کی گئی ہے کہ جب امام ابو یوسف کا انتقال ہوا۔ اور اس کی خبر

ابن المبارك كوئينجى تو كہا يعقوب الشقى حالانك بالا تفاق عبدالله بن مبارك كا انقال امام ابو يوسف كے انقال كے وقت دوبارہ زندہ ہوكر دنيا ميں يہ بات كہنے آئے تھے۔ حق تعالی جھوٹوں كو اس طرح رسواكيا كرتا ہے۔ وقتى اللہ المومنين القتال۔

ایک اور دروغ

اس کے بعدامام بخاری نے قل کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم نے نعمان (امام ابو عنیف) کا قول نقل کیا ہے کہ تم لوگوں کو یعقوب (امام ابو یوسف) پر تعجب کیوں نہیں متالہ اس نے بھی نہیں کہ'۔ اس آتا۔ اس نے بھی نہیں کہ'۔ اس روایت کا غلط ہونا اس سے ظاہر ہے کہ امام بخاری نے امام ابو حضیفہ کو نہیں پایا۔ درمیان میں واسط ہے۔ جس کا نام ظاہر نہیں کیا گیا۔ اگر وہ واسط حمیدی یا نعیم بن حماد ہے تو ہم بتلا چکے واسط ہے۔ جس کا نام ظاہر نہیں کیا گیا۔ اگر وہ واسط حمیدی یا نعیم بن حماد ہے تو ہم بتلا چکے واسط ہے۔ بین کہ ان دونوں کی کوئی روایت بھی امام ابو حنیفہ کے بارہ میں قابل قبول نہیں ہے۔ اگر کوئی اور واسط ہے تو جب تک نام معلوم نہ ہو مجبول کی روایت پراعتاد نہیں کیا جاسکتا۔

امام احمد بن حنبل امام ابو یوسف کی تعریف کرتے ہیں

اس کے بعد امام احمہ بن حنبل اور یخیٰ بن معین ہے ان کی ندمت نقل کی گئی ہے۔ حالانکہ احمد بن کامل شجری صاحب ابن جریر نے کہا ہے کہ یحیٰ بن معین اور احمد بن حنبل اور علی بن المدینی تینوں کا اس بات پر اتفاق ہے کہ امام ابو یوسف نقل روایات میں ثقہ ہیں۔ ان کے زمانہ میں ان سے مقدم کوئی نہ تھا۔ علامہ ابن الجوزی نے اپنی کتاب اخبار الحفاظ میں امام ابو یوسف کو ان سوافراد میں شار کیا ہے جن کی قوت حافظ ضرب المثل تھی۔ یہ کتاب کتب خانہ ظاہریہ دہشتی میں صحفوظ ہے۔

تاریخ خطیب کی دارقطنی کی طرف غلط نسبت

اس كے بعد داقطنی في تقل كيا كيا ہے كمان سے امام ابو يوسف كے متعلق بوجھا

گیا تو انہوں نے کہا کہ وہ محمہ بن اُسن کی نسبت زیادہ تو ی ہیں مگر اندھوں میں کانے ہیں۔' میر دوایت بھی غلط ہے۔ کیونکہ دار قطنی نے اپنی کتاب''غرائب الک میں امام محمہ کو ثقات حفاظ متقین میں شار کیا ہے اور جب امام ابو یوسف ان ہے بھی زیادہ قو ی ہیں تو وہ تو ثقہ حافظ متقین ہے بھی او پر ہوئے ایس تاریخ نمیب میں دارقطنی کی طرف جو قول منسوب کیا گیا ہے۔ وہ محض بکواس ہے۔

طلوع اسلام کا دروغ بے فروغ

اس کے بعد طلوع اسلام نے ''امام محمہ بن الحن کے متعلق ائمہ رجال کی رائے ''
کا عنوان قائم کر کے بچیٰ بن معین وغیرہ ہے ان کا کذاب ہونافقل کیا ہے اس دروغ

ہ فروغ کو لکھتے ہوئے ان لوگوں کوشرم نہیں آتی۔ کیا ان کونظر نہیں آتا کہ ان اقوال کی

سندوں میں وہی ہالکین مجروصین دہرے ہوئے ہیں۔ جن پر ہم بار بار جرح نقل کر چکے

ہیں۔ اس لئے یہ سب اقوال دیوار پر مار دینے کے قابل ہیں ہم او پر دار قطنی کا قول نقل کر

ہیں۔ اس لئے یہ سب اقوال دیوار پر مار دینے کے قابل ہیں ہم او پر دار قطنی کا قول نقل کر

چکے ہیں کہ انہوں نے ''غرائب مالک' 'میں امام محمہ کو ثقات حفاظ متقین میں شار کیا ہے۔

اب ہم مناسب سمجھتے ہیں کہ امام ابو صنیفہ ، امام ابو یوسف اور امام محمہ کے متعلق محمد شین کے اقوال توثیق و تعدیل بھی نقل کر دیں جوان حضرات کی مدح و ثناء میں صحیح اور

حسن اور عمرہ اسانید سے روایت کئے گئے ہیں۔ تاریخ خطیب بغدادی کا مطالعہ کرنے والے اگر اساء رجال کا بچھ بھی علم رکھتے ہیں تو وہ خود فیصلہ کر گئتے ہیں کہ ان حضرات کی مدح و ثناء میں اور مذمت میں جو اقوال روایت کئے گئے ہیں ان کی سندیں کیسی ہیں اور مذمت میں جو اقوال روایت کئے گئے ہیں ان کی سندیں کیسی ہیں اور مذمت میں جو اقوال روایت کئے گئے ہیں ان کی سندیں کیسی ہیں اور مذمت میں جو اقوال روایت کئے گئے ہیں ان کی سندیں کیسی ہیں اور مذمت میں جو اقوال ہیں ان کی سندیں کیسی ہیں اور مذمت میں جو اقوال ہیں ان کی سندیں کیسی ہیں اور مذمت میں جو اقوال ہیں ان کی سندیں کیسی ہیں اور مذمت میں جو اقوال ہیں ان کی سندیں کیسی ہیں اور مذمت میں جو اقوال ہیں ان کی سندیں کیسی ہیں اور مذمت میں جو اقوال ہیں ان کی سندیں کیسی ہیں اور مذمت میں جو اقوال ہیں اس کے دست میں ہیں جو اقوال ہیں کیسی ہیں سی میں ہیں اور مذمت میں جو اقوال ہیں کیسی ہیں اس کی سندیں کیسی ہیں اور مذمت میں جو اقوال ہیں کی سندیں کیسی ہیں اور مذمت میں جو اقوال ہیں کی سندیں کیسی ہیں ہیں ہیں جو اقوال ہیں کیسی کی سندیں کیسی ہیں ہوں کیسی ہیں ہوں کی کیسی ہیں ہوں کیسی ہیں ہوں کیسی ہیں ہوں کیسی ہیں ہوں کیسی ہوں کی کیسی ہوں ہوں کیسی ہوں کی ہوں کی کیسی ہوں ہوں کی کیسی ہوں کیسی ہیں ہوں کیسی ہ

ا دار قطنی نے اس کتاب میں صدیث رفع یدین عندالرکوئ روایت کر کے اس اعتر بنس کا جواب دیا ہے کہ امام ما لک نے صدیث رفع یدین عندالرکوئ کوموطامیں روایت نہیں کیا تو دار قطنی نے کہا کہ اس صدیث کو امام ما لک سے میں ثقات حفاظت متقین نے روایت کیا ہے جن میں سے محمد بن انسن المشیبانی اور یکی بن سعید قطان میں ۔ (نصب الراب یا) ان میں سب سے پہایا نام امام محمد کا ہے تو وہ نہر اول کے اُتقد حافظ مین ہوئے۔

الا مام محمد بن الحسن الشبياني "

جبہد مطلق اور بہت بڑے امام بیں۔ بڑے بلاے نے ان سے استفادہ کیا ہے امام احمد بن ضبل سے بوچھا گیا کہ بیمسائل دقیقہ آپ نے کہاں سے لئے ہیں؟ فرمایا محمد بن الحسن کی کتابوں سے خطیب بغدادی کے امام شافعی نے ان سے بی فقہ حاصل کیا ہے۔ اسی طرح امام ابونبید قاسم بن سلام اور امام اسد بن الضرات جو فد بہب امام ما لک کو مدون کرنے والے ہیں۔ اور فقہ میں ان بی کے شاگرد ہیں۔ دارقطنی نے '' غرائب مالک'' میں ان کو ثقہ حفاظ متقنین میں شار کیا ہے۔ یکی بن معین فرماتے ہیں کہ میں نے جامع صغیر امام محمد سے بی ہے۔ ابن المدینی کہتے ہیں کہ محمد بہت سے ہیں۔ امام شافعی جامع صغیر امام محمد کا ہے۔ تاریخ خام شام محمد کا ہے۔ تاریخ شام ہے۔ کو دفات کے چیسال بعد فروغ حاصل محمد کا ہے۔ تاریخ شام ہے۔ کو امام شافعی رحمہ اللہ کے اجتہاد کو امام محمد کی وفات کے چیسال بعد فروغ حاصل بوا ہے۔ تو ان کی شان میں بے بودہ اقوال نقل کرنا خطیب بغدادی کے امام شافعی کی شان کو پست کرنا اور ان کے علم پر دھب لگانا ہے۔

تانيب

امام ابو صنیفہ کی صحبت میں بالالترام رہے۔ ان سے فقہ و حدیث حاصل کیا۔
سفیان توری قیس بن الربیع عمر بن زر۔ مسعر بن کدام وغیرہ سے حدیث بی شام میں امام
اوزائی وغیرہ سے اور مدینہ میں امام مالک وغیرہ سے حدیث بی ۔ ان سے امام شافعی نے حدیث روایت کی۔ چنانچے مسند شافعی میں ان کی روایتیں امام محمد سے موجود ہیں۔ ابوعبید
قاسم بن سلام اور ہشام بن عبیدالقدرازی، ابوسلیمان جوز جانی علی بن سلم طوی، ابوجعفر احمد بن محمد بن مبران نے اور بہت او گوں نے ان سے روایت کی ہے۔ امام شافعی فرمات میں کہ بھے سے امام شحمد نے فرمایا کہ میں نے امام مالک کے پاس تین سال قیام کیا۔ اور میں سات سو سے زیادہ حدیثیں ان کی زبان سے سی جیں۔ طالانکہ امام مالک خود حدیث بہت سات سو سے زیادہ حدیثیں ان کی زبان سے سی جیں۔ طالانکہ امام مالک خود حدیث بہت سے بی جے۔ اگر امام محمد کا قیام ان کے پاس

طویل عرصہ تک نہ ہوتا اور ان کی عزت امام ما لک کے دل میں نہ ہوتی ، تو یہ بات ان کو حاصل نہ ہوئکتی تھی۔ امام محمد بھی موطا ما لک کے راو ایوں میں شار کئے جاتے ہیں۔ (تعجیل المنفعة)اوراو پر گزر چکا که دارقطنی نے امام محمر کوانی کتاب غرائب مالک میں ثقات حفاظ میں شارکیا ہے۔ رئے نے امام شافعی سے روایت کیا ہے۔ وہ فرماتے میں کہ میں نے امام محرے ایک اونٹ کے بوجھ کے برابر کتابیں پڑھی میں۔امام شافعی اور احدین حنبل ان کی بہت عظمت کرتے تھے۔ (تعجیل المنفعة) ذہبی نے میزان میں کہا ہے کہ امام محمد مالک بن انس ے روایت کرتے ہیں ۔ وہ علم کا سمندر ہیں، اور مالک کی حدیثوں میں قوی میں۔ میں کہتا ہوں کہ جب وہ مالک ہے روایت کرتے میں قوی میں توجن مشائخ کوفہ کی صحبت میں امام مالک سے بھی زیادہ رہے ہیں ان کی حدیثوں میں توی کیوں نہ ہوں گے۔ابن سعد کہتے ہیں کہ امام محمد کی پیدائش جزیرہ میں ہوئی تھی اورنشو ونما کوفیہ میں ہوا۔ انہوں نے حدیث کی روایت میں کوشش کی اور بہت حدیثیں سنیں ۔ کوفیہ سے بغداد آئے تو لوگ ان کے پاس کثرت ہے آمدورفت کرتے تھے اور حدیث وفقہ سنتے تھے۔خطیب کی روایت میں اتنا اور زیادہ ہے کہ جب وہ امام مالک ہے روایت کرتے تو گھر بھر جاتا اور لوگ اس کثرت ہے حدیث سننے آتے کہ جگہ تنگ ہو جاتی۔اس سے انداز ہ کرلیا جائے که علماء کے قلوب میں امام محمر کی کس قدرعظمت تھی۔

الامام ابو يوسف يعقوب بن ابراهيم الانصاري

مجہد مطلق بیں بڑے بڑے جہتدین کے استاذی بیں۔ ابن حبان کو اگر چہ حنفیہ سے بہت زیادہ انحراف ہے مگر امام ابو یوسف کے متعلق فرماتے ہیں کہ حافظ متحن ہیں۔ بہت نیک تھے۔ پے در پے روزے رکھتے تھے اور علامہ ذہبی فرماتے ہیں کہ قاضی القصااۃ بنے کے بعد بھی دوسور کھتیں ہر رات پڑھتے تھے۔ حافظ طلحہ بن جعفر معدل فرماتے ہیں کہ امام ابو یوسف کی شان مشہور ہے۔ ان کی فضیلت ظاہر ہے امام ابو حنیفہ کے شاگرد اور این زمانہ میں سب سے زیادہ فقیہ تھے ان کے زمانہ میں کوئی ان سے مقدم نہ تھا۔ ملم اور

قضااور ریاست وقد رومنزلت میں انتہائی درجہ پر تھے۔ سب سے پہلے ان ہی نے مذہب ابوصنیفہ کے اصول فقہ میں کتا ہیں تصنیف کیں۔ مسائل کا اطلا کیا فقہ حفی کوتمام اطراف عالم میں پھیلا یا ہے۔ ہلال بن یحیٰ بھری فرماتے ہیں کہ امام ابو یوسف تفییر ومغازی اور تاریخ عرب کے حافظ تھے۔ ان کے علوم میں فقہ سب سے کم درجہ پرتھا۔ یعنی ان کا فقہ جس درجہ کا ہے اس کوتو عالم اور جابل سب جانتے ہیں۔ علامہ ذہبی نے یحیٰ بن خالد کے حوالہ سے بیان کیا ہے کہ ابو یوسف ہمارے یہاں آئے اور فقہ ان کے علوم میں سب سے کم درجہ کا محمل تھا۔ انہوں نے ابنی فقہ سے شرق وغرب کو مالا مال کر دیا ہے۔ اور یکیٰ بن معین سے دوری نے روایت کیا ہے کہ ابو یوسف صاحب حدیث اور صاحب سنت تھے۔ (یعنی متبع سنت تھے۔ (یعنی متبع سنت تھے۔ (یعنی متبع سنت تھے۔ اور کی بن کی طرح تشبیہ یا تجمم کے قائل نہ تھے)۔

امام ابو يوسف كاحافظه

ابن جریر نے اپنی کتاب الذیل المذیل میں لکھا ہے کہ ابو یوسف بعض محدثین کی مجلس میں حاضر ہوتے اور اس سے بچاس ساٹھ حدیثیں سنتے پھرمجلس سے باہر آکر سب حدیثوں کو بجنسہ بیان کر دیتے تھے اور اس سے ان کی قوت حافظ کا اندازہ ہوسکتا ہے۔ اس لئے ابن الجوزی نے ان سوافراد میں ان کو شار کیا ہے جن کی قوت حافظ ضرب المثل تھی۔ جیسا ہم نے اوپر بیان کیا ہے (تانیب)

اسلام میں سب سے پہلے قاضی القضاة

سب سے پہلے قاضی القضاۃ کا لقب ان ہی کو دیا گیا۔ علامہ ذہبی نے اپنی کتاب تذکرۃ الحفاظ میں امام ابو یوسف کو حفاظ حدیث میں شارکیا۔ اور الامام العلامة فقیہ العراقین کے لقب سے یاد کیا ہے۔ انہوں نے ہشام بن عروہ اور ابو اتحق شیبانی اور عطا بن اسائب اور اس طبقہ کے دوسرے محدثین سے حدیث نی۔ اور ان سے امام محمد بن المحمد بن المحمد بن الولید اور یکی بن معین اور ملی بن الجعد (شخ البخاری) اور بہتے گلوق نے روایت کی ہے۔ امام مزنی نے کہا ہے کہ ابو یوسف سب سے البخاری) اور بہتے گلوق نے روایت کی ہے۔ امام مزنی نے کہا ہے کہ ابو یوسف سب سے

زیادہ متبع حدیث ہیں۔ امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ ابو یوسف حدیث میں عدل و انصاف ہے کام لیتے تھے۔ ابن معین فرماتے ہیں کہ اسحاب الرائے میں ابو یوسف سے زیادہ حدیث کا عالم اور زیادہ مضبوط دوسرائبیں محمود بن غیلان کہتے ہیں کہ میں نے بزید بن ہارون ہے یو چھا کہ ابو یوسف کے بارہ میں آپ کیا فرماتے ہیں۔ کہا میں ان سے خود روایت کرتا ہوں۔

ابن عدى كاقول

ابن عدى نے کہا کہ اہل الرائے میں ابو یوسف ہے زیادہ حدیث کا عالم نہیں۔
بہا اوقات وہ اپنے اصحاب کی مخالفت کرتے اور آثار کا اتباع کرتے ابن عدی فقہ اور
قیاس اور علوم عربیہ ہے کوسوں دور رہے اور ابتدا میں وہ امام ابو صنیفہ اور ان کے اصحاب
کے متعلق بہت زبان درازی کرتے تھے۔ پھر امام ابو جعفر طحاوی ہے ملے اور ان سے
استفادہ کیا تو کسی قدران کی حالت اچھی ہوگئی، یہاں تک کہ مند ابی حنیفہ کے نام سے
ایک کتاب تالیف کی۔ (تانیب صفحہ ۱۹۱۹) اس لئے امام ابو یوسف کی شان میں جو تھوڑ سے
تعریفی جملے ان کے قلم ہے نکل گئے ہیں یہ بھی نفیمت میں۔

ابن حبان نے امام ابو یوسف کو ثقات میں ذکر کیا ہے اور کہا کان شیخام تقنا اور سے افظ تو ثیق نے اعلی الفاظ میں ہے ہے۔ معانی نے کتاب الانساب میں کہا ہے کہ یجی بن معین اور امام احمد بن صنبل اور علی بن المد نی تینوں کا اس پر اتفاق ہے کہ ابو یوسف روایت میں ثقہ بیں۔ ان کے زمانہ میں کوئی بھی ان سے مقدم نہ تھا۔ علم اور قضا اور یاست وقد رومزات میں انتہا کو پنچے ہوئے تھے۔

آئمه ثلثه کی تعریف میں امام احمد بن حنبل کا قو<u>ل</u>

بیمتی نے بھی امام ابو پوسف کو ثقہ کہا ہے اور امام احمد بن صنبل سے روایت کیا ہے کہ جس مسئلہ میں تین شخص متفق ہوں۔ پھر ان کے مخالف کی بات نہ سی جائے گ، یو جھا گیا وہ تین کون میں؟ فر مایا ابو حنیفہ وابو پوسف اور محمد بن الحسن۔ ابو حنیفہ قیاس میں سب سے زیادہ بھیرت رکھتے ہیں۔ اور ابو بوسف آثار اور احادیث کوسب سے زیادہ جانتے ہیں۔اور محرم بیت میں سب سے زیادہ ماہر ہیں۔

خطیب نے یکی بن معین سے روایت کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم نے ابو یوسف سے بہت حدیثیں لکھیں ہیں۔ عباس (دوری) نے امام احمد بن صنبل سے روایت کیا ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ جب میں نے طلب حدیث شروع کی تو سب سے پہلے قاضی ابو یوسف کے پاس گیا۔ ان کے بعد دوسروں سے حدیثیں لکھی ہیں۔ عاصم بن یوسف کہتے ہیں۔ میں نے امام ابو یوسف کے ہا لوگ اس بات پر متفق ہیں کہ اس وقت علم میں آپ سے بہتر کوئی نہیں۔ فرمایا کہ میراعلم امام ابو حنیفہ کے علم کے سامنے ایسا ہے۔ جیسے دریائے فرات کے سامنے چھوٹی تی نہر۔

لطف

 حوالہ کیا۔ انہوں نے میرے ہاتھ سے کاغذ لے کر پڑھا۔ تو تعجب سے کہنے لگے۔ تم اوگ سے علم کس سے حاصل کرتے ہو؟ میں نے کہاای شخص سے جس کا ذکر آپ کی مجلس میں بھی آتا ہے تو آپ اس کی خدمت بھی ساتھ ساتھ کر دیتے ہیں۔ اور ان کا برتاؤ آپ کے ساتھ عائبانہ یہ ہے کہ جب میں نے بھرہ آ نے کا ارادہ کیا تو انہوں نے مجھے یہ وصیت کی تھی کہ آپ کے سواکس کے پاس نہ جاؤں فرمایاوہ کون صاحب ہیں؟ میں نے کہاامام ابو یوسف اس پر حماد بن زید شرمندہ ہو گئے اور اس کے بعد ہمیشہ ان کا ذکر خیر بھلائی ہے کرنے لگے اس پر حماد بن زید شرمندہ ہو گئے اور اس کے بعد ہمیشہ ان کا ذکر خیر بھلائی ہے کرنے لگے راویان حدیث بعض دفعہ کی فقیہ کا قول ظاہر حدیث کے خلاف سنتے ہیں تو اس کو مخالف حدیث برمحمول کرنے لگے عیں۔ حالا نکہ حدیث کے خلاف سنتے ہیں تو اس کو مخالف حدیث برمحمول کرنے لگتے ہیں۔ حالا نکہ حدیث کے مطلب و مقصد کو فقہاء ان جیسے حدیث برمحمول کرنے لگتے ہیں۔ حالا نکہ حدیث کے مطلب و مقصد کو فقہاء ان جیسے حفرات سے زیادہ جانے ہیں۔ البتہ جومحد ثین فقہا بھی ہوتے ہیں وہ ہر گز امام ابو حذیف حدرات کے اسحاب کو مخالف حدیث نبیس مجھتے۔

امام الائمة امام اعظم ابوحنيفه نعمان بن ثابت رضى الله عنه

مجتبید کبیر، سراج الامة کاشف الغمد امام الائمة بیں۔ آپ کے علم نے دیار اسلام کے شرق وغرب کومنور کر دیا ہے۔ ائم متبوعین میں آپ ہی کوشرف تابعیت حاصل ہوا ہے۔

امام صاحب كاتابعي مونا

امام صاحب کا بعض صحابہ کو دیکھنا اور ان سے ملاقات کرنا خابت ہے البتہ روایت کرنے میں اختلاف ہے۔ مگر ملاعلی قاری وغیرہ کے نزدیک صحیح یہی ہے کہ امام ساحب نے بعض صحابہ سے روایت بھی کی ہے۔ جیسا ہم اوپر بیان کر چکئے ہیں۔ حضرت انس بن مالک صحابی رضی اللہ عنہ کوامام صاحب کا دیکھنا اور تابعین میں داخل ہونا محدثین کی بڑی جماعت کے نزدیک خابت ہے۔ چنانچہ ابن سعد نے طبقات میں اور حافظ ذہبی نے تذکرۃ الحفاظ میں اور حافظ ابن حجر نے ایک سوال کے جواب میں اور حافظ دہی ۔

دارقطنی اور امام ابو معشر عبدالکریم بن عبدالصمد طبری شافعی نے اس کی تصریح کی ہے اور وہ صحابہ ہے امام صاحب کی روایت بھی ثابت کرتے ہیں۔ حافظ سیوطی نے بھی یہ فیصلہ کیا ہے کہ صحابہ ہے امام صاحب کا روایت کرنا باطل نہیں ہے۔ حافظ ابو الحجاج مزی اور حافظ خطیب بغدادی حافظ ابن الجوزی حافظ ابن عبدالبر اور سمعانی صاحب کتاب الانساب اور امام نووی ، حافظ عبدالخنی مقدی ، امام جزری اور نور پشتی اور صاحب کشف الکشاف اور صاحب مرا قالبخان امام یافعی اور علامہ ابن حجر می شافعی اور علامہ احمد قسطلانی اور ملامہ از نیتی صاحب مرا قالبخان امام یافعی اور علامہ بدر الدین مینی نے بھی امام صاحب کا حضرت انس کود کیفنا ثابت کیا۔ اور ان کو تابعین میں شار کیا ہے۔

امام صاحب كاعلوم تنبه

پس امام صاحب حتی تعالی کے اس ارشاد کا مصداق بیس و السذیس اتبعو هم باحسان رضی الله عنهم و رضوا عنه سمعانی نے کتاب الانساب میں کہا ہے کہ امام ابو صنیفہ طلب علم میں مشغول ہوئے اور اس میں درجہ کمال کو پہنچے تو ان کو وہ مرتبہ حاصل ہواجود وسروں کو حاصل نہ ہوا۔

دنیا کاسب سے بڑاعالم

ایک بارخلیفہ منصور عباتی کے دربار میں تشریف لے گئے تو عیسی بین مویٰ نے منصور سے کہا کہ میخض آئ کل ونیا کا سب سے بڑا عالم ہے۔ اور کی بین ابراہیم کا قول ہے (جن کے واسط سے امام بخاری کی اکثر ثلا ثیات مروی میں) کہ ابوحنیفہ اپنے زمانہ کے سب سے بڑے عالم تھے امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ میں نے حدیث کی شرح کرنے میں امام ابوحنیفہ سے بڑا عالم نہیں دیکھا اور برید بن بارون نے (جو سحاح ستہ کے رجال میں بڑے درجہ کے ثقہ اور جمت ہیں) فرمایا کہ میں نے ایک بزار علماء کو پایا اور اکثر سے حدیث کی من بائم سی کا فیمنی کو نہیں ایک میں بیانم برام ابوحنیفہ کا ہے اصر علامہ ابن عبد البرنے جامع العلم میں اس کو پایا۔ جن میں پہلانم برام ابوحنیفہ کا ہے اصر علامہ ابن عبد البرنے جامع العلم میں اس کو پایا۔ جن میں پہلانم برام ابوحنیفہ کا ہے اصر علامہ ابن عبد البرنے جامع العلم میں اس کو

بیان کیا ہے۔ خطیب نے شداہ بن حکیم کا قول نقل کیا ہے۔ کہ میں نے امام ابو صنیفہ ہے زیادہ ملم واالکسی و نہیں و یکھاا ہے۔ ابن سعد کہتے ہیں کہ میں نے عبداللہ بن داؤ دخر ہی ہے عاوہ فرمات ہے کہ ابل اسلام پر امام ابو صنیفہ کے لئے نمازوں میں دعا کرنا واجب ہے اس کے بعد حدیث و فقہ کو مسلمانوں کے لئے امام صاحب کا محفوظ کرنا بیان کیا۔ امام ابو جعفہ شیر ازی نے شیق بلخی کا قول نقل کیا ہے۔ امام ابو صنیفہ سب سے زیادہ متحق سب سے زیادہ متحق سب سے زیادہ متحق سب سے زیادہ متحق سب سے وامام ابو صنیفہ سے زیادہ عابد و زاہد اور اان سے زیادہ علم واال نہیں دیکھاا ہے۔ عبداللہ بن مبارک فرمات میں کہ میں کوفہ پہنچا تو وہاں کے عام سے دریافت کیا کہ تبہار سے شہول میں مبارک فرمات میں کہ میں کوفہ پہنچا تو وہاں کے عام سے دریافت کیا گئے۔ اس اللہ تعالی کے پاس سے سیدنا محم سابی اللہ عالیہ ویا ہی کے عام سے بڑا عالم کون ہے؛ کہا سب نے کہا۔ امام ابو صنیفہ، خلف بن ابو بفرمات کیا گئے۔ اس کو پہنچا کو پہنچا کو ران کے باس سے سیدنا محم متحال ہے باس پہنچ گیا۔ ''اور ظاہر ہے کہ اس زمانہ میں حدیث وقر آن بی کا نام علم تھا۔ جوشنے اس زمانہ میں سب سے بڑا عالم تھا۔ وہ قر آن وہ کا نام علم تھا۔ جوشنے اس زمانہ میں سب سے بڑا عالم تھا۔ وہ اس کے وال سے اس کے اتفاق ہے کہ امام قاری سے سے دریا وہ اس کے وال سے وال ان کوام ما قطام کے لقب سے یاد کیا جا تا ہے۔ وہ اس کے اس کے اس کے اتفاق ہے کہ امام صاحب بڑے فقیے جمتید سے دوراس گئے وال تھا۔ اس گئے امت کا اتفاق ہے کہ امام صاحب بڑے فیقے جمتید سے دوراس گئے ان کوام ما قطام کے لقب سے یاد کیا جا تا ہے۔

امام ابوحنیفه کی تعریف میں اکابر دین کی شہادتیں

(۱) خطیب نے محمد بن بشر سے روایت کیا ہو وہ کہتے ہیں کہ میں امام ابوطنیفہ اور سفیان توری کے پاس آتا جاتا تھا جب میں سفیان توری کے پاس جاتا اور وہ پو چھتے کہاں سے آرہے ہو؟ میں کہتا امام ابو حنیفہ کے پاس سے آربا ہواں تو فر ماتے تم سب سے بزے فقید زمانہ کے پاس سے آئے : و۔

(۴) حجر بن عبدالجبار كہتے ہيں كه قسم بن معن ت كى نے كہا كه تم امام ابوطنيفه كے شاگردوں ميں شار ہونے پر راضى ہو؟ تو فرمات ہيں كه امام بوطنيفه كى مجلس سے زيادہ نفع بخش كس كى مجلس نہيں۔

(٣) محمد بن مزاهم نے عبداللہ بن مبارک سے روایت کیا ہے وہ فر مات میں

کہ ابوصنیفٹسب سے بڑے فقیہ ہیں میں نے فقہ میں ان کی مثل کسی کوئییں دیکھا۔ (۴) نیز فرمایا کہ اگر اللہ تعالی ابوصنیفہ اور سفیان تو رکؓ کے ذریعہ سے میری (علمی) مدد نہ فرمات تو میں عام لوگوں کی طرح ایک آ دمی ہوتا۔

(۵) عافظ ابونیم کہتے ہیں کہ امام ابوصنیفہ مسائل (شرعیہ) میں بڑے باریک

بين شھے.

(۱) یجیٰ بن معین فرماتے میں کہ میں نے یجیٰ بن قطان کویہ کہتے سا کہ ہم اللہ کے سامنے جیوٹ نہیں بول سکتے ہم نے امام ابو حذیفہ کی رائے ہے بہتر رائے نہی سی اور ہم نے بکثرے ان کے اقوال کواختیار کیا ہے۔

(۷) ربیج وحرملہ (جوامام شافعیؒ کے خاص شاگردوں میں ہیں) فرماتے ہیں کہ ہم نے امام شافعیؒ سے سافر ماتے تھے کہ فقہ میں سب لوگ امام ابوصنیفہؒ کے عمیال ہیں (یعنی ان سے مستفید)'' تہذیب''

(۸) امام اسفرائی نے اپنی سند ہے علی بن المدینی (شخ الا مام البخاری) ہے نقل کیا ہے کہ میں نے عبدالرزاق ہے سنا ہے کہ ان کے استاد معمر فر ماتے تھے کہ حسن بھری کے بعد امام ابو حذیفہ ہے بہتر فقہ میں گفتگو کرنے والا کسی کونہیں پایا۔

(9) ابوحیاں تو حیدی کہتا ہے کہ تمام بادشاہ سیاست میں حضرت عمر کے عیال میں اور فقہا ، قیاس میں امام ابوصنیفہ کے عیال میں۔

(۱۰) نضر بن شمیل فرمات میں کہ لوگ فقہ میں سوئے ہوئے تھے یہاں تک کہ امام ابوصنیفہ نے ان کواپنے بیان و تحقیق سے بیدار کر دیا۔ (تلک عشرہ کاملہ)

امام ابوحنیفه گا حافظ حدیث ہونامسلم ہے اور اس بارے میں

چندشها وتیس

اور ظاہر ہے کہ فقہ بغیر حفظ احادیث و آثار اقوال صحابہ و تابعین اور معرفت اختا ِ فات و نامخ ومنسوخ کے حاصل نہیں ہوسکتا جب علا ، کا اس پر اتفاق ہے کہ امام الوصنیفہ ّسب سے بڑے فقیہ تنجے تو اس سے ان کا حافظ احادیث ہونا خود مسلم ہو گیا۔ (۱) ای لئے ابن خلدون مورخ نے کہا ہے کہ علم حدیث میں امام الوحنیفہ کے مجتبد عظیم ہونے کی دلیل میہ ہے کہ ملاء کے درمیان ان کے مذہب پر اعتاد اور کھروسہ کیا

جہتر سیم ہونے کی دیس ہیہ ہے کہ علماء کے در میان ان کے مذہب پر اعماد اور بھروسہ کیا جاتا ہے اور اس سے روا وقبو لا بحث کی جاتی ہے۔

(۲) علامہ ذہبی نے امام صاحب کو حفاظ حدیث میں شار کیا ہے۔خطیب نے اسرائیل بن یونس نے نقل کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ ابوصنیفہ بڑے اچھے آ دمی ہیں جن حدیثوں میں احکام (شرعیہ) ذرکور ہیں ان کے بہت بڑے حافظ اور بہت زیادہ محقق اور مسائل حدیث کے بہت بڑے عالم ہیں۔

(۳) علامدابن القیم نے اعلام الموقعین کی بن آدم کا قول فقل کیا ہے کہ امام الموقعین کی بن آدم کا قول فقل کیا ہے کہ امام البوصلی البوصلی سب حدیثوں پر ان کی نظرتھی اس سے بڑھ کر امام صاحب کے حافظ حدیث ہونے کی اور کیا دلیل ہوگی کیونکہ اس وفت کوفہ مرکز علوم تھا وہاں بڑے بڑے حفاظ حدیث ہموجود تھے۔

(۴) کی بن معین کہتے ہیں کہ میں نے وکیع سے افضل کی کونہیں پایااوروہ امام ابوحنیفہ کی رائے پرفتوے دیتے اور ان کی سب حدیثوں کے حافظ تھے انہوں نے امام صاحب سے بہت حدیثیں نی میں۔

(۵) سفیان بن میبنه کا قول گزر چکا ہے کہ مجھے سب سے پہلے امام ابوصنیفہ نے محدث بنایا میں کوفہ بہنچا تو امام صاحب نے لوگوں سے کہا میر محض عمر و بن وینار کی حدیثوں کا سب سے بڑا عالم ہے ان کے اس فر مانے سے لوگ میر سے گرد جمع ہو گئے اور میں نے درس حدیث شروع کرویا۔

(۱) محمد بن ما، (شاگردامام محمد بن الحن) کہتے ہیں کدامام صاحب نے اپنی کتابوں میں ستر بزارے اوپر حدیثیں ذکر کی ہیں اور کتاب الآ ثار کو جپالیس بزار حدیثوں منتخب فرمایا ہے۔ (۷) حافظ ابن حجر نے تہذیب میں فرمایا ہے کہ حجمہ بن سعدعوفی کہتے ہیں کہ میں نے یجیٰ بن معین سے سا کہ ابوصنیفہ تقد میں۔ وہی حدیث بیان کرتے ہیں جو حفظ یاد ہواور جو حفظ یاد نہ ہواس کی روایت نہیں کرتے (یعنی صرف کتاب پراعتاد کر کے روایت نہیں کرتے)

(۸) صالح بن محمد نے یکی بن معین ہے روایت کیا ہے کہ ابوحنیفہ تقد ہیں۔ حافظ ابن عبد البر نے کتاب الانقاء میں بیان کیا ہے کہ ابن معین اور عبد اللہ بن احمد دورتی ہے سوال کیا گیا کہ کیا ابوحنیفہ ہے حدیث نی جائے؟ ابن معین نے کہا وہ ثقہ ہیں میں نے کسی کو انہیں ضعیف کہتے نہیں سا۔ یہ شعبہ بن الحجاج ان کو لکھتے ہیں کہ میرے حکم سے حدیث بیان کر داور شعبہ شعبہ بی ہے۔ الخ۔

(۹) ابن عبدالبر نے جامع العلم میں بیان کیا ہے کہ ابن معین ہے کی نے کہا اے ابوذ کریا! کیا ابوصنیفہ صدیث میں سے جین؟ فرمایا ہاں بہت سے بین شعبہ کی رائے ان کے بارے میں بہت اچھی تھی۔ ابن عبدالبر نے یہ بھی نقل کیا ہے کہ علی بن المدنی نے کہا کہ ابوصنیفہ سے سفیان توری اور عبداللہ بن مبارک روایت کرتے ہیں وہ ثقہ ہیں ان میں کوئی بات نہیں۔

(۱۰) حافظ ابن الاثیر جزری فر ماتے ہیں کہ ابوحنیفہ علوم شرعیہ میں بہت اچھے امام تھے ابن حجر کمکی نے خیرات حسان میں لکھا ہے کہ شعبہ نے فر مایا بخدا ابوحنیفہ مہت مجھدار اور اچھے حافظہ والے تھے۔ (تلک عشر ہ کاملہ)

ا يك وا قعه

ابن مندہ نے اپنی سندے ابن معین ہے روایت کیا ہے کہ میں نے علی بن سہر ابن مندہ نے اپنی سندے ابن معین ہے روایت کیا ہے کہ میں ابوطنیفہ کے سے سنا کہ جب اعمش حج کو چلے تو قاد سے پہنچ کر جمھے بلایاان کو معلوم تھا کہ میں ابوطنیفہ سے درخواست کرو کہ میرے ملقہ میں بینے اکرام حج قلم بند فرمادیں۔ چنانچہ میں واپس ہوا اور ان سے یہ درخواست کی تو امام واسطے احکام حج قلم بند فرمادیں۔ چنانچہ میں واپس ہوا اور ان سے یہ درخواست کی تو امام

صاحب نے مجھے احکام حج املا کرا دیئے۔ پھر میں اس کتاب کو لے کر اعمش کے پاس آیا (اس معلوم ہوگیا کہ محدثین کوامام صاحب کے ملم پر کس قدرا عمادتھا)

امام ابوصنیفہ کے علوم تبہ پر دیگر شہا دنیں

(۱) امام اوزاعی فر ماتے ہیں کہ مشکل مسائل کو ابوصنیفہ سب سے زیادہ جانتے

- س اس

(٢) امام جعفر صادق نے فرمایا كدابوحنيفدائے شہر میں سب سے بڑے فقيد

بل_

(۳) یجی بن آ دم کہتے ہیں کہ میں نے حسن بن صالح سے سنا کہ ابو حنیفہ جہاں تک ہم جانتے ہیں حدیث میں بڑے ثقہ تھے۔

(میں) ابن مبارک فرماتے ہیں کہ معر (بن کرام) جب امام صاحب کو دیکھتے گھڑے ہو جاتے اور آپ کے سامنے بڑے ادب سے ہیٹھتے تھے وہ امام صاحب کے بڑے معتقد اور ثنا خوال تھے، اور دنیا جانتی ہے کہ معر بن کرام حفظ حدیث اور زید میں کوفہ کے لئے فخر تھے۔

(۵) سمعانی نے کتاب الانساب میں لکھا ہے کہ مسعر بن کرام فر ماتے تھے جو شخص اپنے اور خدا کے درمیان ابو حنیفہ گو واسط بنا لے مجھے امید ہے کہ اس کو کوئی اندیشہ نہ ہوگا اور اس نے اپنے لئے احتیاط میں کچھ کوتا ہی نہیں کی (کیونکہ امام صاحب کا مذہب احتیاط پر بی بینی ہے۔

(۱) ابن حجرنے قلائد العقیان میں لکھا ہے کہ امام سفیان ثوری فر ماتے تھے کہ ہم امام ابوصنیفہ کے سامنے ایسے تھے جیسے باز کے سامنے چڑیا اور واقعی وہ سید العلما ، میں (علما ، کے سردار)

(2) ابن خلکان نے اپنی تاریخ میں ابن معین کا بیقول نقل کیا ہے کہ میرے نز دیک قر اُت تو حمزہ کی قر اُت ہے۔اور فقہ ابو حنیفہ کا فقہ ہے میں نے ای پراو گوں کو

يايا ــــــ

(۸) ابن حجر فرماتے ہیں کہ بعض ائمہ نے کہا ہے کہ شہور اماموں میں کسی کوالیے اصحاب اور شام گردنھیے بنیں ہوئے جیسے امام ابوصنیفہ گونھیب ہوئے اور معام ، و عوام نے جتنا لفتح امام ابوصنیفہ اور مسائل کے استنباط میں طاصل کیا اتنااور کسی سے حاصل نہیں کیا۔

(9) حافظ ابن مبدالبر فرماتے ہیں کہ جن محدثین نے امام اصاحب کے بارے میں کلام کیا ہے ان نے نزد یک امام صاحب میں بڑا حیب یہ تھا کہ وہ رائے اور قیاس میں زیادہ انہاک رکھتے تھے اور ہم بتلا چکے ہیں کہ یہ کوئی عیب کی بات نہیں (اگر فقیہ قیاس سے کام نہ لے تو قرآن حدیث ہے مسائل کا استنباط کیونکر ہوگا؟ اور علم فقہ کس طرح مدون ہوگا؟)

(۱۰) یکی بن معین کہتے ہیں کہ ہمارے اصحاب یعنی اہل حدیث امام ابوصنیفہ اوران کے اصحاب کے بارے میں بہت زیادتی کرتے ہیں۔

(۱۱) ابن داؤد خربی (جو اصحاب صحاح کے رجال میں تقد شار ہوتے ہیں) فرمات جی کہ امام ابوصنیفہ کے متعلق لوگ دوقتم پر ہیں ایک عاسد دوسرے جابل اور میر کر نے بیا ایک عاسد دوسرے جابل اور میر کرنے بیک ان میں جابل اچھا ہے (کہ بے چارہ معذور ہے) ایک خص نے ابن داؤد خربی سے بوجھا کہ لو توں نے (یعنی اہل صدیث نے) امام ابوصنیفہ میں کیا عیب دو کھا؟ فرمایا بخد اجھے تو اس کے سوااور کوئی عیب معلوم نہیں ہوا کہ ابوصنیفہ ہو لتے ہیں تو صحیح بات کہتے ہیں اور دوسر ہے ہو لتے ہیں تو خطا کرتے ہیں میں نے امام صاحب کوصفا مروہ بات کہتے ہیں اور دوسر ہو ایت ہیں تو خطا کرتے ہیں میں نے امام صاحب کوصفا مروہ کے درمیان عمی کرتے ہوئے دیکھا میں خود ان کے ساتھہ تھا اور مخلوق کی نگاہیں ان پر جمی ہوئی تھیں ہو

(۱۲) موی بن ابی عائشہ نے (جو اصحاب سحاح کے رجال میں اُقتہ عابد تابعی بیں)ایک بارامام صاحب کَ وَلَی حدیث بیان کی تو حاضرین میں ہے ایک شخص نے کہا ہم ان کی حدیث نہیں چاہتے فر مایا خبر دارا اُرتم ان کود کھتے تو ضرور چاہتے جھے تمہارے اور ان کے متعلق کس شاعر کا یہی قبل یاد آتا ہے۔ اقلوا علیه موریا کم لا ابسالکم مسدوا مین اللوم اوسدو المکان الذی سدوا ترجمه: تمهارا ناس موتمهارا باپ مرسان پر ملامت کم کرویا اس جگه کو پر کردو جسانہوں نے پر کیا۔ (خطیب بغدادی)

(۱۳) علامہ بینی نبایہ شرح بدایہ میں فرماتے ہیں کہ بڑے بڑے انمہ نے امام صاحب کے مدح و ثنا کی ہے جن میں عبداللہ بن مبارک، سفیان بن عیبینہ، اعمش ، سفیان ثوری، عبدالرزاق حماد بن زید اور وکتی جیسے حضرات ہیں۔ انکہ ثلثہ امام مالک و شافعی احمہ رحمہم اللہ امام صاحب کی رائے پر فتو کی دیا کرتے تھے ان کے علاوہ اور دوسرے بھی بہت حضرات ہیں۔

(۱۴) ا عاعیل بن الی فدیک کہتے ہیں کہ میں نے امام مالک کودیکھا کہ امام الک کودیکھا کہ امام الوصنیفہ کے ہاتھ میں ہاتھ دیئے ہوئے چل رہے تھے جب مجدی نبوی کے قریب پہنچے تو امام ابوصنیفہ کو آگے کردیا۔

(۱۵) نظر بن محدم وزی شاگردامام ابوطنیفہ کہتے ہیں کہ یکی بن سعید انصاری اور ہشام بن عروہ اور سعید بن الی عرہ کوفہ آئے تو امام صاحب نے ہم سے فرمایا کہ جاؤ دیکھوان کے پاس کوئی الین حدیث ہے جس کو ہمیں سننا چاہیے؟ اس سے امام صاحب کی طلب حدیث کی شان ظاہر ہے۔

(۱۲) جبان بن علی (محدث جلیل) فرمائے میں کہ دین و دنیا کے جس معاملہ میں بھی امام صاحبؓ کی طرف رجوۓ کیا جاتا تھا ان کے پاس کوئی احپھا اثر ضرور ملتا تھا (خواہ حدیث مرفوۓ ہویا قول صی بہوتا بعین)

(۱۷) یجیٰ بن زکریا بن الی زائدہ کہتے میں کہ مجھ سے میرے باپ نے فر مایا کہ میٹائم نعمان بن ثابت کی صحبت کواپنا اوپر الازم کرلوان کی وفات سے پہلے ان سے علم حاصل کرلو۔ یجیٰ کہتے میں کہ بعض وفعہ میں امام ابوضیفہ کے فقاوی اپنے باپ کے سامنے پیش کرتا تو بڑا تعجب کرتے تھے (بیدونوں باپ میٹے ثقات تفاظ میں سے ہیں) (۱۸) وکیج بن جراح ہے کہ آپ امام زفر کے پاس بہت آتے جاتے میں؟ فرمایا تم لوگوں نے بہاں تک کدان کا انتقال ہوگیا۔ اب زفر کے متعلق بھی دھوکہ دینا جاہتے ہوتا کہ بمیں اس کے بعداس کے انتقال ہوگیا۔ اب زفر کے متعلق بھی دھوکہ دینا جاہتے ہوتا کہ بمیں اس کے بعداس کے شاگردوں کامختانی بننا پڑے۔ (یہ وکیج بن جرائے وہی بیس جن کے متعلق بحی بن معین کا قول شاگردوں کامختانی بننا پڑے۔ ابتداء بیس ناواقف حضرات کی طرت یہ بھی امام صاحب نے نخرف تھے۔ کرنے میں جوان کے بعض اقوال امام صاحب کے خلاف مذکور بیں وہ اس زمانہ کے جامع تر مذی میں جوان کے بعض اقوال امام صاحب کی شاگردی انتقار کی مگر فقہ کی تحمیل نہ ہوئی تھی کہ مام صاحب کا انتقال ہوگیا تو امام صاحب کی شاگردی انتقار کی مگر فقہ کی تحمیل نہ ہوئی تھی کہ امام صاحب کا انتقال ہوگیا تو امام صاحب کی شاگردی اس پر بعض محد ثین نے اپنی موئی تھی کہ امام صاحب کا انتقال ہوگیا تو امام زفر کی صحبت اختیار کی اس پر بعض محد ثین نے اپنی ناگواری کا اظہار کیا تو بتلا دیا کہ تم لوگ دھوکہ میں ہواور دوسروں کو بھی دھوکہ دینا جا ہے ہو۔ تم ناگواری کا اظہار کیا تو بتلا دیا کہ تم لوگ دھوکہ میں ہواور دوسروں کو بھی دھوکہ دینا جا ہے ہو۔ تم نے امام صاحب کے اقوال کو تمجھانہیں خواہ تو اور ان کو تحالفت حدیث پر محمول کرنے گئے۔

امام ابوصنیفہ کے بارے میں خطیب بغدادی کے استاد کی شہادت

حافظ صمیری (خطیب بغدادی کے استاد جن کی وہ بہت تعریف اور توثیق کرتے ہیں (فرماتے ہیں کہ امام ابوصنیفہ کے شاگر دول میں علی بن مسبر بھی ہیں (جواصحاب صحاح کے رجال ثقات میں ہے ہیں) ان ہے ہی سفیان توری نے امام ابوصنیفہ کاعلم حاصل کیا اور ان کی کتابوں کوفقل کیا تھا۔ حافظ ابن سندہ نے اپنی سند کے ساتھ فقل کیا ہے کہ اعمش کے پاس ایک شخص آیا اور کوئی مسئلہ ان سے دریافت کیا تو فر مایا س حلقہ میں پہنچ جاؤ مراد امام ابوحنیفہ کا حلقہ تھا کیونکہ ان کے سامنے جب وئی مسئلہ آتا تو برابر اس میں باری باری کام کرتے رہے ہیں یہاں تک کے حجو جواب یا لیتے ہیں۔

امام ابوحنیفه کا مذہب شخصی نہیں بلکہ شورائی ہے

امام طحاوی نے اپنی سند کے ساتھ اسد بن الضرات سے نقل کیا ہے کہ امام ابوصنیفہ کے جن اسحاب نے ان کی کتابیں مدون کی میں وہ حیالیس افراد تھے جن میں دی حضرات سب سے مقدم تھے جیسے امام ابو یوسف اور امام زفر اور داؤد طانی۔ اسد بن ممرہ، یوسف بن خالد سمتی، لیجی بن زکر یا بن الی زائدہ لیجی بن زکر یا نے تو تمیں سال تک خدمت کتابت و مدوین کاحق ادا کیا ہے۔

بقیہ حضرات کے نام خطیب بغدادی کی روایت میں مذکور بیں یعنی حفض بن غیاث، قاسم بن معن ،فضیل بن عیاض، حبان بن علی،مندل بن علی،امام محمد بن احسن، و غیر ہم خطیب نے اپنی سند کے ساتھ ابن کرامہ سے روایت کیا ہے کہ سی نے وکیج بن جراح سے کہا کدابوحنیفہ نے (فلال مسئلہ میں) خطا کی ہے تو انہوں نے امام صاحب کے ان اصحاب گرامی کا نام لے کرفر مایا کہ جس ومجلس میں ایسے ایسے مجمبداور حفاظ حدیث اور ماہران عربیت اور زہادواتقیاء رہتے ہوں وہ کیسے خطا کر سکتا ہے اور خطا کر بھی جائے تو یہ یہ لوگ اسے خطاء پر کیسے جھوڑ سکتے ہیں۔ یقیناً حق کی طرف لے آئیں گے۔مفصل روایت او پر گزر چکی ہے اس سے معلوم ہوا کہ فدیب ابوصنیفہ مشخصی نہیں ہے بلکہ شورائی کے جالے ایس انمہ اجلہ کے مشورہ کے بعد مسائل لکھے جاتے تھے۔

امام ابوحنیفہ جس طرح فقہ کے امام اعظم ہیں اسی طرح علم حدیث

کے بھی بڑے امام اور مجتہد ہیں

نزدیک لائق اعماد نہ تھے۔ مگر سفیان تورئ ان کی حدیثوں کو بے تکلف روایت کرتے تھے اس لئے امام صاحب نے سائل کو متنبہ کر دیا کہ سفیان کی وہ حدیثیں نہ لینا جو ان مجروصین کے واسط ہے ہوں۔ امام صاحب نے عطاء بن ابی ربائ ، امام جعفر صادق کی توثیق کی ۔ زید بن عیاش کو مجمول کہا۔ طلق بن حبیب کو قدری بتاایا۔ جہم بن صفوان کو معطلہ میں شار کیا مقاتل کو مجمعہ میں واخل کیا اور ان کے بیا قوال محدیثین نے کتب اسا، معطلہ میں نقل کئے اور احتجاج و اعتماد کے ساتھ نقل کئے ہیں۔ عمرو بن دینار کی کیفیت رجال میں نقل کئے اور احتجاج و اعتماد کے ساتھ نقل کئے ہیں۔ عمرو بن دینار کی کیفیت لوگوں کو امام صاحب بی سے معلوم ہوئی ۔ عبداللہ بن مغفل صحابی کے جئے بزید کا نام امام صاحب کے صاحب کے ساتھ نوال میں برابر امام صاحب کے صاحب کے ماہ حو تدریب الرادی اور مقد مداعلا ، اسنن وغیرہ جن صاحب کے عام کی عظمت شان کا اندازہ ہوتا ہے کہ وہ جس طرح فقہ میں امام اعظم ہیں اس طرح علم حدیث کے بھی بڑے امام اور مجتبد ہیں علامہ ذہبی جیسے اہل انصاف نے اس کا اعتراف کیا ہے۔

تاریخ خطیب بغدادی کی مهمل روایات کی حقیقت

اس کے بعد تاریخ خطیب بغدادی کی وہ مہمل روایات جو مجہولین ، گذامین ، محروصین نے قل کی گئی ہیں سب پادر ہوا ہو گئیں کیونکہ اصول حدیث کا بیرقاعدہ مسلمہ ہے کہ جس شخص کی امامت و عدالت درجہ تواتر وشہرت کو پہنچ جائے اس کے متعلق کوئی جرح قبول نہ کی جائے گی۔اورامام صاحب کی عدالت وامامت کی تو بیشان ہے۔

کالشمس فی کبدالسماء وضوء ها یغشسی البلاد مشسار قسا و مغاربا جیسے آفتاب وسط آسان چیک رہا ہوجس سے مشرق ومغرب میں روشنی پھیل ربی ہے اگر کسی اندھے کو آفتاب کی روشن نظر نہ آئے تو اس میں آفتاب کا قصور نہیں اس کی آنکھوں کا قصور ہے۔

َرَنَ بِيْدِ بِرُوزِ شِيرِهِ حِيثُم حِشْمَ أَفَابِ رَاجِهِ كَنَاهِ

پھر ہے بھی معلوم ہو چکا ہے کہ بہت اوگوں کو امام صاحب سے اور ان کے شاً گردوں سے حسد تھا جولوگ ان پر جرح کرتے تھے وہ افراط وتفریط اور حدود سے تجاوز کرتے تھے اور ظاہر ہے کہا لیے لوگوں کی جرح ہرگز قابل التفات نہیں ہو کتی۔

فدته نفوس الحاسدين فانها معذبة في حقرة ومغيب

وفي تعب من يحسد الشمس ضؤها ويجهد ان يأتي بها لضريب

حاسدوں کی جانیں ان پر فدا ہو جائیں کیونکہ وہ تو ان کے سامنے بھی عذاب میں گرفتار ہیں اور جیچے بھی اور جو شخص آفتاب کی روشنی پر حسد کرنے لگے اور اس جیسا دوسرا اللہ نے کی کوشش کرے وہ خود بھی پریشان ہوگا جس کو اس سے زیادہ امام صاحب کے فضائل و مناقب معلوم کرنے کا شوق ہو وہ میری کتاب انجاء الوطن کی طباعت کا انتظار کرے۔ انشاء اللہ اس کے مطالعہ ہے اچھی طرح حقیقت منکشف ہو جائے گی۔

طلوع اسلام کے غلط دعاوی

اس کے بعد طلوع اسلام نے عنوان قائم کیا ہے کہ'' حنفی کیونکر اہل حدیث بن گئے''اورید دعویٰ کیا ہے کہ حدیث کے معاملہ میں امام ابو حنیفہ ؒ کے مسلک کو حنفیہ نے چھوڑ دیا ہے وہ روایت پرست حضرات کے طوفان سے تنگ آ کرخودان ہی کے سابیہ میں پناہ لینے پرمجبور ہوگئے۔''

میساری ممارت ای غلط دعوے پر مبنی ہے جو گزشتہ اوراق میں کیا گیا ہے کہ فتہ خلق قرآن فرو ہونے کے بعد طاقت اقتدار محدثین کے ہاتھ میں آگئی تھی اور انہوں نے حفیہ ہے انتقام لینا شوق کا گیا تو وہ اہل حدیث ہے مرعوب ہوگئے ۔''بہم نے اس غلط بیانی پر طلوع اسلام کو تاریخ میں بدل ڈالنے میں اگریز کا شاگر د بتا کر اس حقیقت کو واضح کر دیا ہے کہ اس فتنہ کے فرو ہو جانے کے بعد بھی عہد و قضا برابر حنفیہ کے ہاتھ میں رہا۔ ہمیں بتایا جائے کہ فتنہ خلق قرآن فرو ہو جانے کے بعد محدثین کے ہاتھ میں رہا۔ ہمیں بتایا جائے کہ فتنہ خلق قرآن فرو ہو جانے کے بعد محدثین کے ہاتھ میں میں محکد احتساب کب اور کس خلیفہ کے زمانہ میں آیا؟ اپنی طرف سے بیا یک فرضی افسانہ میں محکد احتساب کب اور کس خلیفہ کے زمانہ میں آیا؟ اپنی طرف سے بیا یک فرضی افسانہ

گھڑ لیمنا اور اس پر غلط دعوے کی بنیاد قائم کر کے بیہ کہد دینا کہ حنفیہ محدثین سے مرعوب ہو کر اہل حدیث بن گئے متھے۔ بیٹنے چلی کی خرافات نہیں تو اور کیا ہے؟ (مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ ہوالصدیق امامت نمبر ہابت ماہ جمادی الاخری ۱۳۷۵ھ)

طلوع اسلام نے اس غلط بیانی کے بعداس کا اعتراف کیا ہے کہ''اس طوفال بہتمیزی کے باوجود یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ امت کی اکثریت کا مسلک فقہ حنی ہی کے مطابق رہا اور حنی مسلمان اس وقت تک اہل حدیث سے الگ فرقہ کی حیثیت سے موجود طیل بلکہ اکثریت میں میں۔''

میں کہتا ہوں کہ فتنۂ خلق قرآن کے وقت بھی اوراس کے فرو ہو جانے کے بعد بھی امت کی اکثریت کا مذہب فقہ حنی ہی تھا اور وہ کسی وقت بھی اہل حدیث سے مرعوب نہیں ہوئے نہان کے دامن میں پناہ لینے پر مجور ہوئے سے سب طلوع اسلام کا تراشا ہوا افسانہ ہے۔

طلوع اسلام کا یہ دعویٰ غلط ہے کہ حنفیہ کے نز دیک صرف متواتر

حدیث قابل قبول ہے

آگے چل کر پھر وہی ہے تکی ہا کی کہ احناف حدیث کے معاملہ میں ظاہری طور پراپی فقہ کے موس امام اعظم ابوحنیفہ کے متبع نہیں رہے لیکن حدیث کو قبول کرنے کے لئے خودان کی اصول کی تمابوں میں جوشرا لط ندکور میں وہ اہل حدیث کی شرا لط ہے بالکل مختلف میں پھر ملامہ محمد الخضر کی مصری کے حوالہ سے میہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ 'خفیہ کے نزد کی صرف متواتر حدیث ہی اصوانا قابل قبول ہے۔''ہم پہلے کہہ چکے ہیں کہ کہ کا مام کا ندہب معلوم کرنے کے لئے خود ان کی کتابوں اور اس کے اصحاب کی کتابوں کا مطالعہ کرنا چاہیے۔ و نیا کے سامنے مسانیدامام اعظم موجود میں۔امام محمد کی موطا ور کتاب الآثار،امام ابویوسف کی کتاب الخراج اور کتاب الآثار،امام موجود کی میں۔ لیا طلوع اسلام میدوئی کرسکتا ہے کہ ان کی سب حدثیں متواتر میں؟ امام محمد نے کتاب الجج طلوع اسلام میدوئی کرسکتا ہے کہ ان کی سب حدثیں متواتر میں؟ امام محمد نے کتاب الجج

اور موطا میں جمن احادیث سے مالئیہ کے اقوال کا رد کیا ہے اور امام ابو یوسف نے سیم الاوزای کی تنقید میں جوروایات بیان کی جی کیا وہ بھی سب متواتر جی اگار جواب اثبات میں ہے تو اس کا بید بحوی خلط ہو گیا کہ خبر متواتر کی تعداد آید یا دوسے زیادہ نہیں 'اورا گرافی میں ہے تو یہ دعویٰ خلط ہو گیا کہ خبر متواتر کی تعداد آید یا دوسے جی قابل قبول ہے متاخرین کی کتابوں کو چیور دو کہ وہ تو طلوع اسلام کے مزد کیلے محدثین کے زد کیلے مرعوب متاخرین کی کتابوں کو چیور دو کہ وہ تو طلوع اسلام کے مزد کیلے محدثین کے زد کیلے مرعوب ہو گئے تھے خودامام اعظم اور ان کے احتاج کی کتابیں اس بات کو واضح کر رہی جی کہ فقہ منفی کے موسس اخبار آحاد کو جت مانتے اور ان ہے ادر وہ جا والے اطرامام ابو یوسف کے شاگر د جی بال رازی کی کتاب الا وقاف طبع ہو چی ہو ہو گئی ہوا اسطوال سے اعام محمد وابو یوسف کے شاگر د جیں امام برحتی اور شمس الائمہ بردوی تین جار واسطول سے صاحبین کے شاگر د جیں ان کی امام برحتی اور شمس الائمہ بردوی تین جیار واسطول سے صاحبین کے شاگر د جیں ان کی کتابیں اصول فقہ حنی میں دنیا کے سامنے جیں۔ کیا کوئی ان کتابوں سے ثابت کرسکتا ہے کہ حنفیہ کے نزد یک صرف خبر متواتر ہی ججت ہے اخبار آحاد جے نہیں۔

طلوع اسلام کے دعوی کی تر دیداورا خبار آحاد کے قبول کرنے کی شرائط

فقہ حفی کے موسس اعلیٰ اور ان کے انتحاب کی کتابوں سے اخبار آ حاد کے قبول کرنے کی جوشرا نظامعلوم ہور ہی ہیں مختصرا حسب ذیل میں۔

(۱) مراسل ثقات حجت میں جبکہ ان سے قوی ترجیت معارض نہ ہو صدیث مرسل کا حجت ہونا قرون فاصلہ میں سنت متوارث تھی۔ ابن جریر کا قول ہے کہ مرسل کو مطلقاً روکر دینے کی بدعت دوسری صدی کے شروع میں ظام بوٹی ہے(ملاحظہ بواصول یابی و تمہید ابن عبدالبروشرح ملل التر ندی لابن رجب) امام بخاری جزوقر اُت خلف الامام و غیرہ میں تو مرسل سے احتجاج کرتے ہی ہیں۔ مگر جاننے والے جانتے ہیں کہ انہوں نے بعض متامات پر اپنی صحیح میں بھی مرسل سے احتجاج کرتے ہی ہیں۔ مگر جانے والے جانتے ہیں کہ انہوں نے بعض متامات پر اپنی صحیح میں بھی مرسل سے احتجاج کیا ہواؤک

محض ارسال کی بناء پر مرسل کو مطلقا ضعیف قرار و کررد کرد یت ہیں وہ اعادیث رسول سلی الند مایہ وَسلم کا آدھا حصہ جھوزتے ہیں جس کو امام ابوطنیفہ نے قبول کیا ہے امام ابوطنیفہ کا مرسل کو جمت مجھنا ایسا مشہور مسئلہ ہے جس ہے علم فقہ کا ادنی طالب علم بھی انکار میں ترسکتا ند: ب حنی کے بہت ہے مسائل حدیث مرسل ہی پر بنی ہیں جیسے نماز میں قبقہ بنیس کرسکتا ند: ب حنی کے بہت ہے مسائل حدیث مرسل ہی پر بنی ہیں جیسے نماز میں قبقہ و وقعہ و کنیم و کا باطل ہو جانا اور دارالحرب میں حربی کا فر ہے سودی معاملہ کا جائز ہون وغیر و وغیر و سائل ہو جانا اور دارالحرب میں حوبی کا فر ہے سودی معاملہ کا جائز ہون وقوہ بتا ہیں کہ ان مسائل میں حفیہ کے باس کوان کی متواثر حدیث ہے؟ اور جبکہ امام صاحب بتا تھی کہ ان مسائل میں حفیہ ہے تو یہ دعویٰ بھی غلط ہے کہ امام ابوحنیفہ ای حدیث کو مانے ہیں جن پر جس پر فقبہا ، امصار معنفقہ عامل ہوں کیونکہ ہر شخص جانتا ہے کہ حدیث مرسل کو منافقہا نہیں مانے۔

(۴) قرآن وسنت ہے جو اصول کلیہ جمع کئے گئے ہیں اگر کوئی خبر و احدان اصول کے خلاف وارد جوگی تو اس میں تاویل کی جائے گی۔ اصول کوئیمیں چھوڑا جائے گا جیت حدیث مصراۃ قاعدہ کلیہ الخراق بالضمان کے خلاف ہے حفیہ نے اس کو حکم سیاسی پر محمول کیا ہے اگر کسی وقت خلیفہ کو ضرورت محسوس ہوتو سیاستا حدیث مصراۃ کو جاری کیا جائے تا ہے۔ ورنہ اصل قاعدہ پر عمل کیا جائے گا۔ علما واور فقہا اس اشارہ کو تجھے جو اس کی فہم کا قصور ہوگا۔

مخالفیت اصول کی بناء پر کسی حدیث کے ظاہر کوچھوڑ دینااوراس میں تاویل کرنا حدیث کی مخالفت نہیں بلکہ قوی دلیل کوضعیف پر ترجیجہ دینا ہے جس ہے کسی مجتبد کو بھی جیار ہنہیں۔

(۳) امام ابوحنیفہ کے نزدیک کتاب اللہ کے عمومات اور طوابہ بھی قطعی ہیں اگر خبر واحد کی عام یا ظاہر کتاب اللہ کے خلاف وارد ہوگی تو اس میں تاویل کی جائے گی ستاب اللہ کے عموم یا ظاہر کونہیں چھوڑا جائے گا۔

(4) جوخم واحد كتاب الله ك عموم يا ظام كه خلاف نه : و بلكه بمل كتاب الله

کا مطلب واضح کرر بی ہو وہ امام ابوضیفہ کے نزویک جبت ہے کیونکہ جب کتاب اللہ کی عبارت مجمل ہے تو بغیر بیان کے وہ کسی حکم پر ولالت نہیں کر علی جیسے آیت وضو میں اغظ و امسے حوال ہو اور وہ فو میں اغظ ہو ایسے کو ایسے حوال ہوتا کہ بورے ہرکامت مراد ہے یا بعض کا تو جن اخبار آ حادییں مسح ناصیہ کا ذکر ہے کہ رسول اللہ حالیہ وہ کم نے سر کے اگلے حصہ پرمس کیا ہوان کو آیت کا بیان قرار دے کر حنفیہ نے چوتھائی سرکامت کی ازم کیا۔ اسی طرح و المصطلقات بتو بعصن بانفسیون ثلاثاتہ قروء میں لفظ قرو، جمل ہے کہ اس سے مرادحین ہے یا طہر کیونکہ لغظ بیافظ دونوں معنی میں مستعمل ہے حنفیہ نے حدیث عدۃ الامتہ حیفتان کو اس کا بیان قرار دے کر شاشہ قرو، سے تین حیض مراد لئے میں ۔ کیا طلوع اسلام کے نزدیک بیا حدیثیں متواتر میں؟ اگر نہیں تو یہ کہنا غلط ہے کہ حنفیہ متواتر کے سواکسی حدیث ونیس ماد سے کہ حنفیہ متواتر کے سواکسی حدیث ونیس مانتے۔

(۴) خبر واحد کے متبول ہونے کے لئے میریمی شرط ہے کہ سنت مشہورہ کے خلاف نہ ہوخواہ سنت مشہورہ قولی ہو یافعلی کیونکہ سنت مشہورہ بہر حال مقدم ہے اگر اس کے خلاف خبر واحد وار دہوگی تو یامنسوخ ہوگی یامؤوّل۔

(۵) ایک شرط یہ بھی ہے کہ ایک خبر واحد کے معارض دوسری خبر واحد نہ ہوا گر و وخبر یں معارض ہوں گی تو ایک کو دوسری پر ترجیح وی جائے گی۔ وجوہ ترجیح معلوم کرنے کے لئے میرا مقدمہ اعلاء السنن ملاحظہ کیا جائے نماز کے اندر آمین بلند آواز سے کہنا اور رکوع میں جاتے ہوئے اور رکوع سے سرافعانے کے وقت رفع یدین کرنا ای اصل کے ماتحت ہے کہ اس میں متعارض خبریں وارد میں امام صاحب نے آمین بالسر اور ترک رفع یدین کی روایت کو ترجیح وی کہ دوسری روایتوں وقعلیم پرمحمول کیا یا منسوخ قرار دیا۔ یہ بین کی روایت کے خلاف نہ ہو۔ جوسری کی خود راوی کا عمل این روایت کے خلاف نہ ہو۔ جیسے دوسری کی دور راوی کا عمل این روایت کے خلاف نہ ہو۔ جیسے

(۱) ایک سرط یہ بی ہے کہ تو راون کا سیالی روایت سے طلاف مہ بو کیا ہے۔ ابو ہر برہ رضی اللہ تعالی عند کی صدیث اذا و لغ الکلب فی اناء احد کھر فلیغسلہ سبعا النج جب کتا کسی برتن میں مند ذال دے تو اس کوسات وفعد دھویا جائے ان کے فتو سے خلاف ہے۔ جس میں تین باردھونے کو کافی کہا گیا ہے اس صورت میں ممل راوی وتر جی دی جائیں۔ اور

روایت کواسخباب دغیرہ پرمحمول کیا جائے کا۔اس اصول میں بہت سے فقہا وسلف امام صاحب کے ساتھ میں۔جیسا شرح ملل التر مذی لا بن رجب کے مطالعہ سے معلوم ہوگا۔

(۸) جوخبر واحد کسی ایسے حکم کے متعلق وارد ہوجس میں صحابہ کا اختلاف ہے تو اس کے مقبول ہونے کی شرط ریہ ہے کہ اختلاف کرنے والوں میں سے کسی صحافی نے اس حدیث کورد نہ کیا ہوجے ایک سحالی روایت کرر ہاہے۔

(۹) خبر واحد کے مقبول ہونے کی ایک شرط ریکھی ہے کہ سلف میں ہے کسی نے اس حدیث میں یااس کے رادی میں کوئی جرت نہ کی جوسلف سے مراد سحابہ وا کابر تا بعین ہیں۔ (۱۰) حدود اور تعزیرات میں اختلاف روایات کے وقت اس روایت کو ترجیح ہوگی جس میں زیادہ خفت ہو۔

(۱۱) ای طرح حدود میں اختلاف روایات کے وقت ای روایت کولیا جائے گاجس میں احتیاط کا پہلوزیادہ ہو۔

کیونکہ حدود کوشہات سے ساقط کردینے کا تھم ہے۔ اس لئے امام صاحب نے

ہیں درہم (او نے تین روپے) سے کم قیمت کا مال چرانے میں چور کا ہاتھ کا شنے کومنع فرمایا
ہے کیونکہ اس باب میں روایات مختلف میں بعض میں زائع وینار آیا ہے (اڑھائی درہم)

بعض میں دس درہم آیا ہے احتیاط اس میں ہے کہ دس درہم کی روایت کوتر جیح دی جائے۔

بعض میں دس درہم آیا ہے احتیاط اس میں ہے کہ دس درہم کی روایت کوتر جیح دی جائے۔

مفظ یاد ہو۔ درمیان میں کسی وقت بھولا نہ ہو۔ اگر اس نے استاذ ہے حدیث من کر قلم بند

منرلی۔ بیم حفظ یاد نہ رہی تو صرف کتاب کے بھروسہ پر روایت کرنا امام صاحب کے

منرلی۔ بیم حفظ یاد نہ رہی تو صرف کتاب کے بھروسہ پر روایت کرنا امام صاحب کے

نزدیک جائز نہیں۔ صاحبین اور جمہور فقہا ومحدثین کے نزدیک جائز ہے جبدا پی قلم کو بیچا نتا ہےاور کتاب کی بوری حفاظت کرتار ہاہے۔

طلوع اسلام کا دعویٰ جہالت برمبنی ہے

حافظ محمد بن یوسف صالحی (شافعی) نے اپنی کتاب عقود الجمان فی ما قب العمان میں حافظ ابو بکرین الی شیبہ کے ان اعتراضات کے جواب میں جوامام الوحنیفُہ پر انہوں نے اپنی مصنف میں کئے میں۔ان ہی اصول کا ذکر کرئے فرمایاے کہ امام نے ان اصول کی بناء پربعض اخبارآ حاد یممل نهیں کیااوراس میں وہمنفر دنہیں میں کیونکہ کوئی مجتبد بھی یہ دعویٰ نہیں کرسکتا کہ وہ ساری حدیثوں برعمل کرتا ہے۔ جب کسی مسئلہ میں مختلف روایتیں ہوں گی لامحالہ ایک کولیا جائے گا۔ دوسری کوترک کیا جائے گا۔ پھر د جوہ ترجیح میں مجتهدین کی رائیس مختلف ہوعتی میں کوئی حفظ وا نقان رواۃ کی بنا . برایک روایت کو دوسری يرتر جحيح ويتا ہے کوئی فقہ راوي کی بناء برتر جيح ويتا ہے جھی ضعیف روایت کوشن یا صحیح پراس لئے ترجیح دی جاتی ہے کہ وہ سنت مشہورہ یا عموم کتاب اللہ یا ظاہر کتاب اللہ یاعمل سحابہ کے موافق ہے اس موافقت کی وجہ ہے اس کا ضعف مبدل بقوت ہو جاتا ہے۔ طلوع اسلام کا بیدوعویٰ که حنفیه زبان ہے حدیث کا اقرار تو کرتے میں لیکن اس طرح کہ جب حدیث برعمل کرنے کا سوال سامنے آئے تو یا تو کوئی حدیث ان کی شرائط پر پوری ہی نہ اترے اور یاضعیف اور موضوع حدیثوں کی آڑلے لی جائے۔ "محض جہالت برمنی ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ حنفیہ سے زیادہ حدیث برعمل کسی کا بھی مہیں ہے جب ان کے نزدیک حدیث مرسل بھی ججت ہے تو موصول کیتے جت نہ ہوگی؟ شافعیداورمحدثین صرف موصول کو ججت مانتے ہیں۔مرسل ومنقطع کوارسال وانقطاع کی علت ہے رد کر دیتے ہیں۔اب ممیں بتلایا جائے کہ حدیث برعمل حضیہ زیادہ کرتے میں یا شافعیہ اور اہلحدیث؟

ایک غلط^فنمی کاازاله

میضروری ہے کہ حفظہ کے پاس بھی خبر واحد کی صحت وضعف کا فیصلہ کرنے کیلئے کچھ اصول میں جن کا نمونہ او پر کزر چکا ہے دوسرے ائمہ اور محدثین کے پاس بھی کہتھ اصول ہیں تو ہوسکتا ہے کہ ایک حدیث محدثین کے اصول پر سیخی ہو حنفیہ کے اصول پر سیخی نہ ہو یا محدثین کے اصول پر سیخی نہ ہو یا محدثین کے اصول پر ضعیف نہ ہو۔ اس کے باوجود ہمارا وقوی ہی ہے کہ جس حدیث کومحدثین نے اپنے اصول پر سیخی کہا ہے حنفیہ نے اس کور دہمی نہیں کیا بلکہ ہمیشہ محمل حسن پرمحمول کیا ہے جس کوشک ہووہ ہماری کتاب اعلاء السنن اور اس کے مقدمہ انہاء السکن کا مطالعہ کرے۔

حنفيه برايك افتراء

ر ہا حدیث کا موضوع کی آڑلینا پہتو سراسرافتر اے۔ حنفیہ نے کسی مسئلہ میں جسی حدیث موضوع کی آڑنہیں لی۔ یہ بوسکتا ہے کہ ابن الجوزی جیسے متشد دین نے کسی صحیح حدیث کو بھی موضوع کہد دیا بواور دوسرے محدثین نے اس کوموضوع نہ مانا ہو۔ حنفیہ نے عام محدثین کے قول کو راج قرار دے کر حدیث کے موضوع ہونے ہے انکار کر دیا ہو، حدیث کوموضوع مان لینے کے بعداس سے استدلال کرنا تو کجاس کا روایت کرنا بھی جائز نہیں ۔ جب تک پہتھر کے نہ کردی جائے کہ بیصدیث موضوع ہے قول رسول نہیں ہے۔

طلوع اسلام کی ایک اور جہالت

آگے چل کر طلوع اسلام نے علامہ خفری مصری کے حوالہ سے امام ابو یوسف کی کتاب الو دعلی الاو زاعی کا اقتباس دیا ہے جس میں امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ ''تم صرف اس حدیث کو چھوڑ دو''

''تم صرف اس حدیث کو اوجو عام طور پر لوگوں کو معلوم ہواور شاذ حدیث کو چھوڑ دو''

اس میں کوئی ایسی بات نہیں جو طلوع اسلام کے مسلک کی تائید کرتی ہو۔ محدثین وفقہا سب کے مزد یک روایت شاذہ ججت نہیں ،خصوصا جبکہ عموم بلوی میں وارد ہو تو حفیہ کے مزد یک روایت شاذہ ججت نہیں ،خصوصا جبکہ عموم بلوی میں وارد ہو تو حفیہ کے مزد یک روایت شاذہ بھر سے کے مزد یک اصلاح جت نہیں۔

طلوع اسلام كى علميت

اس کے بعد امام ابو بوسف کے واسط سے چند حدیثیں بیان کی ہیں جواکش مرسل یامنقطع بیں ان میں سے کوئی بھی مشہور یا متواتر نہیں اور طلوع اسلام کا دعویٰ سے ہے کہ حنفیہ کے نزد یک متواتر کے سوا کوئی حدیث قابل قبول نہیں _ پس یا تو امام ابو بو عف کی طرف ان احادیث کی نسبت غلط ہے ماطلوع اسلام کا بددعوی غلط ہے کہ حنفہ کے نز دیک صرف حدیث متواتر ہی قابل قبول ہے۔ پھر جس شارہ میں امام ابو یوسف کی کتاب السو د على الاوزاعى كااقتباس ديا كيابياي مين حديث مثله معه كتحقيق مين بدوعوكي بهي کیا گیا ہے کہ محدثین کی کتابوں میں جھوئی حدیثیں داخل کر دی جاتی تھیں (ص ۲۲ طلوع اسلام دمبر١٩٥٢ء) تواس كي كيا صانت ہے كدامام شافعي كى كتاب الام ميں امام ابو يوسف کی کتاب الرد علی الا وزاعی بھی ای طرح داخل نه کر دی گئی ہو؟ آخراس کی کیا وجہ کہ امام ابو يوسف كى اليه كتاب نه امام محرروايت كرتے ميں نه ملال رازي نه عصام بن يوسف نه محد بن ساعةٌ وغير بهم جو امام ابو بوسفُ کے خاص شاگر د اور ان کی فقه حنفی کے راوی او رامام ابو صنیفہ کے مقلد ومنتبع بھی میں صرف امام شافعی ہی کتاب الام میں روایت کرتے ہیں اور کتاب الام کوامام شافعی ہے روایت کرنے والا بھی تنہا ربیع بن سلیمان ہے جس کی حالت یہ ہے کہ امام شافعی اور امام محد کے مناظرات و مکالمات کوایے انداز ہے بیان کرتا ہے جس ہے امام محمدُ امام شافعی کے سامنے طفل مکتب نظر آتے میں حالانکہ دنیا جانتی ہے اور خود شافعیہ کوبھی اس کا اعتراف ہے کہ امام شافعی امام محمد کے شاگرد ہیں مند شافعی میں ایسی روایتیں بکثرت موجود میں جوامام شافعیؓ نے امام محدؓ سے روایت کی میں مگر کتاب الام کو اٹھا کر دیکھ کیجئے۔اس میں ان دونوں استاد شاگر دیے مناظرے اور مکا کمےاس انداز ہے بیان کئے گئے میں کہ استاد شاگر دمعلوم ہوتا ہے اور شاگر د استاد پس یا تو رہی بن سلیمان قابل اعمانيين جيسا بعض محدثين كاخيال بي يابقول طلوع اسلام كماب الام مين بهي حھونی حدیثیں داخل کر دی گئی ہیں۔

قال مسلمة كان (اى ربيع بن سلمان) يوسف بفضلة شديدة وهو ثقة وروى ابوالحسين الرارى الحافظ عن على بن ابى حسان الريادى سمعت ابايزيد القراطى يوسف س يريد بفول سماع الربيع بن سلمان من الشافعي ليس بالثبت والما اخذ اكتر الكتب من ان البويطى بعد موت البويطى كدا في التهذيب ص ٢٣٦ ج

حدیث رسول سائی اینم میں جو کچھ ہے وہ قر آن ہی کا بیان ہے اوراسی کی تشریح ہے

مد برطلوع اسلام كو ينج

یہ تو الزامی جواب تھا۔ جس سے عہدہ برآ ہونا طلوع اسلام کیلئے آسان نہیں ہے۔ تحقیقی جواب یہ ہے کہ اس پر تو پوری امت کا اتفاق ہے کہ جو حدیث قرآن کے مخالف ہو۔ وہ ہرگز قابل قبول نہیں گراس کا فیصلہ کرنا فقہاء مجہدین ہی کا کام ہے کہ کون ہی حدیث مخالف قرآن ہے۔ یہ کی ب ت ع کا منصب نہیں۔ جو نہ قرآن کو سجھتے ہیں نہ حدیث کواور سمجھنا تو دور رہا قرآن و حدیث کو سختے طور پر پڑھ بھی نہیں سے نے۔ان لوگوں کی عقل کا اس سے مضامین پر مشمل ہوں۔ جن سے قرآن خاموش ہے اندازہ کر لیا جائے کہ جو حدیثیں ایسے مضامین پر مشمل ہوں۔ جن سے قرآن خاموش ہے کہ وہ بھی ان کے نزویک قرآن کے خلاف ہیں اور دلیل کیسی خوبصورت بیان کی گئی ہے کہ قرآن جس مسلم میں خاموش ہے ، حدیث اگر قرآن کے موافق ہے تو اس کو بھی خاموش ہی رہنا چا ہے۔ ایسی جگہ حدیث کا زبان کھولنا ضرور قرآن کی مخالف ہے اور مدیر طلوع اسلام رہنا چا ہے۔ ایسی جگہ حدیث کا زبان کھولنا ضرور قرآن کی مخالفت ہے اور مدیر طلوع اسلام اس دلیل پر حاشیہ چڑھا تا ہے بحان اللہ ایدک اللہ بروح منہ (عسم ۵ میر ۱۹۵۲ء)

ان عقل کے دشمنوں سے کوئی پوچھ کہ قرآن تو اتنا کہہ کر خاموش ہوگیا ہے بسکا ہُ گُھُ حَوْثُ لِگُھُ فَا تُوْا حَرُ فَکُھُ آئی شِنْتُھُ اس نے پھینیں بتلایا کہ یہاں حرف انی کیف کے معنی میں ہے یا مِس اُلین کے ۔ پہلی صورت میں ترجمہ یہ ہوگا۔ تہماری بیمیاں تمہمارے لئے بمز لہ کھیت کے میں ۔ تو اپنے کھیت میں جس طرح چا ہوآؤ۔ دوسری صورت میں مورت میں ترجمہ یہ ہوگا کہ اپنے کھیت میں جس طرف سے چا ہوآؤ۔ دوسری صورت میں بیوی سے چھچے کی طرف سے بھی وطی کرنا جائز ہو جاتی ہے جسیا بعض علماء شیعہ کا خیال ہے تو کیا حدیث کو یہاں خاموش ہی رہنا چا ہے؟ اور اگر کسی حدیث میں اس کی تشریخ کر دی گئی کہ یہاں انی جمعنی کیف ہے تو وہ خلاف قرآن ہوگی؟ اور کیا ادارہ طلوع اسلام اس میں شیعہ کی ہم نوائی پرآمادہ ہوگا؟

ای طرح آیت فیصا است منعنی به مِنهن قاتوهی انجور هن قریف آیونی فریضه بیس است مناوی می است مناوی می است مناوی اور دخول بیا نکال متعد دوسری صورت میں اس سے نکاح متعد کا جواز نکاتا ہے۔ جیسا عام علاء شیعد کا خیال بتو کیا طلوع اسلام کے نزدیک یبال بھی حدیث کو خاموش ہی رہنا چاہیے؟ اور کیاوہ نکاح متعد کو جائز قرار دیگا؟ ای طرح آیت اَفِعر المصلوة لِلدُلُوكِ الشَّمْسِ اللی عَسَقِ اللَّلِلِ وَقُور آن الْفَحُو اِنَا كَبد كر خاموش ہے كہ آفتاب و طلخ سے لے کر رات كی اندھری تک نماز پڑھتے رہو ۔ کیا یبال بھی حدیث کو خاموش رہنا چاہیے؟ اور کیا ادارۃ طلوع اسلام مورج ذھلنے سے لے کر رات كی اندھری تک نماز پڑھتے رہے اور دیا كے سبكاروبار حورج ذھلنے سے لے کر رات كی اندھری تک نماز پڑھتے رہے اور دیا ہے سبكاروبار تھی دیتوں میں ظہر وعصر مغرب وعشا کے اوقات كی تحدید فیور دیے کوفرض کے گا؟ اور جن حدیثوں میں ظہر وعصر مغرب وعشا کے اوقات کی تحدید فیور دے ۔ ان کوفلاف قرآن کے گا؟

ای طرح آیت و یک نگونک عن الم محیض قُل هُو آدی فاعتولوا النظام فی الم محیض قُل هُو آدی فاعتولوا النظام فی الم محیض و لا تَقُربُو هُی حَتّی یطهون می قرآن یه بهر فاموش که هی شدی چیز سال مات می می بیبول سالگ دمود اور جب تک پاک نه درجا نیل ان کے پاس نہ جاور جس کا طابری مفہوم یہ ہے کہ حافظہ مورت سے بالکل الگ تحلک ربنا جاتی نہ اس کے باتھ کی دوئی کھائی جاوے نہ پائی بیا جاوے نہ اسے کی چیز کو باتھ لگانے دیا جاتے ہوں اور بنود کا ممل ہے تو کیا یبال بھی حدیث کو خاموش ربنا جاسے؟ اور کیا ادارہ طلوع اسلام حافظہ مورت سے وہی معالمہ کرے گا۔ جو یبود و بنود کیا کرتے ہیں؟

 دعویٰ غلط ہے کہ قر آن جس مئلہ میں خاموش ہے۔ وہاں حدیث کو بھی خامو**ش رہنا جا ہے** اور ایک جگہ حدیث کا ذبان کھولنا قر آن کی مخالفت ہے۔

اس عقلند ہے وئی ہو جھے کہ اگر حدیث کا اپنے سائل میں زبان کھولنا قرآن کی مخالفت ہے تو فقہ کا زبان کھولنا قرآن کی مخالفت ہے تو فقہ کا زبان کھولنا تو اس ہے بھی بڑھ کر ہوگا۔ پھر تو فقہ کی ساری عمارت بی منہدم ہو جائے گی۔ کیا فرماتے ہیں خضری مصری مصنف تاریخ الفقہ الاسلامی الیم جماعت کے بارہ میں جو ان کی تاریخ الفقہ کے حوالہ ہے اپنا الو اس طرح سیدھا کرنا چاہتی ہے کہ سرے سے فقہ بی دنیا سے نیست و نابود ہو جائے۔ جس پر عالم اسلام کو فخر ہے اور دو سری تو میں بھی اس کی عظمت کے سامنے گردنیں جھی دیتی ہیں اور علامہ خضری بھی اس کی عظمت کے سامنے گردنیں جھی دیتی ہیں اور علامہ خضری بھی اس کی عظمت کے سامنے گردنیں جھی دیتی ہیں اور علامہ خضری بھی اس کی عظمت کے تاکل ہیں۔

كوئى بوج بحبكر

ممکن ہے ادارہ طلوع اسلام کا کوئی ہوج بحبکر سے جواب دیے کی کوشش کرے کہ ان مسائل مذکورہ میں قرآن خاموش تو نہیں ہے۔ بالا جمال ناطق ہے اور اجمال کی تفسیر کے لئے حدیث کوزبان کمو لئے کاحق ہے۔

تو ہم کہیں گئے کہ نبی کریم صلی ایڈ مایہ وسلم کی جتنی بھی تیجے حدیثیں ہیں وہ قرآن کا بیان اور تشرق و و فتی ہی جیں۔ کراس کے جھنے کے لیے عش سلیم کی ضرورت ہے۔ سلیم کے نام خطوط لکیو، ینا کافی نہیں۔ قرآن صاف ساف اللہ ہے، واُٹ ولُفَ الْکُن اللّه کُورُ لُنہیں فران اللّه ہے و لَعَلَّهُ هُم يَتَفَكِّرُ وُن ٥ ہم نے آپ پر یہ قرآن نازل کیا ہے تا کہ آپ لوگوں کے سامنے اس بات و کھول کر بیان کرویں۔ جوان کی طرف نازل کی کئی ہے اور تا کہ وہ خود بھی فکرے کام لیس۔ پس حدیث رسول میں جو کہا ہے ہے۔ وہ قرآن ہی کہ بیان آئی کی تشریح ہے۔ اس کے سوا کہ جھنیں۔

قرآن کریم کے ارشادات کو نبی ا کرم صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر کوئی

نبين سمجه سكتا

اس کنے وہ حدیث بھارے خلاف نبین۔ جس میں بقول طلوع اسلام رسول

الله صلى الله عليه وسلم نے فرمایا ہے کہ میں صرف ال بنیز اُوجرام کرتا ہوں ۔ جساً وقرت ن نے حرام کیا ہے۔''الخ

گرفتر آن کے ارشادات کو بی کریم صلی القد علیہ وسلم کے برابر نہ صحابہ جمجھتے تنے فقہا، مجمتبدین تو ادارہ طلوع اسلام کس شار میں ہے۔ اس لئے جن چیز وں کو حدیث میں حرام کیا گیا ہے اور تم کو قرآن میں ان کی حرمت نظر نہیں آتی ۔ یتمباری نظر کا قصور ہے۔ اور اگر کسی کو یہ دعوی ہے کہ وہ رسول القد صلی وسلم کے برابر قرآن کو مجھتا ہے۔ وہ ایسا شخص قابل خط بنہیں۔

شقال الشاطبي رحمه الله السنة راحعة في معناها الى الكتاب فهي تفصيل مجمد، وبيان مشكله و بسط مختصره و ذلك لانها بيان له وهو الذي دل عليه قوله تعالى وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس مانزل اليهم فلا تجد في السنة امرا الا والقرآن قد دل على معناه دلالة اجمالية او تفصيلية و ابضاً فكل مادل على القرآن هو كلية الشرح وينبوع لها فهو دليل على ذلك الى ان قال فالسنة في محصول الامر بيان لما فيه و ذلك معنى كونها راجعة اليه (مقدر في المهم ميا)

شاطبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ سنتہ اپنے معانی و مطالب میں کتاب اللہ کی طرف بی رجوع کرتی ہے کیونکہ اس میں مجملات قرآن کی تفصیل اور مشکلات کا بیان اور مشکلات کا بیان اور مشکلات کا بیان ہے اور بہی مطلب ہے حق تعالیٰ کے اس ارشاد کاو انو لینا المیک اللہ کو لتبین للناس مانول المیھھ پستم ست میں جو بات بھی یاؤ کے قرآن نے اس کو اجمالا یا تفصیلا ضرور بتالیا ہے۔ پھر جن دلائل سے یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ قرآن میں شریعت کلی طور پر ندکور ہے اور وہ شریعت کا سرچشمہ ہوئی مارس چشمہ معلوم ہوئی ہوئی جا بیس اور سرچشمہ اس پر بھی دلالت کرتی ہیں (کہ اس کلی کے لئے جزئیات بھی بونی جا بیس اور سرچشمہ اس پر بھی دلالت کرتی ہیں (کہ اس کلی کے لئے جزئیات بھی بونی جا بیس اور سرچشمہ

تے نہریں اور دریا بھی نگلنے چاہئیں۔ای کا نام سنت ہے، خلاصہ بید کہ (جمیٹ) سنت کا حاصل اس کے سوا پچھنیس کہ وہ مفہوم قرآن کا بیان ہے یہی مطلب ہے قرآن کی طرف سنت کے راجع ہونے کا۔اھ۔

طلوع اسلام کی ایک اور جہالت

آ گے چل کر طلوع اسلام نے یہ عنوان قائم کیا ہے کہ فقہ حقی ابدا آباد تک کیلئے نابل تغیر نہیں تھا۔ اور دلیل یہ بیان کی ہے کہ ''جس شخص کا یہ عقیدہ ہو کہ خود رسول القد صلی واللہ علیہ وسلم کے فیصلے بھی قیامت تک کے لئے غیر متبدل قرار نہیں دیئے جا تھے وہ بھی خود اپنے فیصلوں کے متعلق یہ کہہ سکتا ہے کہ انہیں قیامت تک کے لئے غیر متبدل سمجھا جائے ؟''

اس کے جواب میں ہم پہلے کہہ چکے جیں کہ امام ابو حفیفہ کا یہ عقیدہ ہم آبنہیں تھا کہ رسول الفرصلی القد علیہ وسلم کے فیصلے غیر متبدل نہیں یا ان کو تبدیل کیا جا سکتا ہے۔ طلوع اسلام نے یہ نتیجہ ان مہمل روایات سے نکالا ہے جن میں امام صاحب کی طرف بعص اصادیث کا رد کر دینا منقول ہے۔ ہم نے ان روایات پر مفصل کلام کر کے بتا ادیا ہے نہ اس کی سندوں میں مجبولین ۔ محروص کذا بین ، ہر نے ہوئے میں اور جن احادیث پر امام صاحب نے مل نہیں کیا دہاں ان سے زیادہ قوی حدیث یا قرآن کے محوم اور ظاہر پر عمل صاحب نے سام حدیث یا قرآن کے محوم اور ظاہر پر عمل صاحب کی حقیقت دو دلیلوں میں سے اور کی کور جے دین ہے۔ اس کورد حدیث پر محمول کرنا جہالت ہے بلکہ اس کی حقیقت دو دلیلوں میں سے اقوی کور جے دین ہے۔

اس کے بعد طلوع ، اسلام نے اس تاریخ خطیب سے بعض روایات نقل کر وی بیا۔ جس پر بہت تفصیل کے ساتھ ہم کلام کر چکے ہیں کہ اس میں امام صاحب کے جس قدر معائب بیان کئے گئے ہیں۔ ان کی کوئی سند بھی عیب سے خال نہیں۔ چنا نچہ بہاں بھی نضر بن محمد مروزی سے نقل کیا گیا ہے کہ ایک شامی امام ابو حنیفہ سے فقہ پڑھ کر اپ وطن کو واپس جانے لگا۔ تو اس سے کہا تم بہت بر ہے شر واپنے ساتھ سے جارہ ہو۔ اس کی سند میں حاجب بن احمد طوی ہے۔ جس کے متعلق عالم نے لکھا ہے کہ

اس نے بھی کوئی حدیث نہیں تی ۔ مطلب یہ کہ وہ بھی علماء کی مجلس میں نہیں جیھا۔ اور اگر روایت کو مان لیا جائے تو نظر بن محمد یا امام صاحب نے اہل شام کی غدمت کے طور پر بیہ فرمایا ہوگا کہ تم بڑے شرکواپنے ساتھ لے جارہے ہو۔ کیونکہ اہل شام فقہ حفی کواس وقت شر مجھے تھے۔ حالا نکہ وہ سرا سرخیر ہے۔ مطلب بیتھا کہ جس فقہ کوتم خیر مجھ کر لے جارہ ہو۔ تمہارے ملک والے اس کو خیر نہیں مجھتے ۔ کیونکہ محدث شام اوز ائل اس وقت تک امام صاحب سے منحرف تھے۔ پھر آخر میں جج کے موقعہ پر امام صاحب سے ملے تو ان کی عظمت کے قائل ہو گئے۔

تاریخ خطیب میں اضافہ کرنے والے اصل مقصود کوتو شہیے نہیں اس روایت کو بھی امام صاحب کے عیوب میں لکھ مارا۔ طلوع اسلام کوتو ڈو ہتے کے لئے شخصے کا سہارا چاہیے اس نے اس سے اپنا الوسیدھا کرلیا کہ امام ابوضیفہ جب اپنی فقہ کوسب سے بڑی شرفر مار ہے ہیں۔ وہ اس کو غیر مقبدل کیے کہہ کتے ہیں؟ اس عظمند سے وئی بو جھے کہ مقبدل یا غیر مقبدل ہونے کا سوال تو الگ رہا۔ سب سے پہلا سوال تو بیرے کہ جب امام صاحب اپنی فقہ کو سب سے بڑی شرمیحے تھے تو ساری عمراس میں کیے مشغول رہ بنا اور امت بھی بے وقوف ہی شرمیح کے سب سے بڑی شرمیں درجہ امانی حاصل کرنے یہ انہیں امام امت بھی ہے وقوف ہی گئی کہ سب سے بڑی شرمیں درجہ امانی حاصل کرنے یہ انہیں امام اعظم کا لقب دے دیا۔ یہ حال ہے منظرین حدیث کی عقبل کا بس یوں ہی ہے لوگ قرآن و

اس کے بعد مزاحم میں زفر سے نقل لیا ہے کہ اور اس کے ابتان ہون ق نبعت فر مایا بخدا مجھے معلوم نہیں۔ ہوسکتا ہے کہ یہ باطل ہواور اس کے باطل ہونے میں کسی شک وشبہ کی گنجائش نہ ہو۔ پھرامام زفر سے نقل کیا ہے کہ امام صاحب نے ابو یوسف سے فر مایا۔ تیرا ناس ہو جو کچھتو مجھ سے سنتا ہے۔ اسے سب کا سب نہ لکھ لیا کر کیونکہ آئ میری کچھرائے ہوتی ہے اور کل میں اسے جچوز دیتا ہوں اور کل میری کچھرا۔ ہوتی ہے اور برسوں میں اسے جچوز دیتا ہوں۔

نيز الونعيم نے قال ليا ہے كدامام الوحليفہ نے فرمايا مجھ سے كوفى مسلفقل نہ مرو

كيونكه بخدا مجته خبرنهيل كه مين اينا اجتهاد مين خطا كار زول يامصيب إان سب روايات كي سندول میں ابن رزق ۔ ابن سلم موجود میں جن پر بار بار جرح کر رکچلی ہے۔ نیز ابراہیم جوہ ی بھی سندوں میں ، ہر ا ہوا ہے۔ جس پر حافظ تجات شام نے جرت کی ہے کہ پیشخص مدر شابیان ارتے :وے موانا تھا اور لوک تقمہ دیتے اور پیای حالت میں تقمہ لیتا تھا۔ یجی روایت و و ت جو حافظ این انی العوام نے امام طحاوی ہے **والہ ہے مجمر**ین مبدالد مینی سے سلیمان بن مران سے اسد بن الفرات سے اسد بن مروسے بیان کی ہے کہ ہم اوگ امام صاحب کے سرمنے مسامل میں اپنے اپنے مختلف جوابات بیان کرتے تھے امام صاحب سے کوئن کراپنا جواب بیان کرتے جو سب پر حاوی ہوتا تھا یعض دفعہ ایک مسئلہ میں تین دن تک بحث ہوتی رہتی۔اس ئے بعداس کو دفتر میں کھا جاتا تھا۔ای سند ہے ہیہ مجى روايت كيا أيات كدام صاحب تجن العجاب في الم صاحب ع مسائل كتابون میں جمع کئے میں۔ وو حالیس حضرات تھے۔''حافظ صمیری (شین الخطیب) نے اپنی سند ہے انتخل بن ابراہیم ہے روایت کیا ہے کہ امام ابوحذیفہ کے اصحاب ایک ایک مسئلہ میں ان کے ساتھ خور و نوٹ کے بے۔ اگر مافیة (القائنی) کسی دن مجلس میں حاضر نہ ہوتے تو امام صاحب فرمائے کہ ابھی اس مسئلہ (ٹی بُنٹ) ُونتم نہ کرو جب تک عافیہ نہ آ جائے۔ جب وہ حاضر ہوتے اور سب کی موافقت مرت اس وقت امام صاحب اس مسئلہ کومع جواب کے وفتر میں لکھنے کا حکم دیتے ورنے منتی پر ویت ' سال طرح فقہ حنی کے مسائل مدون ہوئے میں کہ ہے تك مسلد برئے بہاوے يورن طرح جن و انقلادتم نه ہو جاتی اس وقت تك اس كو كتاب مين درج تنزن لياجاتا ففار ملتن عدام الوبوسف في سن مسئله مين تنبا امام صاحب كاجواب بن كرائ نوب كرايا بورادام صاحب في منع لرديا بوكه جب تك جمله فقهاء و محدثین وارا کین مجلس اس مستمدیر ہر پہلو ہے کفتگو نہ کرلیں اس وقت تک وفتر فقہ میں کوئی مسلد درج نه کرو - اب آب بی انصاف تیجئے کہ جس امام نے اس طرح یہ ہے بڑے محدثین وفقها ومجمتدين اور ماہرين حربيت كے مشور ويت قرآن وحديث كے مسائل كومنضبط كيا ہو اس کی فقہ قیامت تک کے لئے امت مسلمہ ہور ستورالعمل نے سے قابل نے یا جو پ ست تنہا پی عقل ہے قرآن کے مطالب بیان کریں وہ قیامت تک کے لئے امت کا دستور العمل بن سے جہنا ہی عقل ہے جہنا ہی عقات ہے ہے کہ قرآن و حدیث وقتی طور ہے پڑھ بھی نہیں سے ہے۔ بہمنا تو ور کناران عقمند وں ہے کوئی بوجھے کہ قرآن کے غیر متبدل ہونے ہے ہیکبال لازم آیا کہ جو پھی خم مال کا مطلب بیان کرتے ہووہ بھی غیر متبدل ہے؟ امام ابوصنیفہ کا مسلک ہے کہ حدیث رسول قرآن کا بیان ہے۔ اس لئے قرآن کے وہی معانی ومطالب جسے جیں جو حدیث کی روثنی میں بیان کئے جانیں۔ اور فقباء و مجبدین کا قیاس قرآن و حدیث کے معانی و مطالب کا مظہر ہے۔ خود کی معنی و مطلب کا شبت نہیں۔ اس لئے فقباء و مجبدین کے اقوال سے قرآن و حدیث ہی کے مطالب خاہر ہوتے ہیں۔ کی خارجی تھم کا اثبات نہیں ہوتا۔ تو جب قرآن و حدیث کے لئے دستورالعمل ہیں کے ونگہ ہیاں اور تشریح ہیں۔

وقال ابن عبدالبر في مباحث السنة ان ذلک المعبر في السنة هو المراد في الكتاب فكان السنة بمنزلة التفسير والشرح لمعاني احكام الكتاب و دل على ذلک قوله تعالى لتبين للناس مانزل اليهم فاذ احصل بيان قوله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما بان القطع من الكوع و ان المسروق نصاب فاكثر من حرز مثله فذلك هو المراد من الآية. لا ان تقول ان السنة اثبت هذه الاحكام دون الكتاب. كما اذا بين لنا مالك وغيره من المفسريس معنى آية او حديث فعملا بمقضاه فلا يصح لنا ان نقول انا عملنا بقول فلان دون ان نقول عملنا بقول فلان دون والسلام وهكدا سانر مابينته السنة من كتاب الله تعالى فمعنى كون السنة قاضية على الكتاب انها بينة له فمعنى كون السنة قاضية على الكتاب انها بينة له

فلايوقف مع اجماله واحتماله وقد بينت المقصود منه لا انها مقدمة عليه ١ ه ع

(من فتح المهلم جلد اص ۲۱) '' علامہ حافظ ابن عبدالبرنے سنت کے ماب میں فر ماما ہے کہ جو کچھ سنت میں بیان کیا گیا ہے کتاب اللہ کی مراد کا بیان ہے۔سنت كتاب الله ك معانى كي تغيير اورشرح بحس يرحق تعالى كاارشاد لتبيين للناس مانزل اليهم ولالت كرربا ب_مثلاً جب مديث نے بیان کردیا کہ آیت و السارق و السارقة فاقطعوا ایدیهما (چوری کرنے والے مردو عورت کا ہاتھ کاٹ دو) سے مراد بہنچے کے گئے ہے ہاتھ کاٹنا ہے جبکہ مقدار نصاب کی چور کی گئی ہو (یعنی ربع دیناریا ایک دینار) اور محفوظ مال کی چوری کی گئی ہو، تو کہا جائے گا كرآيت كى مراديبي بـ جوحديث عن مذكور بـ بيندكها حائكا کہ بدا حکام حدیث نے ثابت کئے ہیں قر آن نے ثابت نہیں گئے۔ جیے امام مالک یا اور کوئی جم تر بھارے سامنے کسی آیت یا حدیث کا مطلب بیان کرے اور ہم اس کے موافق عمل کریں تو یہ کہنا تھیجے نہیں كه بم نے فلال كے قول يمل كيا ہے بلكه يدكها جا ي كه بم نے الله ورسول کے ارشاد ہر (فلال مجتبد کی تفسیر کی روشن میں)عمل کیا ے۔ای طرح ان تمام احکام کو مجھو جو حدیث نے احکام کیا۔اللہ كے متعلق بيان كئے ہيں۔ پس يہ جوكها كيا ہے كه سنت كتاب الله ير فیصلہ کرتی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ سنت کتاب اللہ کے مقصود کو بیان کرتی ہے۔لہٰذا قرآن کے اجمال واحمال پر تھبر جاتا جائز نہیں جبکہ سنت نے اس کا مقصود واضح کر دیا ہے۔ اس قبال کا یہ مطلب ہر سر نہیں کہ سنت کتاب اللہ سے مقدم ہےاھ۔

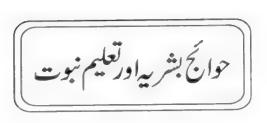
یمی تمام اہل نداہب کا مسلک ہے کہ وہ امام ابوضیفہ۔ اہام مالک امام شافعی واحمہ بن ضبل کا اتباع نہیں کرتے بلکہ ان کی تفییر کی روشن میں کتاب اللہ اور سنت رسول کا اتباع کرتے ہیں اور جب کتاب اللہ نا قابل تبدیل ہے تو اس کے وہ معافی و مطالب بھی جو حدیث نے بیان کئے ہیں فقبہا، امت نے قرآن و حدیث ہے تبجھ کر بیان کئے ہیں۔ مگر چونکہ مجتبد معصوم نہیں اس لئے وہ قرآن و حدیث ہے مسائل کا استباط کرنے کے بعد یمی کیے گا کہ جو پچھ ہم نے بیان کیا ہے۔ حدیث ہے مسائل کا استباط کرنے کے بعد یمی کیے گا کہ جو پچھ ہم نے بیان کیا ہے۔ یہ ہماری فہم کے مطابق ہے۔ جو بہتر ہے بہتر ہم نے سمجھا ہے اگر کوئی ہمارے قول سے بہتر قرآن و حدیث کا مطلب بیان کر سکے وہی صحت کے زیادہ قریب ہوگا۔ اس میں طلوع اسلام کے لئے کوئی حجت نہیں کیونکہ وہ بھی یہ دعوی نہیں کرسکتا کہ قرآن کا مطلب بیان کرنے میں وہ خطا ہے معصوم ہے۔قرآن کی عبارت والفاظ تو یقینا محفوظ میں۔ مطلب بیان کرنے میں وہ خطا ہے معصوم ہے۔قرآن کی عبارت والفاظ تو یقینا محفوظ میں۔ مراس کا جو مطلب ادار ہ طلوع اسلام اپنی طرف سے بیان کرتا ہے اس کے محفوظ اسلام اپنی طرف سے بیان کرتا ہے اس کے محفوظ اسلام اپنی طرف سے بیان کرتا ہے اس کے محفوظ اور معصوم ہونے کی کیا دلیل ہے۔

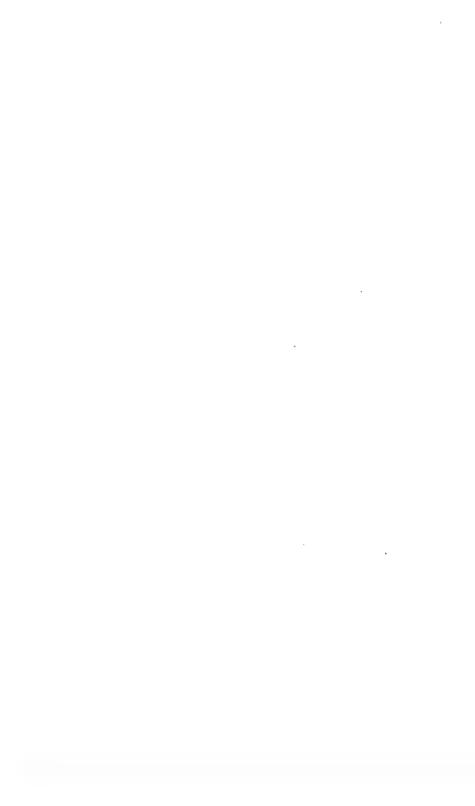
پس اگر خطا ہے معصوم نہ ہونا فقہ کو قابل تبدیل قرار دے سکتا ہے۔ تو وہ معانی ومطالب بھی قابل تبدیل ہیں۔ جوادارۂ طلوع اسلام قرآن کی شرح میں بیان کرتا ہے۔ ورنہ وہ فرق بتلائے کہ اس کے بیان کردہ معانی ومطالب کو حدیث وفقہ کے بیان کردہ معانی ومطالب کو حدیث نے کے بیان کردہ معانی ومطالب اپر کیا ترجیح ہے اور کیوں؟ جماعت منکرین حدیث نے بس ایک لفظ یاد کرلیا ہے کہ آئان کے نیچے اور زمین کے اوپر غیر متبدل صرف قرآن ہے۔ سگر ان مختلدوں نے پہیں تمجما کہ قرآن کے غیر متبدل ہونے کالازمی بتیجہ سے ہے۔ سگر ان کے معانی ومطالب بھی غیر متبدل میں۔ اب اس کا فیصلہ کرنارہ گیا کہ قرآن کے ایس کے معانی ومطالب بھی غیر متبدل میں۔ اب اس کا فیصلہ کرنارہ گیا کہ قرآن

کے معانی ومطالب وہ صحیح میں۔ جو حدیث میں رسول الله صلی الله علیہ وسلم نے اور فقد میں فقہاء امت نے بیان کئے میں یاوہ صحیح میں جو پرویز اور تمنا عنادی محض ہن دھ می سے بے پر کی اڑاتے میں؟

ال حقیقت کو مجھ لینے کے بعد برخص یہ کہنے پر مجبور ہوگا کہ طلوع اسلام جس مسلک کی طرف دعوت ، ہے رہا ہے۔ وہ نہ حضرات سحابہ کا مسلک ہے نہ اجلہ تا بعین کا نہ امام ابو حنیفہ کا۔ بلکہ خوار ج کا مسلک ہے۔ جن کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد شروع مقالہ میں بیان کرچکا ہوں ان اور کتھھ لا قتل بھھ فتل عاد و شمود کہ اگر میں ان کو یاؤل تو قوم عادو شمود کی طرح نمیست و نابود کر کے رکھ دوں۔







﴿ حوائح بشريه اورتعليم نبوت ﴾

زندگی کی ضرور مات ہے جن کوحوائج بشریہ کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے تقریباً ہر تحفص واقف ہےاوران کے بورا کرنے کے لئے برانسان کا ایک خاص طرزعمل ہےخواہ وہ اس نے اپنی طبیعت ہے ایجاد کیا ہو یائسی حکیم و ڈاکٹر ہے بیو چیم کر اختیار کیا ہو یائسی آ -مانی وغیرآ -مانی کتاب ہے اس نے سمجھا ہو یا اپنے ملک و رواج کے دستور العمل ہے اخذ کیا ہو کھانا پینا سونا جا گنا ، شادی وغمی آنکلم وسکوت بیہ وہ ضروریات میں جن ہے کوئی شخص متنفیٰ نہیں اور ان کی تھوڑی بہت ضرورت ہر انسان کا حق ہوتی ہے اس وقت ہم ہیہ دکھلا نا جا ہے میں کہ سیدنا رسول الله صلی التدعلیہ وسلم نے ضروریات زندگی کے بورا کرنے میں جس طرزعمل کو اختیار فر مایا اور اس کے اتباع کواپنی امت کے لئے سنت قرار دیاوہ کس درجه کامل وککمل دستور العمل ہے جس میں ثواب آخرت ورضاء النبی کا بھریورخزانہ موجود ہونے کے علاوہ انسان کی دنیوی مصالح اور حفظ صحت وغیرہ کی بھی اس درجہ ریایت کی گئی ہے کہ اس سے زیادہ ممکن نہیں پھر ہر کام میں افراط وتفریط کے دونوں مضر پہلوؤں سے بیجا کراپیا معتدل طریقہ آ پے صلی اللہ علیہ وسلم نے اختیار کیا ہے جس پر نظر کرتے ہوئے ہر منصف کو بیشلیم کرنا پڑتا ہے کہ درحقیقت سیدنا محمد رسول الله تسلی الله علیہ وسلم انسان کامل اورسیدالبشر اورتمام عالم ےعقل وحکمت میں ممتاز میں چنانچہ حوائج بشریہ یا ضروریات زندگی کی تین قشمیں ہیں ایک وہ جن میں قلت اور کمی کا پہلوا ختیار کرنا افضل ہے دوسری وہ جن میں کثرت اور زیادت قابل مدح ہوتی ہے۔ تیسر ہے وہ جن میں اختلاف ہے کہ کسی کے نز دیک ان میں قلت اور کمی افضل ہے اور کسی کے نز دیک کثرت وزیادت۔ اب ہم ان تینوں قسموں کے متعلق میہ دکھلا نا جا ہتے میں کہ سید نا رسول الته صلی الله عليه وسلم نے ہرضرورت بشری میں ہمیشہ افضل جانب ہی کو اختیار فر مایا ہے اور آپ کا ط زعمل ہرصورت میں وہی رہا ہے جوعقلا درجہ کمال سمجھا جاتا ہے چنانچہ کھانا پینا اورسونا پیر

وہ ضروریات ہیں جن میں قلت اور کمی کواختیار کرنا تمام عقلا ، و حکما عرب وجمم کے نز و کیل بالاتفاق افضل ہےاوران کی زیادتی کوعقلا ونقلا وعادۃ برااور مذموم منجھا جاتا ہے ہرز مانہ میں عقل ،اور حکما ، کھانے پینے اور سونے کی قلت کوایئے لئے مایہ ناز اور سبب افتخار سمجھتے آئے اور ان کی کثرت کو ہمیشہ بری نگاہ ہے و مکھتے رہے ہیں کیونکہ کھانے پینے کی کثرت غلبہ حرص کی دلیل ہے نیز اس ہے شہوت سیمیہ بھی بہت بڑھ جاتی ہے اور غلبہ حرص اور غلبه شبوت بیدو چیزی بی دینی اور دنیوی بهت ی مفترتول کا سبب ہوا کرتی میں نیز کھانے ینے کی کثرت ہے جسم انسانی بہت می بیار پول کا گھر بہو جاتا ہے اور اس سے طبیعت میں گرانی پیدا ہوتی اور د ماغ رطوبات ہے بھر جاتا ہے اور کھانے پینے میں کمی کرنا اس کی علامت ہے کہ بیخض اپنے نفس پر قابو یافتہ اور قناعت کے جوہر سے متاز ہے نیز ان میں کی کرنے سے شہوت بہیمیہ کا بھی زیادہ غلبہ ہیں ہوتااور عحت و تندرتی بھی اچھی رہتی ہے طبیعت ملکی پھلکی اور دل ود ماغ میں نشاط وسر در رہتا ہے اور قوت فکریہ میں بہت تیزی پیدا ہو جاتی ہے۔ ای طرح زیادہ سونانفس کی ستی اور کمزوری کی علامت اور ذکاوت ذبین اورطبیعت کی تیزی کے زائل ہونے کا سبب سے نیز زیادہ سونے ہے کسل بڑھ جا تا اور بلند حوصلگی کم ہو جاتی اور عمر عزیز ہے فائدہ رائیگاں جاتی ہے اور دل کی قساوت وغفلت زیادہ ہوکر گویاوو بالکل مردہ ہوجاتا ہے اور بیوہ باتیں ہیں جن کے ثابت کرنے کے لئے کسی دلیل کی ضرورت نہیں بلکہ بداھت اور مشاہدہ خود اس کے لئے کافی دلیل ہے نیز حکما ءسابقین کے اقوال اور حیح احادیث اور حضرات صحابہ و تابعین کے آثار اور حکما ءعرب کے اشعار وغیرہ ان کی مذمت ومصرت میں تواتر کے درجہ کو پہنچ چکے میں اور جس شخص نے سیر نامحمد رسول الله صلی الله علیه وسلم کی سیرة مقدسه کوایک نظر ہے بھی دیکھا ہے وہ اس کا تھی انکارنبیں کرسکتا کہ یہ نے کھانے اور پینے اور سونے میں ہمیشہ قلت اور کمی کو اختیار فرمایا ہے۔غذااو عند میں آپ اس درجہ کی کرتے تھے کہ اس سے زیادہ کی جائز ہی نہیں کیونکہ حفظ صحت اور قوت علی الطاعت کے لئے جس قدر غذاء اور نیند کی عادۃ ضرورت ے اس کا اختیار کرنا تو ہر شخص پر واجب ہے ان دونوں میں اتنی کمی کرنا جس سے صحت پر

برا انر یوٹے یا طاعات میں بہت کمزوری ہونے تگے شرعا ناجائزے ۔ حضرت عائشہ صدیقه رضی التدعنها ہے روایت ہے کہ سیدنا رسول التدصلی التدعایہ وسلم نے سیر :و کر بھی ا پٹا پیٹے نہیں کجرا۔ اور مسلم کی روایت میں ہے کہ رسول التد صلی اللہ علیہ وسلم نے تمین وان یے دریے گیبوں کی روٹی سیر ہو کر کبھی نہیں کھائی یہاں تک کہ آپ دنیا ہے تشریف لے گئے اور قاضی میانس نے اپنی سندمتصل کے ساتھ حضرت مقدام بن معدی کرب رضی اللہ عنه عروايت كي بان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ماملاً ابن آدم وعاءً شرا من بطنه حسب ابن آدم اكلات يقمن صلبه فان كان لامحالةً فشلث لطعامه وثلث لشرابه وثلث لنفسه إههسيدنارسول التنصلي التدعليه وتلم كا ارشاد ہے کہ پیٹ سے برا کوئی برتن بھی انسان نہیں بھرتا آ دمی کے لئے چند لقمے (کھا لینا) کافی میں جواس کی بیثت کوسیدھا کر دیں اور اگر وہ اامحالہ زیادہ ہی کھانا جا ہے تو ایک تہائی کھانے کے لئے اور ایک تہائی یانی کے لئے اور ایک تہائی سانس کے لئے رکھنا چاہیے (اس سے زیادہ نہ کھانا چاہیے کیونکہ اتنی مقدارصحت بدن کی حفاظت اور اعتدال مزاج کے لئے کافی ہے اتن خوراک کھانے والا علاج ومعالجہ کا بہت کم مختاج ہوگا اوراس کی طبیعت میں صفائی اور رفت ہوگی اور شہوت بر قابو یافتہ ہوگا اس میں غفلت اور قساوت نام کو نەرىج كى عبادات وطاعات پرىدادمت واستقامت اس كے لئے آسان ہوجائے كى۔

ناظرین میہ ہوہ یا گیزہ تعلیم جوسید ولد آ دم سلی القد علیہ وسلم نے حواثی بشرید کے متعلق اپنی امت کوفر مائی ہے جس میں دنیا اور آخرت دونوں کی مصالح کا بوری طرح لحاظ کیا گیا ہے حضرت عائشہ رضی القد عنہا فرماتی ہیں کہ سیدنا رسول القد سلی القد عالیہ وسلم جب کسی غلام کوخرید نے کا ارادہ فرماتے تو اس کے سامنے بجھے چھوارے اور تھجور لا کر رکھ دیا کرتے تھے اگر وہ زیادہ کھانے والا ہوتا تو آپ سحاج سے فرما دیتے کہ اس کو واپس کر وہ کیونکہ زیادہ کھانا بھی ایک قتم کی نحوست ہے اور زیادہ کھانے ہیں سے نیند بھی زیادہ آتی ہے اور سفیان تو ری رضی القد عنہ کا ارشاد ہے کہ شب بیداری (کی نعمت) کم کھانے بی سے نصیب ہوتی ہے جواوگ بیٹ بھر کے کھانا کھاتے ہیں ان کو را توں کو جائے کی

ہوں نہ کرنا چاہیے ایں خیال است ومحال است وجنوں۔ ایک مرتبہ حض ت عمر رضی اللہ عنہ نے عظر مناس کا پیشعر پڑھا۔ عنہ نے عظر وشاعر کا پیشعر پڑھا۔

حتے انال به کریم الماکل ولفيد ابيت على الطوى واطيله (ترجمہ) میں راتوں کو بھوکا رہتا ہوں اور عرصہ تک بھوکا رہتا ہوں تا کہاس کے ذریعے سے عزت کی غذا حاصل کروں ۔ تو آپ نے فرمایا کداس کے مصداق سیرنارسول القد تعلی القد لعیہ وسلم میں اور عزت کی غذا ہے آپ نے جنت کی طرف اشارہ فرمایا اور پچے ہیہ ے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس لفظ کو جس معنی پرمجمول کیا ہے وہ بہت ہی عجیب و غریب محمل ہےاگر چہخود شاعر کو بھی نہ سوجھا ہوا درسلف صالحین میں ہے بعض کا ارشاد ہے لاتباكلوا كثيرا فتشربوا كثيرا فترقدواكثيرا فتحسروا كثيرا زياده ندكهاؤ يجر اس پریانی زیادہ ہو گے اور اس سے نیندزیادہ آئے گی اور زیادہ سونے سے نقصان بہت اٹھاد ئے ۔ کیونکہ اس سے عمر گرانما یہ بیفائدہ ضائع ہوتی ہے نیز اطباء کی تحقیق ہے کہ زیادہ ونے عمریکی گئ جاتی ہے۔وقد روی عنه صلی الله علیه وسلم انه کان احب الطعام اليه ما كان على ضفف اى كثره الايدى اصرابويعلى وغيره في روایت کی ہے کے سیدنارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کووہ کھانا بہت محبوب تھا جس پر بہت ہے ہاتھ بڑتے ہوں۔ یعنی آپ تنہا کھانے کو پہند نہ فرمات تھے بلکہ جُمع کے ساتھ کھانا آپ کو مجبوب تھا کیونکہ اس میں علاوہ امید برکت کے کرم وسخاوت اور ہمدردی ومواسات کی جھی شان یائی جانی ہے۔

ایک حدیث میں ہے کہ سیدنا رسول القد سلی القد علیہ وسلم اپنے گھر والول ہے۔ کی خاص کھانے کی ورخواست فرمات اور نہ کس خاص غذا کی طرف رغبت و خواہش ظاہر فرماتے تھے جو پچھ گھر والول نے کھلا دیا وہ کھالیا اور جوانہوں نے پیش کر دیا اسے قبول فرم ایواور جو یلادیا وہ کی لیا۔

اس پریدا شکال ندکیا جاوے کہ حدیث ابو ہریزہ ہے معلوم ہوتا ہے کہ ایک بار آپ گھر میں تشریف لے گئے اور آپ کے سامٹ کھانا چیش کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ میں نے ایک مانڈی میں گوشت بکتا ہوا دیکھا تھا کیا میرا یہ خیال سیح نہیں (مطلب یہ تھا کہ میرے سامنے وہ گوشت کیول نہیں لایا گیا) تو اس ہے بظاہر پیرشبہ ہوتا ہے کہ آپ نے گوشت کی طرف رغبت ظاہر فر مائی اور پیربات پہلی حدیث کے خلاف ہے۔ جواب سے کے حضورصلی اللہ علیہ وسلم کوایئے گھر والوں کی عادت معلوم تھی کہ وہ کس عمدہ اورلذیذ کومیر ہے بغیر نہیں کھا سکتے تو پھرآج میرے سامنے جویہ گوشت نہیں لایا گیا تو شایدوه اس کومیرے لئے حلال نہیں سمجھتے اس لئے آپ نے حقیقت حال دریافت كرنے كے لئے كوشت كا تذكره فرمايا تاكه اگر مسئله شرى ميں ان سے يَجْ عُلطى مونى موتو اس پران کومتنبہ کردیا جائے چنانچہ واقعہ یمی تھا کہ وہ گوشت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی آ زاد کردہ باندی حضرت بریرہ کو کسی نے بطور صدقہ کے دیا تھا اور سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ بہلم صدقہ کی چیز نہ کھاتے تھے کیونکہ وہ آپ کے لئے حلال نہ تھا اس لنے گھر والوں نے وہ گوشت آپ کے سامنے اس خیال سے پیش نہ کیا کہ شاید بیضور کے لئے حلال نہ ہو۔ جب آپ کے دریافت فرمانے پرانہوں نے بیدواقعہ حضور سے عرض کیا تو آپ نے ارشاد فرمایا که صدقه تو بریره کے حق میں تھا اور اب اگر وہ ہمارے سامنے (برنیت مدید) بیش کریں تو وہ مدیہ ہوگا صدقہ نہ ہوگا اپس آپ کو گوشت کی طرف رغبت ظاہر کرنامقصود نہ تھا بلکہا ہے گھر والوں کو یہ مسئلہ بتلا نامد نظرتھا کہ تبدل ملک ہے بعض احکام بدل جاتے ہیں اور بیلم فقد کا تنابرا قاعدہ ہے جس سے ائمہ جہتدین نے صدبامسائل متنبط فرمائے ہیں۔ اور حکمت لقمان میں مذکور ہے کہ انہوں نے اپنے صاحبز ادے کو یہ نصیحت فر مائی کہ اے میرے پیارے بیٹے جب معدہ بھر جاتا ہے تو قوۃ فکریہ سو جاتی ہے اور عکمت (یعنی عقل) گونگی ہو جاتی اور اعضاء انسانی (ست ہوکر) عبادت ہے بیٹھ جاتے میں اور عیمی حدیث میں جس کوامام بخاری وغیرہ نے روایت کیا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا بیارشاد مذکورے کے میں ٹیک لگا کر کھا نانہیں کھا تا اور ایک حدیث میں آپ کا بیارشاد بھی ندکورہ ہے کہ میں تو (خدائے تعالیٰ کا) غلام ہوں غلاموں ہی کی طرح کھا تا ہون اور غلاموں بن کی طرت بیٹھتا ہوں اور غلاموں بن کی طرح یانی پیتا ہوں اور کھانے کے وقت حضور صلى الله عليه وسلم گھنے کھڑے کرکے بیٹھا کرتے تھے اور تج بہ ہے کہ اس صورت میں کھانا کم کھایا جاتا ہے اور جس طرح آپ غذا میں تقلیل فرماتے تھے اس طرح سونے میں بھی بہت کی کرتے تھے اور رات کا زیادہ حصہ یاد خدا اور نماز و تلاوت قرآن میں گزارتے تھے چنانچہ آ ٹار سیحہ اس پر بکٹرت شاہد ہیں۔ نیز قرآن میں حق تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

ھُوانَّ رَبُّکَ یَعْلَمُ اَ نَّکَ تَقُومُ اَ اُدنی مِنُ ثُلُتْمِی اللَّیْلُ وَنِصْفَهُ وَ اَلْاَ مِنْ اللَّیْلُ وَنِصْفَهُ وَ اَلْاَ مِنْ اللَّیْلُ وَنِصْفَهُ وَ اَلْاَ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اَلَّى وَنِصْفَهُ وَ اَلْاَ مِنْ اللَّهِ اِللَّهِ وَ طَائِفَةٌ مِّنَ الَّذِیْنَ مَعَکَ اِللَّهُ (سورہَ مزل پارہ ۲۹)

آپ کے بروردگار کوخوب معلوم ہے کہ آپ دو تہائی رات کے قریب اور (تجھی) آ دھی رات اور (تجھی) تہائی رات (نماز میں) کھڑے رہتے ہیں اور آپ کے ساتھ والوں میں سے ایک جماعت بھی (ایبا ہی کرتی ہے) پھر باای ہمہ آپ کا یہ بھی ارشاد ہے ان عینی تنامان و لاینام قلبی کہ (نیند میں)میری آئکھیں ہی سوتی ہیں اور دل نہیں سوتا اس سے معلوم ہوا کہ آپ سوتے ہوئے بھی یاد خدا سے غافل نہ ہوتے تھے آپ کا مبارک دل اس وقت بھی خدا کی طر ف متوجہ رہتا تھا اور سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سوتے وقت داہنی کروٹ پر لیٹا کرتے تھے کیونکہ اس صورت میں دل کو قرار وسکون حاصل نہیں ہوتا و معلق ہونے کی وجہ سے بے چین رہتا ہے تو نیند سے جلدا فاقہ ہو جاتا ہے اور بائیں پہلویہ لیٹنے ہے چونکہ دل کو قرار وسکون رہتا ہے اس لئے سونے والے کوراحت زیادہ ملتی اور نیند گہری آتی ہے اس وجہ سے اطباء نے بائیں کروٹ پر لیٹنے کومفید بتلایا ہے مگرعلامہ ابن القیم نے ثابت کیا ہے کہ طبی اصول ہے بھی دائیں کروٹ ہی پر لیٹنا مفید ہے کیونکہ اس صورت میں قلب اونیار ہتا ہے تو اس کی طرف بدن کے بخارات کم پہنچتے ہیں اور خون کا سیلان بھی اس کی طرف نہیں ہوتا اور بائیں کروٹ پر لیٹنے سے قلب کی طرف خون کا سیلان زیادہ ہوتا اور بدن کے بخارات بھی زیادہ پہنچتے ہیں جس سے قلب كمزور ہوجاتا ہے۔

ناظرین کرام اس وقت میں نے بہت اختصار کے ساتھ آپ کے سامنے سیدنا محد رسول الله صلی الله علیہ وسلم کا طرزعمل کھانے پینے اور سونے کے متعلق بیان کر دیا ہے جس ہے آپ کومعلوم ہوگیا ہوگا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان امور میں بہت قلت اور کی فرماتے تھے اور ان میں کی کرنا ہی با تفاق عقل وفقل بہتر اور افضل ہے لیکن اتن گزارش اخیر میں ضروری ہے کہ اس پڑمل کرتے ہوئے اپنی قوت کا اندازہ ضرور کرلیا جائے ایسا نہ ہو کہ آپ ان میں اتن کمی کردیں جوصحت اور قوت کے لئے ضرر رسال ثابت ہو کہ ایسا کرنا شرعا جا زنہیں اب میں اس مضمون کو ختم کرتا ہوں اور اگر تو فیق اللی نے ساتھ دیا تو انشاء اللہ بقیہ حوائج بشرید کے متعلق بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا طرزعمل آپ کے سامنے پیش کروں گا۔ والسلام

حوائج ضروريهاورتعليم نبوت

26

ناظرین کوالنور کے گزشتہ نمبر میں معلوم ہو چکا ہے کہ حوائج بشریداور ضروریات زندگی کی تین قسمیں ہیں جن میں سے ایک قسم کا بیان پہلے گزر چکا ہے جس میں عقلاً ونقلا قلت اور کی اختیار کرنا موجب مدح ہے آج ہم دوسری فتم کی نسبت پھوش کرنا چاہتے ہیں جس میں کشرت اور زیادت باعث مدح اور سرمایہ نازشار کی جاتی ہے۔ جیسے قوت نکاح اور عزت و جاہ بید دونوں ایسے اوصاف ہیں کہ سیکی شخص میں جس قدر زیا ہ اور کمال کے ساتھ پائے جا ئمیں ای قدر اس کی تعریف کی جاتی اور مدح و ثناء ہے داد د بجاتی ہے خانچے قوت نکاح کی زیادت کامحمود ہونا تو شرعاً و عادةً سلیم شدہ ہے انبیاء سابھیں کی تمام شریعتیں اور عقلاء و حکماء کے اقوال اس کی مدح میں شفق نظر آتے میں کیونکہ قوت نکاح کامل ہونا کس کی دلیل ہے کہ یہ شخص قو می المز اج ہے اور مردائی کا جو ہر بدرجہ اتم اس کو حاصل ہونا کس کی دلیل ہے کہ یہ شخص قو تی المز اج ہے اور اس میں پچھشک نہیں کہ قوت مردائی ہی اکثر اخلاق جمیدہ کی جڑ اور بلند حاصل ہے اور اس میں پچھشک نہیں کہ قوت مردائی ہی سے پیدا ہوتی ہیں عنین اور نامردکوان حصلتوں کی ہوا بھی نہیں گئی اس لئے نامردی ایک ایسا عیب ہے جس کو ہر شخص نفر ہی کی خصلتوں کی ہوا بھی نہیں گئی اس لئے نامردی ایک ایسا عیب ہے جس کو ہر شخص نفر ہے کی خصلتوں کی ہوا بھی نہیں گئی اس لئے نامردی ایک ایسا عیب ہے جس کو ہر شخص نفر ہے کی خصلتوں کی ہوا بھی نہیں گئی اس لئے نامردی ایک ایسا عیب ہو جس کو ہر شخص نفر ہو کی کو سے نیدا ہوتی ہیں جس کو ہر شخص نفر ہو کی کو سے نیوں کو ہر شخص نفر ہو کی کیں کی جسکوں کی ہوا بھی نہیں گئی اس کئی نامردی ایک ایسا عیب ہے جس کو ہر شخص نفر ہو کی کی خور کی ایک ایسا عیب ہو کہی کو ہر شخص نفر ہو کی کی کو میادہ کی کو کر کو کو کی کو کیا کہ کو کی کو کی کو کی کو کی کو کی کی کو کی کی کو کی کو کی کی کی کو کی کو کی کو کی کو کی کو کی کو کی کی کی کو کو کی کو کو کو کی کو کو کو کو

نکاہ ہے و کیجتا اور اس سے پناہ مانگتا ہے اور بعض اوگوں نے تو اس عیب کی ندامت اور شرمندگی کی وجہ ہے حرام موت مرجانے کو بلطف زندگی پرتزجیج دیکرخودشی بھی کرلی ے اور جس قدر پیوٹیب ایک شنین اور نا قابل برداشت عیب ہے۔ بول ہی قوت مردا گلی ایک بہت بڑا مار فخر اور اعلی ترین جوہر ہے پھر جس طرح تمام اخلاق حمیدہ بر شخص میں مختلف طور پر یائے جاتے ہیں کہ تسی میں کوئی خصلت بدرجہ کمال ہے تسی میں بدرجہ متوسط سی میں بدرجہادنی ای طرح قوت مردانگی میں بھی لوگوں کے مختلف در ہے ہیں اور ظاہر ہے کہ جس طرح کامل بہادر و چھف ہے جس سے زیادہ بہادر کوئی نہ جو کامل تی وہ ہے جس ے زیادہ تخی کوئی نہ ہوای طرت کامل مردوہ ہے جس ہے زیادہ قوت مردانگی کسی میں نہ ہو اور چونکہ بیقوت تمام اعلی خصلتوں کی بنیادے اس لئے اس کا کامل درجہ میں پایا جانا ہر تخفس کومجبوب ومطلوب ہے یہی وجہ ہے کہ ہمیشہ ہرز مانہ میں کثر ت نکاح پرلوگ فخر کرتے اوراینے ا کابر کی مدت میں اس وصف کو پیش کرتے رہے میں جس کا انکار بجز ہٹ دھرم نا منصف آ دمی کے کوئی نہیں کرسکتا اور شرعی نقط نظر ہے بھی کثرت نکات باعث افتخار و موجب مدح ہےاوراس کے متعلق بکثرت آثار واحادیث منقول میں چنانچہامام بخاری نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کا بیتو ل نقل کیا ہے افضل مذہ الامۃ اکثر ہا نساء کہ اس امت میں سب ہے افضل واکمل وہ زات ہے جس کی بیمیاں سب سے زیادہ میں یعنی سیدنا رسول الله صلی الله علیه وسلم کیونکه آب نے گیار وعورتوں سے نکاح کیا ہے جن میں سے حفزت خدیجہاور حضرت زینب رضی اللہ عنهما کا انتقال آپ کے سامنے ہی ہو گیا تھا باقی نوییمیاں آپ کے بعد تک زندہ رہیں اور ات نکاحوں کی اجازت اس امت میں حضور صلی القدعلیہ کے سواکسی کونہیں ہو کی نیز ابن مردویہ نے ابن عمر رضی التدعنبما سے مرفوعا روايت كي بتنا كحوا فاني مباه بكم الامم يوم القيامة و في لفظ الطبراني في الاوسط تز وجوا الولود فاني مكاثربكم الامم و في رواية ابي داؤد و النسائى و ابن ماجة فانا مكاثربكم الامم سيرنارسول التصلى الترعليه وسلم في فرمایا که نکاح کیا کرو کیونکه میں قیامت میں تمہارے ساتھ فخر کروں گا اور طبرانی کی

روایت میں ہے کہ زیادہ بجے جننے والی عورتوں سے نکاح کیا کرو کیونکہ میں تمہاری کثرت یر دوسری امتول کے مقابلہ میں فخر کرونگا اور شیخین نے بیروایت بھی بیان کی ہے کہ سیدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم نے تبتل ہے منع فرمایا ہے جس کے معنی عورتوں سے علیحد گی اختیار کرنا اور نکاح سے پر بیز کرنا ہے کیونکہ بیطریقدراہبوں کا ہے اور نصاری کی شریعت میں اس کی بہت فضیلت بیان کی جاتی ہے گرشریعت اسلامیہ نے اس ہے من کیا ے لار ہبانیة فی الاسلام اسلام میں رہبانیت کا طریقہ نبیں ہے اور اس کی وجہ ظاہر ہے کہ توت مردائلی انسان کا اعلی ترین جوہر ہے جو فطرۃ اس میں ود بعت رکھا گیا ہے اور سے قاعدہ ہے کہ جس قوت سے کامنہیں لیا جاتا وہ رفتہ رفتہ کمزور ہو کر زائل ہو جاتی یا زوال کے قریب ہو جاتی ہے اس کی طرح مناسب نہیں کدانسان ایسے اعلیٰ جو ہر کوجس سے بیثارعده خصلتیں اس میں پیدا ہوتی ہیں برباد کر کے اپنی فطرت میں نقصان وعیب کوجگہ وے کیونکہ اس قوت کے کمزور ہو جانے کا اثر دوسرے اخلاق پر بھی ضرور پڑتا ہے بہادری اور بلند حوصلگی ای قوت پر موقوف ہے۔ دوسرا بقاء عالم کیلئے بھی اس کی بہت زیادہ ضرورت ہے بی شریعت اسلامیہ نے اس جوہر کے برباد کرنے کو پیندنہیں کیا، علاوہ ازیں نکاح میں دینی اور دنیوی بہت ہے منافع ہیں جو اس کے بدون حاصل نہیں موسكة _مثلاً مرد وعورت كي شهوت نفساني كوسكون حاصل مونا اور نكاه وقلب كاعفيف مو جانا سے باتیں بدون نکاح کے بہت کم حاصل ہوتی ہیں میمکن ہے کہ کوئی مرد مجاہدات و ریاضات ہے اپنی خواہش پر قابو یافتہ ہو جائے لیکن اس میں جس قدر دشواریاں پیش آئی میں ان کا اندازہ وہی اوگ کر سے ہیں جن پر بیاحالت گزری سے بالخصوص نکاح ندکرنے ے عورتوں کی زندگی پرجو برااثریز تا ہے وہ کسی ہے خفی نہیں جن لوگوں میں نکاح نہ کرنے یا کم کرنے کا رواح ہے ان کی عورتیں عفیف و پا کدامن بہت کم ہوتی میں آئے دن ایسے عفت سوز واقعات پیش آتے ہیں جن کے سننے سے کلیجہ کانپ اٹھتا ہے اور اس میں کچھ شک نہیں کہ بے حیائی اور فحاثی انسان کے دین و دنیا دونوں کیلئے بخت تباہ کن ہے۔ اس لئے سیدنارسول اللہ علیہ وسلم نے فرمایامین استبطاع منکھ الباء فی فلیتزوج

فانه اغض للبصر واحصن للفرج ومن لافا لصوم له وجاء رواه الساني. جو وَنَى اسبابِ نَكَانَ كِي قَدْرت رَكْمَنَا مِواسَ يُوضِرور نَكَانَ كَرِلِينَا حِارِينَ يُونَدَاسَ سِي نَكَاه یچی رہتی ہےاورشرمگاہ (حرام کاری ہے)محفوظ ہو جاتی ہےاورجس کوقدرت نکاح نہ ہو وہ روزے رکھا کرے کہ اس ہے اس کی شبوت کم موجائے گی۔ امت محمریة میں اولیا ، کرام کی جماعت باوجود بکہ دنیا کی لذات ہے بے رہنبتی میں مشہور ہےاور زمد کی تعلیم ان ے طریق میں سب سے پہلے کی جاتی ہے مگر نکاح کووہ بھی زہد کے خلاف نہیں سمجھتے سہل بن عبدالله تستري جو كہليل القدر زاہداور بہت بڑے عابد گزرے میں فرمایا کرتے تھے کہ جوچیز سید المرسلین صلی التدعلیہ وسلم کومحبوب تھی اس ہے بے رغبتی کیونکر کی جاسکتی ہے اور شنخ علی متفی کا ارشاد ہے کہ ہرخواہش دل کو تاریک بنا دیتی ہے گر نکاح ہے دل میں نوراور صفائی پیدا ہوتی ہے اور سفیان تو ری رضی اللہ عنہ فر مایا کرتے تھے کہ زیادہ عورتوں (ہے نکاح کرنے) میں (کچھ بھی امراف نہیں بخدا میں نی شادی کا مشاق ہوں اس لئے حضرات صحابہ میں جولوگ زاہرمشہور تھےان کے پاس بیںیاں اور باندیاں بکشریت تھیں اور قوت یاہ میں بھی وہ دوسروں سے زیادہ تھے حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ و جہہ نے حضرت فاطمه رضی الله عنها کے انتقال ہے ساتویں دن دوسرا نکاح کیا پھران کے پاس چار پیمیاں ادرانیس باندیاں انعورتوں کےعلاوہ تھیں جو دفات یا گئیں یا طلاق دیکرالگ کر دی گنی تھیں اور حضرت حسن بن علی رضی الله عنهما نکاح میں بہت رغبت رکھتے تھے مگر اس کے ساتھ طلاق بھی بہت جلدی دیدیا کرتے تھے ای لئے دوسوشریف زادیوں ہے آپ نے نکاح کیا ہے اور بعض دفعہ حیار عور توں سے ایک بی عقد میں نکات کیا ہے ایک بار حضرت علی کرم القد تعالی و جہہ نے اپنے خطبہ میں فرمایا کہ اے لوگو! حسن اپنی بیمیوں کو بہت جلدی طلاق دے دیتے میں تم ان کوسوچ سمجھ کراٹی لڑکیاں دیا کرولوگوں نے جواب دیا که اے امیر المؤمنین جم بخدا اپنی لژکیاں ان کوضرور دیں گے اور بلا تامل دیں ئے پھر جوان کو پیندآئے گی اس کور کھ لیس گےاور جو ناپیند ہوگی اس کوطلاق دیدیں گے ا یک مرتبه امام حسن رضی التدعنه نے سعید بن میتب فراز کی کُر کی کو پیغام نکاخ دیا اور

آپ کیساتھ ہی امام حسین اور ان کے بتیا زاد بھائی عبداللہ بن جعفر نے بھی پیغام بھیجا،
سعید بن میتب نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مشورہ کیا کہ میری لڑی کے لئے تمین
صاحبوں کا پیغام آرہا ہے میں کس سے اس کا نکاح کروں آپ نے فر مایا کہ حسن تو طلاق
بہت دیتے ہیں اور حسین کے مزاح میں بختی ہے لیکن تم عبداللہ بن جعفر کے پیام کومنظور
کرلو، چنا نچا نہی سے اس کا نکاح ہوگیا۔

ف بے سجان اللہ اسلامی صداقت اس کو کہتے جیں کہ باپ ہوکرا پنی اولا دکی ذرا پرواہ نہیں کرتے اورلڑکی والے ہے اپنی اولا دکی حالت صاف صاف کھول دیتے جیں کہ ان میں فلاں فلاں بات ہے تم ان سے اپنی بیٹی کا نکاح نہ کرو بلکہ تیسر شخص سے کر دو۔ مسلمانوں کواس واقعہ سے سبق لینا چاہیے) الغرض نکاح کوکسی نے بھی زمد کے خلاف نہیں مسلم اللہ بہت سے علماء نے اس کو مکر وہ سمجھا ہے کہ انسان حق تعالیٰ سے ایسی حالت میں ملاقات کرے کہ اس کے نکاح میں کوئی عورت نہ ہو۔

ایک مرتبہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی دو بیبیاں طاعون میں فوت ہوگئی تھیں اور وہ خود بھی اس وقت طاعون میں جتلا ہے آپ نے اس حالت میں فرمایا کہ میرا بخاح جند کی کسی عورت ہے کرو کیونکہ میں ہے نکاحی کی حالت میں خدا تعالیٰ ہے ملنا پیند نہیں کرتا اور اس میں راز یہ تھا کہ وہ حق تعالیٰ ہے ایس حالت میں ملنا چاہتے تھے کہ اس کئی تمام مرضیات پر عمل کئے ہوئے ہوں اور نکاح حق تعالیٰ کو پیند ہے اس لئے بدون نکاح کئے مرنا ان کو گوارا نہ تھا کیونکہ یہ حالت سنت نہویہ سلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف تھی۔ اور حضرت عبداللہ بن عمر صحابہ میں بہت بڑے زام ہے مگر اس کے ساتھ ان کی قوت باہ کی یہ حالت تھی کہ وہ رمضان کا روزہ جماع سے افطار کرتے تھے۔ چنا نچو ایک مرتبہ رمضان کے مہینہ میں انہوں نے عشاء ہے پہلے اپنی تین باندیوں سے فراغت مراسل کی حالانکہ اس وقت تک آپ نے بچھ کھایا ہیا ہی نہ تھا اور سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ رسلم باوجود کیکہ کھانے پینے میں بہت کی کرتے تھے اور بعض وقعہ چند در چند فاقوں کی وجہ سے پیٹ کو پھر بھی باندھ لیا کرتے تھے اور پہلے یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ سیدنا وجہ سے پیٹ کو پھر بھی باندھ لیا کرتے تھے اور پہلے یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ سیدنا

رسول الدسلی الدعایہ وسلم نے بھی دو وقت سیر ہوکر گیبوں کی روٹی نہیں کھائی یہاں تک کہ دنیا ہے تشریف لے گئے۔ اس حالت میں حق تعالی نے آپ وقوت جمائ اس درجہ عطا فرمائی تھی جوخلاف عادت ہونے کی وجہ ہے نہایت حیرت انگیز ہے اس لئے آپ کے واسطے نو بیبوں سے زکاح کرنے کی حق تعالی نے اجازت دی حالانکہ اس امت میں کیارے داسطے نو بیبوں سے زکاح کرنے کی حق تعالی نے اجازت دی حالانکہ اس امت میں کیاری اور نسائی نے روایت کی ہے کہ سید نارسول التہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثر رات اور دن میں کسی وقت اپنی تمام بیبوں سے فراغت حاصل کرلیا کرتے تھے حالانکہ وہ شار میں گیارہ تھیں نو بیبیاں اور دو باندھیاں جن میں ایک کا نام ماریہ قبطیہ تھا اور دو مرک کا ریحانہ حضرت انس فرماتے ہیں کہ ہم لوگ آپس میں یہ کہا کرتے تھے کہ حضور کو تمیں مردوں کی قوت عطاکی گئی ہے۔

ترندی اور ابن ماجہ و نسائی نے ابورافع ہے بھی (جو کہ سید نا رسول اللہ صلی اللہ صلی اللہ صلی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آزاد کردہ غلام میں) اسی کے موافق روایت کی ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی سب بیبیوں سے فراغت حاصل کی اور ہر ایک نے پاس جدا عنسل کیا اور طاؤس وصفوان بن سلیم رضی اللہ عنہا ہے مردی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو چالیس مردوں کی توت عطا کی گئی تھی اور ابولغیم نے مجاہد رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو چالیس مردوں کے برابر قوت دی گئی تھی۔ اور ترندی نے صحیح سند نہیں بلکہ جنت کے چالیس مردوں کے برابر آپ میں قوت تھی۔ اور ترندی نے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ جنت کے ہر مرد میں (دنیا کے) ستر مردوں کے برابر قوت موتا ہے کہ سو عوی اور دوسری روایت ہوگی ۔ پس کہا ہو ایک میں دو ہزار آ شی مردوں کے برابر طافت ہوگی ۔ پس کہا ہو ایت پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں دو ہزار آ شی سوم دوں کی طافت ہوئی اور دوسری روایت چار ہزار مردوں گی۔

اس صورت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نوبیبیوں پراکتفا کرنا آپ کے غایت صبر کی دلیل ہے اگر آپ اس سے زیادہ بھی نکاح کرتے تو کچھ عجیب نہ تھا اور حضرات

اخبیا بلیم اسلام میں اس قد رقوت کا ہونا محض اہل اسلام ہی کا دعوی نہیں بلکہ دیگر اہل کتاب یہود و نصاری بھی اس کو شلیم کرتے ہیں کہ اخبیا ، میں دوسروں سے بہت زیادہ قوت ہوتی ہے تورات میں حضرت سلیمان علیہ السلام کی بابت یہ خبر مذکور ہے کہ آپ کی بزار بیبیاں تھیں بخاری و مسلم نے مرفو عا روایت کیا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فر مایا کہ میں آئ کی رات سو بیبیوں کے پاس جاؤں گایا ننا نو نے فر مایا (راوی کوشک ہے) پھر ان میں سے ہرایک کے ایک ایک لڑکا پیدا ہوگا جوالقہ کے راستہ میں جہاد کرے گا اور اس وقت آپ کے وزیر نے یا فرشتہ نے کہا کہ انشاء اللہ کہہ لیجئے گر آپ بھول گئے پھر آپ نے ایسانی کیا (کہ ایک رات میں سویا ننا نو سے بیبیوں کے پاس آپ بھول گئے کی مرتبہ نے ایسانی کیا (کہ ایک رات میں سویا ننا نو سے بیبیوں کے پاس گئے) گر چونکہ انشاء اللہ نہ کہا تھا اس کے کسی کو ممل نہ تھمرا صرف ایک بی جا ملہ ہوئی بس سے ناتمام بچے ساقط ہوگیا ۔ سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فر مایا کہ اگر وہ انشاء اللہ کہا ہوئی۔

ابن جریر نے اپنی تغییر میں عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما ہے موقو فا روایت کیا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی پشت میں سوم دول کے برابر نطفہ تھا حاکم نے محمد بن کعب سے نقل کیا ہے وہ فر ماتے ہیں کہ مجھ کو یہ فہر پہنچی ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس سات سو یعبیال اور تین سوباندیال تھیں اور سیدنا داؤ دعلی نبینا وعلیہ السلام باوجود کے پاس سات سو یعبیال اور تین سوباندیال تھی کا کی ہے کھایا کرتے تھے اس پر بھی ان کے پاس نانو ہے بیبیال تھیں جن کی طرف حق تعالیٰ نے اس آیت میں اشارہ فر مایا ہے ان ھی خاا معنوی نعجة و احدة . طبرانی نے سند جید کے ساتھ اسلام کے باتھ کے لئے میں دور ایت کیا ہے کہ مجھ کو ایشریت کے لئاظ ہے کہ مجھ کو ایشریت کے لئاظ ہے کہ مجھ کو ایشریت کے لئاظ ہے کہ مجھ کو درمری شجاعت میں ، تیسری کشرت جماع میں ، چوتھی مضبوطی کے ساتھ (دشمن کو) میں دور مری شجاعت میں ، تیسری کشرت جماع میں ، چوتھی مضبوطی کے ساتھ (دشمن کو) کیئر نے میں ۔

غرض ان تمام ولائل سے یہ بات بخوبی ثابت ہوگئی کہ سید نارسول الته صلی الله

علیہ وسلم قوت مردانگی میں بھی درجہ کمال رکھتے تھے جو کہ مردوں میں بشریت کے لحاظ سے ایک اعلیٰ ترین وصف ہے اور بہت سے اخلاق حمیدہ ای پرموقوف ہیں۔

اب ہم یہ چاہتے ہیں کہ بعض ان اشکالات کا بھی جواب دیں جواس مقام پر بعض لوگوں کو پیش آ سکتے ہیں۔ سومکن ہے کہ کی شخص کو بیشہ پیدا ہو کہ تق تعالیٰ نے فر مایا ہے و تبتل المیہ تبتیلا (دنیا ہے نظر کوقطع کر کے حق تعالیٰ کی طرف یکسو ہو جاؤ) اس میں تو تبتل کا حکم ہے اور حدیث میں ہے۔ نہمی صلی اللہ علیہ و سلمہ عن التبتل ۔ کہ حضورصلی اللہ علیہ و سلمہ عن التبتل ۔ کہ اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث میں جس تبتل کی ممانعت ہے اس سے وہ تبتل مراد ہے جس کونصاری باعث فضیلت سیجھتے تھے۔ یعنی رہا نہت اور عورتوں سے علیحدگی اور بے رغبتی۔ اور آیت میں جس تبتل کا حکم ہے اس سے مراد یہ ہے کہ دل کا تعلق مخلوق سے قطع کر کے اور آیت میں جس تبتل کا حکم ہے اس سے مراد یہ ہے کہ دل کا تعلق مخلوق سے قطع کر کے معلوم ہو چکا ہے کہ نکاح اس تبتل میں معین ہوتا ہے کیونکہ اس کے ذریعہ سے عفت اور قلب کوسکون اور وساوس و خطرات نفسانی سے نجات حاصل ہوتی ہے۔ جس کے بعد حق تعالیٰ کی طرف اس کا متوجہ ہونا سہل ہے۔

نیزیہ بھی معلوم ہو چکا ہے کہ تمام شہوتیں ول کو تاریک کر دیتی ہیں۔ گرنکاح

الب کے نوروصفا میں ترقی ہوتی ہے ہی وہ توجہ الی القد سے مانع نہیں البتہ اگر کسی

کے پاس اہل وعیال کیلئے نفقہ وغیرہ کا خرج ہی نہ ہواوراس کو اندیشہ یہ ہے کہ نکاح کرنے

حرام کمائی پر مجبور ہوگا تو اس کے لئے نکاح بیشک خدا کی طرف متوجہ ہونے سے مانع

ہوگا ایسے مخص کو نکاح کرنا جا بڑنہیں بلکہ اس کوروز ہے رکھ کراپی شہوت کو قبضہ میں کرنا

چی ہے جیسا کہ او پرایک حدیث میں یہ صفحون گزر چکا ہے اور دوسرا اشکال بعض لوگوں کو یہ

پیش آتا ہے کہ حق تعالی عزوجل نے حضرت یجیٰ بن زکریا علی نبینا وعلیہ الصلوق والسلام کی

مدح میں فرمایا ہے سیسید او و صور گرفیشی مین المصالوحین (کہ وہ سردار ہو نگے اور میں کوروکئے وار کیوں کوروکئے والے اور نبی ہو نگے شاکتہ لوگوں میں سے) اور بعض مفسرین نے اسے نفس کوروکئے والے اور نبی ہو نگے شاکتہ لوگوں میں سے) اور بعض مفسرین نے

حصورا کی تغییر میں بیرکہا ہے کہ وہ عورتوں کے پاس جانے سے عاجز ہو نگے کیس اگر نکائ کوئی فضیلت کی چیز ہے تو بیجیٰ علیہ السلام کی بیرثناء وصفت بے موقع ہوئی جاتی ہے۔ نیز عیسیٰ علیہ السلام نے بھی عورتوں کی طرف مطلق التفات نہیں کیا اگر نکاح کرنا ہے نکائ رہنے سے افعنل ہوتا تو وہ ضرور نکاح کرتے۔اس کا جواب یہ ہے کہ حصور کی تفسیر میں جن لوگوں نے بید کہا ہے کہ یجیٰ علیہ السلام عورتوں کے پاس جانے سے عاجز میسے سے سیجی نہیں کیونکہ ماہرمفسرین اور علاء ناقدین نے اس کور دکر دیا ہے۔

تامردی ایک بہت بڑا عیب ہے جوکسی انسان کی تعریف میں ذکر نہیں کیا جاسکتا اور نہ حضرات انبیا علیہم السلام کی طرف ایے عیب کی نسبت کی جاسکتی ہے کیونکہ انبیا جلیم السلام تمام قوی بشریہ میں کامل ہوتے ہیں بلکہ حصور کے معنی سے بین کہ وہ اپنے نفس کو گناہوں ہے یا مباح لذتوں ہے روکنے والے ہوں گا اور ظاہر ہے کہ نکاح لذت مستجہ ہاں ہے نفس کوروکنا مراذ نہیں ہوسکتا اور تلمانی نے ذکر کیا ہے کہ سیدنا ہیسی علیہ السلام آخر زمانہ میں جب آسان ہے دجال کے قبل کرنے کو انزیں گے۔ اس وقت آپ نکاح بھی کریں گا اور آپ کی نزینہ اولا دبھی ہوگی۔ اور وفات کے بعد سیدنا رسول اللہ سلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حضور سلی اللہ علیہ وسلم کے اور صدیق اکبڑ کے درمیان میں وفن ہونگی علیہ وسلم کے پاس حضور سلی اللہ علیہ وسلم کے اور صدیق اکبڑ کے درمیان میں وفن ہونگی اور کی علیہ السلام ہے بالم منزہ بین بلکہ کمال سے ہے کہ بی قوت موجود آپ کو اس کے پاس جانے کی نوبت نہیں آئی کہ شہید ہوگئے الغرض قوت نکاح کا نہ ہونا ہوا ور یاضات سے جسیا کہ سیدنا عیسی علیہ السلام بواور پھر اس کا توڑکیا جاوے نواہ مجاہدات وریاضات سے جسیا کہ سیدنا عیسی علیہ السلام نے کہا یا محض حق تعالی کی حفاظت سے جس میں مجاہدہ کی ضرورت ہی نہ ہوجیسا کہ سیدنا کے کہا یا محض حق تعالی کی حفاظت سے جس میں مجاہدہ کی ضرورت ہی نہ ہوجیسا کہ سیدنا کے کہا یا محض حق تعالی کی حفاظت سے جس میں مجاہدہ کی ضرورت ہی نہ ہوجیسا کہ سیدنا کے کہا یا محض حق تعالی کی حفاظت سے جس میں مجاہدہ کی ضرورت ہی نہ ہوجیسا کہ سیدنا کینیں علیہ السلام سے ثابت ہے۔ سواس کی فضیلت کافی نفسہ ہم کوانکار نہیں کیونکہ نکارت بسا

ا ال حديث من بعض لوكول في ثلث كالفظ برهاديا ب جس الشكال وارد بوتا ب كورتول اورخوشبو كاونيا بوتا بوتا ب كورتول اورخوشبو كاونيا بوتا توسلم عمر نماز كوكونكرونيا مين شاركيا كيا- سوطاعلى قارى في شرح شفاء مين فرمايا ب وليسسس زيادة فلت في رايدة فلت في رايدة من نبيس ب فاند فع الاشكال-

اوقات جن تو الی کے ساتھ یکسوئی میں مخل ہوتا ہے اور دنیا کی طرف مائل کر دیتا ہے لیکن جس شخص کو نکان کرنے کے بعد حق تعالیٰ ہے کسی درجہ میں بھی توجہ کم نہ ہواور اس کے حقوق کو پوری طرح اوا کر سکے۔ یقینا ہم جب بہلے درجہ سے بڑھا ہوا ہے اور سیدنا رسول النہ علیہ وہلم نے اس کی ہم کو تعلیم دی اور عملی طور پر بھی اس کو کر کے دکھا دیا ہے۔ کہ باوجود کثیر التعداد بیبیوں کے بھر بھی آپ کی عبادت البی اور روز مرہ کے دین معمولات میں بھی فرق نہیں آیا اور نہ ان کی عجب نے کسی وقت خدا کے راستہ میں جہاد کرنے ہے کہ رہنے ہے آپ کو روکا اور نہ آپ نے بیبیوں کی خاطر بھی ونیا جمع کرنے کی طرف کہ راتوں کو ایختے اور نماز میں کھڑ ہے رہنے ہے آپ کے قدم مبارک ورم کرجاتے تھے التفات کیا۔ بلکہ جس قدر آپ نی بی کے اپ بہتر پر آپ کو نہیں پایا اور تلاش کیا تو آپ کو خدا کو ایک کی بارگاہ میں مراجو وہ کی پایافصلی اللّٰہ علیہ و علی اللہ وباد ک و سلمہ پھراس کے ساتھ آپ آپ کی بارگاہ میں مراجو وہ کی پایافصلی اللّٰہ علیہ و علی اللہ وباد ک و سلمہ پھراس کے ساتھ آپ آپ کی بارگاہ میں مراجو وہ کی پایافصلی اللّٰہ علیہ و علی اللہ وباد ک و سلمہ پھراس کے ساتھ آپ آپ کی بارگاہ میں مراجو وہ کی بالہ کی خواہش کو بھی پورا کرتے اور این کے حقوق بھی اس طرح اوا

آپ ان کے لئے روز مرہ کی ضروریات بھی بہم پہنچاتے اور دینی ہدایت ہے ہی ان کو آراسۃ فرماتے ہے کہ بعد میں وہ صد ہا مسائل جن کا تعلق طبقہ نسوان ہے ہے انہی بابر کت امہات المونین ہے امت نے معلوم کئے ۔ اور بیدہ باتیں ہیں جن میں سے برایک کا ثواب ایک مستقل ورجہ رکھتا ہے۔ اور ایک حدیث میں سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تصری فرمادی ہے کہ میرا بکٹر ت نکاح کرنا دینوی حظ کی وجہ نہیں علیہ وسلم نے اس کی تصری فرمادی ہے کہ میرا بکٹر ت نکاح کرنا دینوی حظ کی وجہ نہیں ہے کیونکہ جھوکود نیا ہے کوئی بھی علاقہ نہیں آپ کا رشاد ہے لیے حب المی من دنیا کھ المنساء و المطب و قرة عینی فی الصلوة اھے۔ کہ جھوکوتہاری دنیا میں ہے دو چیزیں محبوب ہیں ایک عورتیں دوسری خوشہو۔ اور میری آنکھ کی شاڈک نماز میں ہے۔ اس میں تہاری دنیا کا لفظ جس حقیقت کی طرف اشارہ کر رہا ہے اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ آپ نے ان دونوں چیزوں کو دوسرول کے اعتبار سے دنیا فرمایا ہے ورنہ آپ کے اعتبار سے دنیا فرمای ہے درنہ آپ کے اعتبار سے دنیا فرمایا ہے ورنہ آپ کے اعتبار سے دنیا فرمایا ہے ورنہ آپ کے اعتبار سے دنیا فرمایا ہے درنہ آپ کے اعتبار سے دنیا فرمایا ہے دیا فرمایا ہے درنہ آپ کے اعتبار سے دنیا فرمایا ہے در دنہ آپ کے اعتبار سے دنیا فرمایا ہے درنہ آپ کے اعتبار سے دنیا فرمایا ہے در دنہ آپ کے اعتبار سے دیا فرمایا ہے در دنہ آپ کے اعتبار سے دیا فرمایا ہے در دنہ آپ کے اعتبار سے دیا فرمایا ہے در دنہ آپ کے اعتبار سے دو چیز کی اعتبار سے دیا فرمایا ہے دیا فرمایا ہے دور کیا کیا دور سے دیا فرمایا ہے در دیا فرمایا ہے دور کیا کیا دور سے دیا فرمایا ہے دیا فرمایا ہے در کیا کیا دور سے دیا فرمایا ہے دیا فرمایا ہے دور کیا دور سے دیا فرمایا ہے دور کیا دور سے دیا فرمایا ہے دور کیا دور سے دیا فر

ہے یہ چیزیں دنیا میں داخل نتھیں

کیونکہ آپ حظفس اور لذت و نیا کے لئے کوئی کام بی نہ کرتے تھے آپ نے جو پچھ کیا دین بچھ کر اور رضاء البی کا ذریعہ بچھ کر کیا۔ اور آپ کو تھی محبت خدا تعالیٰ کی ذات بے مثل سے تھی اور ای کا مشاہدہ آپ کی آئکھ کیلئے ٹھنڈک کا سب تھا اور اس پر پچھ تعجب نہ کیا جائے کیونکہ حضور کے غلامان غلام میں بھی بعض لوگ ایسے ہوئے میں جن کو غین جماع کے وقت حظفس کی طرف مطلق التفات نہ ہوتا تھا۔ چنا نچہ حضرت عمر رضی القد عنہ کا ارشاد ب کہ میں بعض دفعہ ایک عورت سے زکاح کرتا ہوں اور جھے اس کی پچھ حاجت نہیں ہوتی اور اس کے پاس جاتا ہوں تو مجھے اس کی طرف شہوت نہیں ہوتی ۔ لوگوں نے بو جھا کہ پھر آپ نکاح اور قربت کس لیے کرتے ہیں۔ فرمایا محض اس لئے کہ مجھ سے ایک نسل پیدا ہو آپ نکاح اور قربت کس لیے کرتے ہیں۔ فرمایا محض اس لئے کہ مجھ سے ایک نسل پیدا ہو جائے جن کی کثر ت پر حضور صلی القد علیہ وئلم قیا مت میں فخر فرمادیں اور اولیاء اللہ میں بھی اس مضمون کوختم کرتا ہوں اور انشاء اللہ آئندہ نمبر میں عزت و جاہ کے متعلق پچھے طب میں اس مضمون کوختم کرتا ہوں اور انشاء اللہ آئندہ نمبر میں عزت و جاہ کے متعلق پچھے طب کیا جائے گا۔

والحمد لله وعلى خير البرية افضل الصلوة والتحيه

تعلیم نبوت (عزت و جاه)

ناظرین کو پیمعلوم ہو چکا ہے کہ ضروریات زندگی میں سے عزت و جاہ بھی ایک الیمی چیز ہے جس کی زیادت وکثرت ہڑمخص کومطلوب ہےاور جس عزت و جاہ ہےانسان کمز وراورضعیف آ دمیول کونفع پہنچا سکےوہ بالا تفاق عقلا ، وحکما ،سب کے نز دیک محمود ہے۔ اب ہم دکھلانا جا ہے میں کہ حق تعالی شانہ نے سیدنا رسول اللہ علیہ وسلم کوعزت و جاہ کس قدر عطا فر مائی تھی اور دوستوں کے علاوہ دشمنوں کے قلوب میں حضورصلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت س قدر جا گزیں تھی۔ لیکن سب ہے پہلے ناظرین کو میں بھھ لینا چاہے کہ جاہ کی دوقتمیں میں ایک وہ جو خداداد ہو۔ دوسری وہ جو کدانسان کی طلب اور کوشش سے حاصل ہو۔ پہلی قتم جاہ محمود ہے اور دوسری قتم جاہ مذموم شریعت اسلامیہ نے طلب جاہ اور اس کیلئے کوشش اور سعی ہے منع فر مایا ہے کیونکہ پیر تکبر کا ایک شائبہ ہے اور شرعا وعقلاً تکبر ہے بدتر کوئی عیب نہیں البتہ شریعت نے بدنا می اور ذلت سے بیچنے کی ضرور تا کید کی ہے سیدنارسول الله صلی الله علی موسلم کاارشاد ہے اتبقہ وا میواضع التھھ جہت کےمواقع ے بچونیز آپ کاارشاد ہے لا ینبغی للمومن ان یذل نفسه ملمان کومناسب نبیں ے کہ اپنے نفس کو ذلیل کرے اگر کسی پر کوئی غلط الزام یا تہمت رکھ دی جائے تو اس سے ا بنی برات ظاہر کرنا اور براء ت کیلئے کوشش کرنا شرعاً مطلوب ومحمود ہے جیسا کہ سیدنا يوسف عليه السلام في قيد خانه بربائي اور خلاصي كاحكم سننے كے بعد قاصر بي فرمايا تھا. ﴿ إِرْجِعُ اللَّي رَبَّكَ فَسُنَلُهُ مَا بَالُ النِّسُوَةِ الَّتِي قَطُّعُنَ ٱيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيْكُرُ۞

> ''تو اپنے آ قاکے پاس واپس جا کر اس سے دریافت کر کہ ان عورتوں کا کیا حال ہے جنہوں نے اپنے ہاتھ کاٹ لئے تھے۔'' ''یعنی ان سے میرے واقعہ کی تحقیق کرنا چاہیے اور جب تک میری براءت ظاہر نہ ہوجائے اس وقت تک میں قید خانہ سے باہر نہ نکلوں

گا۔) بیشک میرارب اس طبقہ نسوال کے فریب کوخوب جانتا ہے۔'

یوسف علیہ السلام کے اس فعل سے بیہ بات ظاہر ہوگئی کہ غلط اور بیجا اتبام سے
اپنی برات کر دینا اور اس میں سعی کرنا شرعاً محمود ہے سویہ امور طلب جاہ میں داخل نہیں

میں طلب جاہ یہ ہے کہ انسان اپنی عظمت لوگوں کے قلوب میں بٹھانے کے لئے وسائل و
ذرائع تلاش کر کے ان میں سعی اور کوشش کر ہے۔ سو بیہ صورت شرعاً فدموم ہے۔ بلکہ
انسان کو چاہیے کہ محض خدا کو راضی کرنے کیلئے اخلاق جمیدہ وا تمال صالحہ اختیار کرے اور
بلاوجہ تہمت و ذلت کے مواقع میں نہ پڑے اس سے خود بخو دلوگوں کے دلوں میں اس کی
عزت و جاہ پیدا ہو جاتی ہے۔ وہ خدا دادعزت ہے جونعمت البی ہونے کی وجہ سے قابل
شکر اور لائق مدح و ثناء ہے۔

پس ہم سب سے پہلے یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ سید نارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عزت و جاہ حاصل کرنے کے لئے خودکوئی کوشش نہیں کی بلکہ بذات خودا پر ہی ہیں تو اضع اور خاکساری کا طریقہ اختیار فر مایا آپ میں تر فع اور تکبر نام کو بھی نہ تھا پھر طلب جاہ کیلئے کوشش تو آپ کیا کرتے گر بایں ہمہ آپ کی خدادادعظمت و جاہ دشمنوں کے قلوب میں اس درجہ تھی کہ کی کو کم نصیب ہوئی ہوگی۔

سیدنا رسول التدسلی الله علیه وسلم کے تواضع کے واقعات احادیث میں اس قدر مذکور میں کہ ان کے لئے ایک دفتر عظیم کی ضرورت ہے مگر بطور نمونہ کے ہم چند واقعات پر اکتفاء کرتے میں قاضی عیاض نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابوا مامہ باهلی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ایک مرتبہ رسول الله صلی الله علیه وسلم لاشی کا سہارا لئے ہوئے باہر تشریف لائے تو ہم تعظیم کیلئے آپ کو دیکھ کر کھڑے ہوگئے ،حضور نے ارشاد فر مایا کہ تم میرے لئے اس طرح کھڑے نہ ہوا کر وجسے اہل مجم اپنے بادشا ہوں کی تعظیم کیلئے کھڑے ہوا کر تے ہیں۔

سیدنا رسول الله صلی الله علیه وسلم کی عادت تھی کہ آپ کھانا کھاتے ہوئے گھٹنوں کے بل جھکے ہوئے میٹھا کرتے تھے کسی نے اس کی وجہ دریافت کی تو آپ نے

فر مایا که میں تو (اپنے بروردگارکا) غاام ہوں غلاموں ہی کی طرح کھا تا ہوں اور غلاموں ہی کی طرح مینصنا ہوں۔

حضرت عبدالقد بن جعفر رضی الله عنه فرماتے بیں کہ ایک مرتبہ میں نے حضور سلی
الله علیه وسلم کو دیکھا کہ آپ کے دا ہے ہاتھ میں کلڑی اور بائیں ہاتھ میں تازہ کھجور ہے
کبھی آپ اس کو کھاتے تھے بھی اس کو نیز سیدنا رسول الله علیه وسلم بعض دفعہ دراز
گوش پر بھی سوار ہولیتے تھے حالانکہ آپ کے پاس اونٹ اور گھوڑے سب پچھ موجود
تھے۔اور بھی بھی سواری پر کسی کوانے بیچھے بھی بٹھالیا کرتے تھے۔

آپ مکین لوگوں کی عیادت (اور مزاج پری) کیلئے بھی تشریف کیجایا کرتے اور اکثر غرباء و مساکین ہی کے پاس جیٹھا اٹھا کرتے تھے۔ سیدنا رسول الله صلی الله عالیہ وسلم صحابہ میں مل جل کر جیٹھتے تھے کوئی امتیازی جگہ آپ کیلئے مقرر نہ تھی۔اور جب کی مجلس میں تشریف لے جاتے تو جہاں جگہ خالی ہوتی و ہیں جیٹھ جاتے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہے مروی ہے کہ سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری تعریف میں ایسا مبالغہ مت کروجیسا کہ نصاری نے عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کی تعریف میں مبالغہ کیا ہے۔ (کہ ان کو خدا کا بیٹا بنا دیا) بس میں تو اللہ کا بندہ ہوں۔ مجھے خدا کا بندہ اور اس کا رسول کہا کرو۔ (رواہ البخاری)

حضرت انس تے روایت ہے کہ ایک عورت کی عقل میں پچھ فتورتھا وہ ایک بار حضور کی فرمت میں آئی اور عرض کیا کہ ججھے آپ ہے پچھ کام ہے۔حضور نے فر مایا کہ بی اتو مدینہ کے راستوں میں ہے کی راستہ پر بیٹھ جامیں وہیں بیٹھ کر بھی تیری بات سنوں گا۔ چنا نچہ وہ کسی راستہ پر بیٹھ گئی اور حضور بھی وہیں بیٹھ گئے۔اور بات من کراس کی حاجت پوری فرما دی (رواہ مسلم) حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ غزوہ بی قریضہ میں رسول اللہ علیہ وسلم ایک ایسے دراز گوش پرسوار تھے۔جس کے گلے میں مجبور کی ری اور بیٹھ پر یالان کسا ہوا تھا (رواہ ابوداؤد)۔

. حضرت انس كاليجهي بيان ب كرسيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم غلامول كي

دعوت بھی قبول فرمایا کرتے اور اگر کوئی جوئی رونی پرانی چربی سے کھانے کیلئے آپ کو بلاتا تو آپ اس کو بھی منظور فرما لیتے تھے اور جب حضور جج کیلئے تشریف لے گئے تو آپ ایک پرانی کا بھی پرسوار تھے۔ جس پرایک کمبل پڑا ہوا تھا، جو چار در بم سے بھی کم کا تھا۔ حالانکہ اس وقت زمین عرب کا بہت بڑا حصہ آپ وفتح کر چکے تھے اور اس جج میں آپ نے سو اونوں کی قربانی اپنی طرف سے کی تھی۔ اور جس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ فتح کیا اور مسلمانوں کے لئکر کولیکر شہر میں داخل ہوئے۔ اس وقت آپ نے تواضع اور عاجزی کی وجہ سے کجاوے پر اپنا سر جھکا لیا۔ یہاں تک کہ وہ کجاوے کی لکڑی سے مل مل جاتا تھا۔

حفرت عائشہ دابوسعید حذری رضی الله عنہما ہے مروی ہے کہ سیدنا رسول الله صلی الله علیہ وسلم جب گھر میں تشریف لاتے تو اپنے گھر والوں کے کاموں میں ان کی امداد فرمایا کرتے تھے۔اپنے کپڑوں کی جو کیں پالیتے ادر کپڑوں میں خود ہی ہیوندلگا لیتے تھے۔

فا کدہ: ابن سبخ نے فرمایا ہے کہ روایت سے یہ بات ثابت ہے کہ آپ کے مریالباس میں جو کیں کبھی نہ پڑتی تھیں پھر آپ کا جو ئیں پانا محض صفائی اور نظافت کے خیال سے تھا) اور سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا جو تہ بھی گانٹھ لیتے تھے اور گھر میں جھاڑو دے لیا کرتے اور اونٹول کو اپنے ہاتھ سے باندھ دیتے اور جانوروں کو چارہ ڈالتے اور اپنے غلام اور نوکر کے ساتھ کھانا کھا لیتے اور بھی خادمہ کے ساتھ ملکر آٹا بھی گوند لیتے تھے اور بعض دفعہ بازار سے کھانے پینے کی چیزیں خود لادیا کرتے تھے۔ انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ بعض دفعہ مدینہ کی باندیوں میں سے کوئی باندی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ پکڑ کر جہاں چاہتی اپنے کام کے واسطے لے جاتی اور حضور اس کے ساتھ موصولا) ہولیے اور اس کا کام کر دیتے تھے۔ اور مشال اس کے آتا سے سفارش کر دیتے کہ اس سے کام بہت نہ لیا کرو جو اس کے خل سے زیادہ ہو (رواہ البخاری تعلیقا وابن ماجہ موصولا) حضر سے مرضی اللہ عنہ ایک مرتبہ سیدنا رسول التہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت حضر سے موسولا) عنہ ہوئے تھے جس کے نشانات آپ میں حضر ہوئے تو اس وقت آپ ایک بور یے پر لیلے ہوئے تھے جس کے نشانات آپ میں حاضر ہوئے تو اس وقت آپ ایک بور یے پر لیلے ہوئے تھے جس کے نشانات آپ میں حاضر ہوئے تو اس وقت آپ ایک بور یے پر لیلے ہوئے تھے جس کے نشانات آپ میں جائم کی خدمت کے پہلو پر نمایاں ہو گئے تھے اور آپ کے دا کیں با نمیں پکھ کھالیں لئی ہوئی تھیں۔ حضر سے

عمراس حالت کود کی کررونے گئے اور عرض کیا یارسول اللہ یہ کسری اور قیصر جوخدا کے دشمن بیں رئیٹمی گدوں پر آرام کررہے بیں اور آپ محبوب خدا ہو کراس حالت بیں بیں۔ وہا کیجئے کہ حق تعالیٰ آپ کی امت کو وسعت عطا فرما نمیں۔ آپ بیہ بات من کراٹھ بیٹھے اور فرمایا کہ اے عمر! تم اس پر راضی نہیں ہو کہ ان لوگوں کیلئے و نیا ہی میں راحت ہے اور ہمارے واسطے آخرت میں بے شارفعتیں میں۔

ناظرین! پیتھی سیدنارسول التدسلی القد علیہ وسلم کی تواضع باوجود یکہ آپ صرف پیغیبر ہی نہ تھے بلکہ ایک بہت بڑی سلطنت کا انتظام بھی آپ کے ہاتھ میں تھا۔ سلطان ہو کر جس تواضع کی نظیر حضور صلی القد علیہ و کلم نے دکھلائی ہے اس کی مثال دنیا کے پردہ میں نہیں مل عتی۔ آئے اب ہم آپ کو اس خداداد عزت و جاہ کا نمونہ دکھلائیں جو اس تواضع اور خاکساری پرحق تعالی نے آپ کو عطافر مائی تھی۔

سیدنا رسول الندسلی الندعلیہ وسلم کی عظمت و جاہ نبوت سے پہلے ہی لوگوں کے دلوں پر اپنا سکہ بٹھا چکی تھی۔ آپ کی رحمہ لی، اخلاق و فاداری، سچائی، دیا شداری، نیک چلئی، غربا نوازی، قومی ہمدردی اور انصاف پسندی نے ابتداء، ہی ہے آپ کو ہردل عزیز بنا دیا اور آپ کی نبوت سے پہلے جب قریش نے بیت دیا اور قوم سے محمدا بین کا خطاب دلا دیا تھا۔ آپ کی نبوت سے پہلے جب قریش نے بیت اللہ کی از سر نوتقمیر کا ارادہ کیا اور اپنی صاف تھرکی کمائی سے خدا کے باعظمت گھر کو بنانا شروع کیا تو جر اسودکوا پی جگہ پررکھنے میں قبائل مکہ کے اندر پھوٹ پڑگئی۔ کیونکہ ہڑخف کر یہی خواہش تھی کہ یہ پاک پھر میرے ہاتھوں اپنے مقام تک پہنچ چرب کی ضداور جہالت کوسب جانتے ہیں کہ ان میں جھڑا پڑے چھچے بات کا سلحمنا کوئی آسان بات نہ تھی۔ اس لئے خانہ کعبہ کی تقمیر تو سہیں رک گئی اور اب ہر قبیلہ کولڑ کر اپنی جان کا دیدنا آسان نظر آنے لگا۔ بالآخر پانچ دن مجد حرام میں کمیٹی ہوئی اور با ہمی مشورہ سے منصفانہ قبیلے ہوئے دی مشورہ دیا کہ اچھا تھی ہوتے سب سے پہلے جو مخض حرم شریف میر ہر آوردہ تجربہ کاردوں نے مشورہ دیا کہ اچھا تھی جو تے سب سے پہلے جو مخض حرم شریف کے اس دروازہ سے گزرے اس کومضف قراردے لواور جس کووہ کے وہی شخص حجرا سودکو

اس کی جگہ رکھ دے۔

چنانچاس رائے ہے سب نے اتفاق کیا اور اگلے دن پر اپنی اپنی تقدیر کا فیصلہ حوالہ کر کے سب اپنے گھر چلے گئے میں کواس دروازہ سے گزر نے والے پہلے تحص سیدنامحمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وہلم ہے جن کی سچائی کا سکہ سب کے دلوں میں بیٹھ چکا اور ہمدردی وعز نے کی شہرت عام طور پر قبائل عرب کو گرویدہ بنا چکی تھی۔اس لئے سب نے آپ کود کھے کر بالا تفاق کہا ھذا محمد ھذا الامین قد رضینا بھ یے تھے ہیں یہ امین ہیں۔ ہم سب ان کے فیصلہ پر راضی ہیں۔ جس کو یہ تھم دیں گے وہی جمر اسودکواس کے مقام پر رکھنے کی عرف نے معام کر ریگا۔ چنانچہ آپ نے اس طرح فیصلہ کیا کہ جمر اسدکوا پنی مبارک چادر میں رکھا اور ہر قبیلہ کے صاحب عزت سردار کو تھم دیا کہ اس چا در کو تھام لے تاکہ تمام قبائل مکہ کہا تھوں پر پھر اپنی جگہ پہنچ اور کسی قبیلہ کو یہ کہنچ کا حق نہ رہے کہ اس عزت میں میراکوئی شریک نہیں اس عجیب خوش تد ہیری پر چاروں طرف سے صدائے آفریں۔ بلند ہوئی اور قبائل کے سرداروں نے اس طرح ججراء ودکواس کی جگہ پہنچایا اس کے بعد سیدنا محمصلی اللہ قبائل کے سرداروں نے اس طرح ججراء ودکواس کی جگہ پہنچایا اس کے بعد سیدنا محمصلی اللہ علیہ وسلم آگے ہو ہے اور برقان میں خوداس پھرکو چا در سے باہرنکال کر اس جگہ رکھ دیا جہاں علیہ وہ کہلے رکھا ہوا تھا۔ رواہ احمد والحا کم وصحی الطبر انی)

ر بیج بن خثیم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ سید نارسول اللہ سلی
اللہ علیہ وسلم کے پاس زمانہ جاہلیت میں اسلام سے پہلے ہی قبائل مکہ کے اکثر مقد مات
فیصلہ کے لئے آیا کرتے تھے۔اس سے یہ بات ظاہر ہے کہ حضور صلی فاللہ علیہ وسلم کی عظمت
وعزت نبوت سے پہلے بھی لوگوں کے دلوں میں گھر کئے ہوئے تھی اور نبوت کے بعد تو جو
کھی عزت وجاہ عام قلوب میں آپ کو حاصل ہوئی اس کے واقعات شارنہیں ہو سکتے۔

چنانچا کی مرتبہ ابوجہل نے ایک تاجر سے اونٹ خرید کیا اور معاملہ طے کر کے قیمت وقت پر جب تاجر نے قیمت کا مطالبہ قیمت دینے کیلئے ایک خاص دن مقرر کر دیا۔ معین وقت پر جب تاجر نے قیمت کا مطالبہ کیا تو اس کو دوسرے دن پر ٹال دیا جب وہ دوبارہ آیا تو کسی اور وقت کا بہانہ کر دیا۔ غرض ای طرح ٹالٹا رہا بالاً خرتاجر نے مجدحرام میں آکر قریش کی ایک مجلس میں ابوجہل کے

اس ظلم کی شکایت کی اور سرداران قریش ہے کہا کہ کیا آپ صاحبوں میں ہے کوئی میری مدد کیلئے تیار ہوسکتا ہے کہ ابوجہل ہے میری رقم وصول کرا دے۔ ابل مجلس نے کہا کہ تم محمد بن عبداللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس جاؤ۔ وہ ابوجہل ہے تہہاری رقم دلوا کتے ہیں۔ دوسراکوئی اس جمت کا نہیں (حالا نکہ یہ وہ وقت تھا کہ سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو حید ورسالت کی دعوت اعلانیہ شروع کر دی تھی اور اس وجہ ہے ابوجہل آپ کا سب سے بڑا دخمن تھا۔ مگر پھر بھی قریش کو آپ کی عظمت خداداد کی بنا پر یہ پورا یقین تھا کہ ابوجہل آپ کی اس ہو اور در الوجہل آپ کی عدادت رکھتا ہو) برنا ذخمن تھا۔ مگر پھر بھی قریش کو آپ کی غدمت میں حاضر ہو کر آپ ہے امداد کا طالب ہوا در حضور سلی اللہ علیہ وسلم اس کے ساتھ ابوجہل کے گھر پر تشریف لائے اور در واز و کھنگھٹا کرا ہے بہر بلایا۔ اس نے باہر آکر دریا فت کیا کہا ہے گھر آپ کیے تشریف لائے۔ حضور نے فرمایا کہتم اس تاجر کی رقم کیوں نہیں دیے۔ اس کو روز روز کیوں نال دیے ہو

ابوجہل بولا کہ آپ تشریف رکھیں میں ابھی پوری رقم لا تا ہوں۔ چنانچہ آپ کے سامنے ہی اس نے سب روپے گن دینے اور تاجر آپ کو دعا دیتا ہوالوٹ گیا۔ قریش کے لوگوں نے ابوجہل پر آ وازیں کمیں کہ آج تو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے کہنے پر تو نے بڑی جلدی عمل کیا حالا نکہ رات دن تو ان کو ایذا کے درپے اور عداوت نکا لئے کا منتظر رہتا ہے۔ جلدی عمل کیا حالا نکہ رات دن تو اور عداوت نکا لئے کا منتظر رہتا ہے۔ کہ جب محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے میرے دروازہ پر ہاتھ مار کر مجھے آ واز دی ہے۔ اس وقت میرے دل پر ان کی آ واز سے کہا وہی کی چارہ نظر نہ آیا کہ جو کچھے انہوں نے کہا وہی کروں۔

ایک اور واقعدای ابوجہل کا یہ ہے کہ ایک شخص قبیلہ بنی زبید کا اپنے تین اونٹ نیلام کرنے لایا۔ ابوجہل نے ان کے خریدنے کا قصد کیا اور بھاؤ تاؤ کرنے لگا ابوجہل کو دکھے کر دوسرے لوگ بولی بولنے ہے رک گئے اور اس نے ان مینوں اونٹوں کے دام بہت

کم لگائے۔ سیدنارسول القد سلی القد علیہ وسلم کواس واقعہ کی خبر ہوئی۔ تو آپ تشریف لائے اور قیمت میں (معقول) اضافہ کر کے تینوں اونٹ آپ نے خرید لئے پھران میں سے دو اونٹوں کو تو ای قیمت پر فروخت کر کے اعرابی کے دام ادا کر دیئے اور تیسرے اونٹ کو پچ کر بی عبدالمطلب کی بیوہ عورتوں میں اس کی قیمت تقشیم کردی۔

ابوجہل ذکیل وخوار کھڑا ہوا ہیں بھرد کھرد ہاتھا۔ مگر دم نہ مار سکا پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو ایک نظر پھر کر دیکھا اور فر مایا کہ فبر دار آئندہ ایسی ظالمانہ حرکت نہ کرنا جیسی آج تو نے اس اعرابی کے ساتھ کی ہے، ورنہ پیس بری طرح تیرے ساتھ پیش آخوں گا۔ ابوجہل بولا کہ اے محمد میں پھر ایسی حرکت نہ کرونگا۔ امید ابن خلف نے بیر حالت دیکھ کر ابوجہل ہے کہا کہ آج تو محمد (صلی القدعلیہ وسلم) کے ساخے تو بہت ہی دب گیا۔ کہنے لگا اس کا سبب بیتھا کہ مجھے محمد (صلی القدعلیہ وسلم) کے دائیں بائیں بہت ہے آدمی فظر آرہے تھے جو نیزے ہاتھوں میں لئے ہوئے جھے گھور رہے تھے۔ اگر میں اس وقت محمد (صلی القدعلیہ وسلم) کی مخالفت کرتا تو میری ہلاکت میں دیر نہ گئی۔ (احسوج المقصه محمد (صلی القدعلیہ وسلم) کی مخالفت کرتا تو میری ہلاکت میں دیر نہ گئی۔ (احسوج المقصه محمد) الاولی فی السیسو۔ قالمنہ واقعات بھڑت پیش آتے تھے کہ جولوگ پیٹھ پیچھے محمد اور ایڈ ارسانی میں کی نہ کرتے وہی جب حضور صلی القدعلیہ وسلم کے سامنے آتے تو کی خداوت اور ایڈ ارسانی میں کی نہ کرتے وہی جب حضور صلی القدعلیہ وسلم کے سامنے آتے تو کی خداوت اور ایڈ ارسانی میں کی نہ کرتے وہی جب حضور صلی القدعلیہ وسلم کے سامنے آتے تو کی خداوت اور ایڈ ارسانی میں کی نہ کرتے وہی جب حضور صلی القدعلیہ وسلم کے سامنے آتے تو کی خداوت اور ایڈ ارسانی میں کی نہ کرتے وہی جب حضور صلی القد علیہ وسلم کے سامنے آتے تو کی خداوت اور ایڈ اور قون فردہ ہو جاتے تھے۔

ایک دن کا ذکر ہے کہ سید نارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حرم شریف میں تنہا ہیٹھے سے کہ ایک قریشی سردار منتبہ بن ربعہ آپ کے پاس آیا اور کہنے لگا کہ اے میرے بھائی کے لڑے بیشک تم شرافت ولیافت میں مشہور ہولیکن افسوس تم نے ہم لوگوں میں تفرقہ ڈالدیا ہمارے گھروں میں جھڑا بھیلا دیا تم ہمارے دیوتاؤں کو برا کہتے اور ہمارے باپ دادا کو گنہکار بددین مشرک اور جہنمی بتاتے ہواس کئے ہم لوگ تم سے بچھ کہنا جا ہے ہیں، ممان پرغور کرواور جو بچھ ہم کہیں اے منظور کرلوآپ نے فرمایا کہ اے ولید کے باپ تم

کہو میں سنتا ہوں ، ابو الولید نے کہا کہ اے میرے بھائی کے بیٹے اگرتم اپنی ان باتوں سے دولت پیدا کرنا چاہتے ہوتو ہم چندہ کر کے تمہارے لئے اتنی دولت جمع کر سکتے ہیں کہ اس قدرہم میں سے کسی امیر کے پاس بھی نہ ہوگی اورا گراس سے تم اپنی عزت اور نام چاہتے ہوتو ہم لوگ تمہیں اپنا مردار بنالیس کہ کوئی کہ م تبہاری رائے کے ہر گز خلاف نہ کرین اور اگرتم ملک چاہتے ہوتو ہم تمہیں اپنا بادشاہ قرار دیں اور اگرتم کو آسیب کا خلل ہے اور وہ بھوت جو تم پر سوار ہے تم سے نہ اترے تو ہم لوگ رو پیرنز چ کر کے کسی تھیم کو لا کس اور ہوشیار طبیب سے تمہارا علاج کرا کیں۔

حضورصلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ مجھ کوتمہارار و پید چاہیے نہ تمہاری سلطنت درکار ہے، نہ تمہارا جاہ وحثم میری نظر میں کوئی چیز ہے، میں تو تم کو اللہ کا پیغام پہنچا تا ہوں، اس کے بعد آپ کھڑے ہوئے اور سورہ تم سجدہ کی شروع کی آیات تلاوت فرما کمیں۔ سیدنا محمصلی اللہ علیہ وسلم قرآن شریف کی یہ آیات سنا چکو تو فرمایا کہ اب تم نے سن لیا کہ میرامقصود کیا ہے۔ میرامطلب تم پر ظاہر ہوگیا اور میرا منشا تم معلوم کر چکے۔

اب جومناسب سمجھو کرو۔ عتبہ بن ربیعہ آسانی وجی ہے اس قدر متاثر ہوا کہ آپ کے تااوت شروع کرتے ہی دونوں ہاتھ چچھے کی جانب زمین پر ٹیک کرمبہوت بنا سنا رہا اور جب تک آپ نے آیات سجدہ تک تلاوت ختم نہ کی ۔ اس طرح بے حس و حرکت بنارہا۔ آخرا پے رفقاء قریش کے پاس آیا اور کہنے لگا کہ اے قوم آج میں نے مجم (صلی اللہ علیہ وسلم) کی زبانی ایسا شیریں کلام سنا ہے کہ واللہ نہ اس کو محر و کہانت ہم سکتا ہوں نہ شعر وشاعری۔ اے قوم میرا کہنا مانو محمد کی مخالفت نہ کرو اور جس کام میں وہ لگے ہوں نہ شعر وشاعری۔ اے قوم میرا کہنا مانو محمد کی مخالفت نہ کرو اور جس کام میں وہ لگے ہوئے ہیں، اس میں مزاحت نہ کرو، یا در کھو مجھے ان کے کلام ہے ان کے مقاصد میں کامیابی کی بوآتی ہے۔ سواگر کسی و ثمن نے ان کا کام تمام کر دیا تو اچھا ہے کہ تمہارا کام دوسرے نے کیا اور اگر محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو غلبہ حاصل ہوا جیسا کہ آثار سے نظر آرہا جو آت کی بات نہ مانی اور اس پر آوازے کئے گھراس واقعہ سے یہ بات ظامر ہوگئی کہ عتبہ کی بات نہ مانی اور اس پر آوازے کئے گھراس واقعہ سے یہ بات ظامر ہوگئی کہ عتبہ کی بات نہ مانی اور اس پر آوازے کئے گھراس واقعہ سے یہ بات ظامر ہوگئی کہ عتبہ کی بات نہ مانی اور اس پر آوازے کئے گھراس واقعہ سے یہ بات ظامر ہوگئی کہ عتبہ کی بات نہ مانی اور اس پر آوازے کئے گھراس واقعہ سے یہ بات ظامر ہوگئی کہ عتبہ کی بات نہ مانی اور اس پر آوازے کئے گھراس واقعہ سے یہ بات ظامر ہوگئی کہ عتبہ کی بات نہ مانی اور اس پر آوازے کئے گھراس واقعہ سے یہ بات ظامر ہوگئی کہ

سيدنا محرصلى القدعليه وسلم كى عظمت و بعيب قلوب بين ايسا گفر كئي بوخ بحقى كدآب كى بات من كر برخض مناثر بوتا تفاله جس وقت آيت فياصد ع بدما تؤ مر كانزول بواله جس حضورصلى الشعليه وسلم كوع لمسى الاعلان تبليغ اسلام كاحكم ہے تو آپ حكم خداوندى كى تعميل كيلئے عرب كے دستور كے موافق كوه صفاير جا كھڑ ہه ہوئ اور نام لے لے كرتمام قبائل مكدكو بكارا جس وقت آپ نے ويكھا كد صفا بباڑى كے نيج كا ميدان آنے والى مخلوق سے بحر كيا تو آپ نے سب سے دريافت فرمايا كدائے باشندگان عرب اور اس مرداران قريش تم مجھكوكيا تجھتے ہو، سب نے بالا تفاق كہاانت فينا محمد الامين.
آپ بمارے درميان محمد المن كے لقب سے بيجيانے جاتے ہيں۔

پھرآپ نے فرمایا کہ اگر میں تم ہے کہوں کہ اس پہاڑ کی پشت پر تمہارا دیمن لشکر لئے ہوئے چھپا ہوا تمہاری تاک میں جیٹا ہے کہ موقع پائے تو تم پر حملہ کر دے تو کیا تم میری بات کو سچا سمجھو گے۔ چاروں طرف ہے آواز آئی جیٹک جیٹک ، اے محمہ ہم تمہاری بات کا یقین کریں گے۔ کیونکہ تمہاری سچائی کا بار ہا تجربہ کر چکے جیں اور ہم خوب جانے بین کہتم جھوٹ بولنا جانے ہی نہیں (رواہُ اصحاب السنن)۔

> ''اے رسول پیلوگ آپ سلی اللہ علیہ وسلم کونہیں جھٹلاتے بلکہ بیہ ظالم خدا کی آیتوں کا انکار کرتے ہیں۔''اھ

ابن اسحاق اور بیہتی نے زہری ہے اور ابن جریر وطبرانی نے سدی سے نقل کیا ہے کہ جنگ بدر کے دن اضل بن شریک ابوجبل سے تنہائی میں ملا اور اس سے کہا کہا ہے

ابوالحکم اس وقت میر ۔ اور تیر ۔ سواکوئی ایسانہیں ہے جو بھاری باتوں کوئن سکے بچ بچ بھا ابوالحکم اس وقت میر ۔ اور تیر ۔ سواکوئی ایسانہیں ہے جو بھاری باتوں کوئن سکے بی بھا د ۔ کے تیر ۔ خیال میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سپچ بیں کہ جھوٹے ابوجہل نے کہا کہ بخدا محمد یقینا سپچ بیں اور محمد نے بھی مجھوٹے نہیں بولا ۔ لیکن جب بنو ہاشم بیت اللہ کی در بانی اور زمزم پلانے کی تولیت اور قومی جھنڈ ۔ اور دارالمشورہ کے اہتمام کے ساتھ بوت کی عزت کے بھی مالک ہو جائیں گے تو پھر دیگر قریش خاندانوں کیلئے کوئی بات رہ حائے گی۔

مطلب بیرتھا کہ مجھ کو محرصلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع ہے محض بیرعناد اور حسد مانع ہے کہ آپ کی نبوت کی وجہ سے بنو ہاشم ہی کے اندر تمام عزتیں جمع ہو جائیں گی۔ باقی سارے قبیلے ان کے مطیع و تابعدار بن جائیں گے اور ایک رقیب خاندان کی بیرعزت ان آئھوں نے نبیں دیکھی جاتی۔

ابوجہل کے اس کلام ہے یہ بات بخو بی ظاہر ہوگئی کہ سیدنا محمصلی القد علیہ وسلم کی عزت وعظمت اور آپ کی سچائی اور امانت کا سکہ دشمنوں کے دل پر ببیشا ہوا تھا۔ گوعنا د وحید کی وجہ ہے وہ مخالفت اور ایذا رسانی ہے باز نہ آتے تھے۔ وکفی یہ ججتہ والفضل ماشہدت یہ الاعداء

امام بخاریؒ نے ہرقل شاہ روم اور ابوسفیان بن حرب کا مکالمہ نہایت تفصیل کے ساتھ اپنی صحیح کے شروع ہی میں بیان فر مایا ہے۔ جس کا ابتدائی انتہائی حصنقل کر دینا اس وقت ہمارے مقصود کی تائید کیلئے کافی ہوگا۔

سیدنارسول الله صلی الله علیه وسلم نے صلح حدیبیہ سے فراغت پاکر سلاطین عالم کے نام دعوت اسلام کیلئے تبلیغی فرمان ارسال فرمائے تھے جن میں ایک فرمان برقل شاہ روم کے نام بھی تھا۔

جس وقت سیدنا رسول الله صلی الله علیه وسلم کا والا نامه ہرقل کے پاس بیت المقدس میں پہنچا ہے اس وقت ابوسفیان بن حرب بھی (جورشتہ میں رسول الله صلی الله علیه وسلم کے چیا ہیں اور اس وقت تک اسلام ہے مشرف نہ ہوئے تھے۔ تجارتی ضرورت سے

قریشی قافلے کے ساتھ وہاں گئے ہوئے تھے اس لئے ہرقل نے ان کورسول القد سلی اللہ علیہ وسلم کے حالات سے زیادہ واقف مجھ کر گفتگو کیلئے بلایا اور ان سے متعدد سوالات حضور کی نسبت کئے ، جن میں سب سے پہلا سوال سے تھا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نسب اور ذاتی شرافت کے لحاظ ہے تمہاری قوم میں کس پایہ کے ہیں۔ ابوسفیان نے جواب دیا کہ وہ نہایت شریف النہ بالنہ (ہاشی و مطلی نسل کے) شریف ذادہ ہیں۔ اس کے بعد (ہرقل) نے دوسرا سوال سے کیا کہ دعویٰ نبوت سے پہلے تم نے بھی کی بات میں محمد (صلی اللہ علیہ و سلم) کو جھوٹ ہولئے پایا ہے۔ (ابوسفیان) نے کہا کہ بھی نہیں بلکہ ہمیشہ سے سیائی میں مشہور اور ضرب المثل رہے ہیں۔

ہرقل نے متعدد سوالات اور بھی کئے پھران سوالات کی وجہ بتلا کراس نے بیہ بھی ظاہر کیا کہ ان سے وہ کس بتیجہ پر پہنچا ہے۔ چنانچہ پہلے سوال کے جواب پراس نے کہا کہ بیٹک نبوت ہمیشہ شریف خاندان ہی میں رہی ہے تا کہ مخلوق نبی کو حقیر نظروں سے نہ دیکھے۔ اور دوسر سے سوال کا جواب س کر اس نے بیڈ بیجہ نکالا کہ عقل کے نزدیک بیہ بات واجب انتسلیم ہے کہ جو شخص د نیوی امور میں جھوٹ بولنے سے ڈریگا وہ خدا پر بہتان باندھنے اور غلط بیانی اور نبوت کا جھوٹا دعویٰ کرنے کی بھی بھی جرائت نہ کر سکے گا۔

پھرای طرح تمام جوابات کے نتائج بیان کر کے اس نے ابوسفیان ہے کہا کہ اب مجھے صرف میہ پوچھٹا باقی ہے کہ وہ اپنامطیع بنا کرلوگوں ہے کیا جا ہتے ہیں ، کن باتوں منع کرتے اور کیا کام کرنے کو کہتے ہیں؟

ابوسفیان نے جواب دیا کہ وہ کہتے ہیں دیوتاؤں کوخدانہ مجھوان کے سامنے سرنہ جھاؤ ، اللہ کے سواکسی کو تجدہ نہ کرو پانچ وقت کی نماز پڑھو۔اپنے مال میں سے شرعی مقدار کے موافق زکوۃ ادا کرو چتاج رشتہ داروں کے ساتھ سلوک کرواور نیک برتاؤ کرو، زنا مت کرو، چوری مت کرو۔جھوٹ نہ بولو ایک دوسرے کا ناجائز طور سے مال نہ کھاؤ وغیرہ۔

یین کر ہرقل بے اختیار پکاراٹھا کہ جو باتیں تم نے بیان کی ہیں اگر سے ہیں تو

بیٹک محمہ (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کے سچے پنمبر ہیں۔اگر مجھ سے ہوسکتا تو میں ان کی خدمت میں حاضر ہوکر قدم چومتا اور پاؤں دھوکر پیتا اور یقین جانو کہ جس جگہ آج میرے قدم ہیں کسی دن ان کی حکومت کا حجمنڈ ایبال لہرا تا ہوگا۔ ابوسفیان کہتے ہیں کہ ہرقل کے پہ کلمات س کر میں جیران تھا اس کے چبرے کو تکتا اور خیال کرتا تھا کہ پیکسی عجیب بات ے کہ مسلی القدعلیہ وسلم کا خوف بادشاہ روم کے دل میں بھی موجود ہےاوراس پراس قدر

رعب چھا گیا ہے کہ وہ اینے تخت پر ہیٹھا ہواان کی ہیت ہے ڈرتا اور کا نیتا ہے۔

ابوسفیان کہتے ہیں کہ مجھےای وقت یقین ہوگیا تھا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) عنقریب قرایش پر غالب ہوکر رہیں گے۔ ای طرح جن جن سلاطین کے نام حضور صلی القد علیہ وسلم کا فرمان پہنچاہے سب نے آپ کے والا نامہ کونہایت عزت سے پڑھا اور غایت ادب کے ساتھ جواب دیا (جس کی تفصیل کسی موقعہ پر انشاء اللہ مدیند ناظرین ہوگی) صرف ایک شاہ فارس پرویز نے حضور کے والا نامہ کے ساتھ گتاخی کی تھی کہ اس کو غضبناک ہوکر جاک کر دیا۔جس پرحضور نے اس کے حق میں یہ بددعا فر مائی السلھ۔ مزقه كل ممزق ا الله الكوكمي تواى طرح ياره ياره كرديجو

چنانچہ چنددن نہ گزرنے یائے تھے کہ اس کواس کے ملٹے شیرو پیے ات کے وقت خنجر سے مار ڈالا اور تھوڑ ہے ہی عرصہ میں اس کی حکومت حصے بخرے ہو کرمسلمانوں کے قبضے میں آگئے۔ ابن ایخق اور بیہقی اپنی سند کے ساتھ ابن عباس رضی الله عنها سے روایت کرتے میں کہ نضر بن حارث نے (جو کہ سیدنارسول الله صلی الله علیہ وسلم سے سخت عداوت وعنادر کھتا تھا) ایک مرتبہ سر دارانِ قریش ہے کہا کہ اے قریش یہ کیا بات ہے کہ محر بہجین ہے کیکر جوانی تک تو تمہارے اندر نہایت ہر دلعزیز اور بڑے راستگو اور غایت درجہ امانت دار مجھے جاتے تھے پھر جبتم نے ان کے سرمیں کچھ سفید بال دیکھ لئے اور وہ تمہارے پاس ایک شیریں کلام لائے توتم کہنے لگے کہ بیتو جادوگر ہیں لا والیّلہ ما هو بساحو مركز نبين خداكي قتم وه جادو كرنبين-

ناظرین دشمنوں کی زبان ہےان باتوں کا نکلنا سیدنارسول النیسکی اللہ علیہ وسلم

کی خفانیت اور آپ کی اعلی عزت و جاہ کیلئے کافی دلیل ہے۔ واللہ العظیم آپ کی مبارک صورت الی نہ تھی جے ایک نظر دیکھ لینے کے بعد آپ کی عظمت دل میں گھر نہ کرلے باقی ایمان لا نایا نہ لا نایہ برخض کی تقدیریر ہے۔

حضرت عبدالله بن سلام رضی الله عنه نے جب پہلی مرتبه حضور صلی الله علیه وسلم کے چبرہ مبارک پرنظر ڈالی تو بھوٹے آدمی کا چیرہ نہیں۔ کا چیرہ نہیں۔

حفرات صحابه حضور صلى الله عليه وسلم كى شائل بيان كرتے ہوئے فرماتے ہيں۔ من راه بداهة هاب و من خالطه معرفةً احبه لحر ارقبله و لا بعده مثله ، جو شخص آپ كواول وہله ميں ديكھا تھا مرعوب ہوجا تا اور جوشنا سائى كے ساتھ ملتا جلتا تھا اس كول ميں آپ كى محبت اپنا گھر كرليتى تھى۔

ایک روایت میں ہاذا تک احد اطرق جلساء ہ کان علے رؤسھم الطیر . جب آپ گفتگوفر ماتے تھا تو آپ کے پاس بیٹے والے اس طرح سر جھا کر بیٹے جاتے جیے ان کے سروں پر پرندے آکر بیٹے گئے ہیں۔ بیبی اور حاکم ابوسعود انصاری رضی اللہ عنہ ہے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کھڑے ہوا تو معا کا نینے لگا آپ نے (تسلی کے طور پر) فر مایا کہ گھراؤنہیں میں کوئی (جابر) باوشاہ نہیں ہوں (صححہ الحاکم)

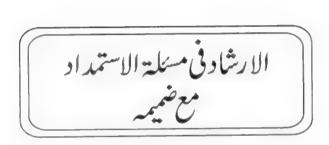
ابو داؤد اور ترفذی عبدالله بن حیان ہے روایت کرتے ہیں کہ ایک بارقیلہ بنت محزمہ نے حضورصلی اللہ علیہ وسلم کو مجد میں دیکھا کہ آپ گھٹے کھڑے کئے ہوئے نہایت عاجزی ہے بیٹھے ہیں۔ اس حالت میں بیٹھے ہوئے دیکھ کر قیلہ کے بدن پر مارے خوف کے لزہ پڑ گیا۔ اس تتم کے واقعات احادیث میں بکٹر تہ ہیں۔ گرمضمون کو زیادہ طول نہیں دینا چاہتا اور انہی معدود ہے چند واقعات پر اکتفا کرتا ہوں۔ جن سے بحد اللہ سے بات ثابت ہوگئی کہ حق تعالی شانہ نے سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ عرات و جاہ عطا فرمائی تھی کہ موافقین ہے گزر کر مخالفین کو بھی اس کا اقر ارتھا اور بڑے

بڑے مخافقین حتی کہ سلاطین بھی محض آپ کے نام سے مرعوب ہو جاتے تھے۔

حدیث سیح میں وار د ہے کہ سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فر مایا کہ خدا تعالیٰ نے میری مدد رعب سے بھی فر مائی ہے کہ ایک مہینہ کی مسافت تک میرا رعب دشمنوں پر چھایا ہوا ہے۔ ناظرین کرام! حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سے ہیت وعظمت جاہ اور رعب خداداد تھا۔

هيبت حق است و اين از خلق نيست هيبت آن مرد صاحب دلق نيست خدا تعالیٰ کاشکر ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے طفیل ہے ہم کو ایسی شریعت عطا کی گئی ہے کہ جس پر پوری طرح عمل کرنے ہے جم کو بھی خدا دادعزت وعظمت جاہ اور رعب کا نہایت کافی حصانصیب ہوسکتا ہے۔ تاریخ شاہد ہے کہ جب تک اہل اسلام این نی پر نازل ہونے والی کتاب اورمحبوب خدا کے ارشادات پر کامل طور ہے عمل پیرار ہے اس وقت تک سلاطین و نیامسلمانوں کی بیب ہے کا نیخ ہی رہے اور کسی کی بیریجال نہ تھی کے مسلمانوں کو آنکھ بھر کر بھی دیکھ سکے لیکن جب ہے ہم نے خود ہی اپنے دین کی عزت اینے دلوں سے کم کر دی تو خدا تعالیٰ نے یہی ہماری عزت وعظمت لوگوں کے دل سے نکال دی حتیٰ کدافسوس ہے آج مسلمان اسلام کی حرمت و آبروسنجا لنے کیلئے اینے کو دیگر اقوام کی امداد کامحتاج سجھتے ہیں اور تقریروں اور تحریروں میں ایک کافر ومشرک کا نام کیکر كہتے ہيں كہ وہ اسلام كوآزادي ولوائيگاانا لىگه و انا اليه راجعون ارے غافل مسلمان! تیری عزت وعظمت خود تیرے ہاتھ میں ہے خدا کی کتاب اور رسول الله صلی الله علیه وسلم کے ارشادات تیرے لئے اور تیری عزت وعظمت کے باقی رکھنے کیلئے کافی میں۔ واللہ تو کسی کی امداد کامخیاج نہیں صرف اینے خدا کی حمایت کامخیاج ہے۔ پس وہ کام کرجس پر خداراضی ہواوراس کی نصرت وحمایت تیرے ساتھ ہو۔اورا گرینہیں تو بخدا تجھ کو دنیا میں مجھی عزت حاصل نہیں ہوسکتی۔

خزیز یکه از در گبش سربتاخت بهر در که شدیج عزت نیافت





﴿الارشاد في مئلة الاستمداد ﴾

سوال

السلام عليكم و رحمة الله وبركاة

اما بعد

دریافت طلب سیام ہے کہ خیر القرون سے استمد ادوا ستعانت بارواح الانبیاو الاولیاء آئ تک معمول اسلام رہا اور سب صلحاو مشائخ اپنے مہماتوں میں استعانت بالغیر کرتے رہے اور کامیاب بھی ہوئے لیکن آ جکل بعض حضرات اس کومنع کرتے ہیں اور اس کومنع کرتے ہیں اور اس کومنرک و بدعت فرماتے ہیں۔ اتنا خلجان ہے کہ اگرعوام پرشرک کا تھم لگا دیں جن میں حضرات مشائخ نے اس امر کو کیا دوہروں کو بھی اس امر کا تبحویز فرمایا تو ان کو کس طرح اس تحکم سے نکالیں۔ فی الحال محض اپنے تھیجے اعتقاد کیلئے بیعبارات پیش کرتا ہوں ان کا جواب تحد عنوان وعوت عامدالنور میں تحریر فرمادیں واللہ ثم باللہ مجھے سوائے تھیج اعتقاد اپنے کے کہھ غرض نہیں ہے نہ مجاولہ وعناد کا خیال ہے اور نہ کسی شے کا واللہ العظیم ثم باللہ العظیم محض لججہ اللہ تعارف نہیں والسلام۔ فرمایوں والسلام۔

عن ربیعة بن کعب قال کنت مع رسول الله فاتیته بوضوئه وحاجته فقال لی سل فقلت اسالک مرافقتک فی الجنة الخرواه مسلم مشکو-ة ص ۸۴ مجتبائی از طلاق سوا کفرمودسل بخواه و خصیص کرو بمطلوب فاص معلوم میشود که بهمه بدست بهمت و کرامت اوست برچه خوابد بر کراخوابد بان پروردگارخود بد براگر خیریت و نیا و قبی آرز و داری بدرگابش بیا و برچه میخوابی تمناکن مرقات بس بھی

ائ مضمون كمطابق ٢-عن ابى حنيف ان اعمراتي النبي فقال يا رسول اللُّهُ ادع اللُّه ان يعا فيني قال ان شنيت صبرت فهو خيرلك قال فادعه فامران يتوضأ فحسن وضوءه ويدعو بهذالدعاء اللهم اني اسالك واتبوجيه اليک غييک البخ رواه تومذي والنسائي و ابن ماجه والحاكم حوز ثمين حاشيه حصن خصين مطبوع المحنوجوبر منظم مين لكها عاستعمل السلف بْدِ الدعاء في حاجاتهم بعدموتةً علامه خفاجي شرح شفامين لكھتے ہيں و كان بين حنيف ونبوه يعلمو به الناس وقد حكى فيه حكايات فيها اجابة دعاء من دعابه من غير تباخير. عن يبدبن على عن عقبة بن عزوان عن النبي انه قال اذا ضل احمدكم شيئاًاو ارادعوناً وهو بارض ليس بها افليس فليقل ياعباد اللَّه اعينوني (٣) فان لله عباد الا لرلهم رواه البطراني حرزا الثمين مطبوعه لكهنئو صفحه ١٣٧ حكى لي بعض شيوخنا الكبار في العلم انفلتت له دابة اظنها بغلة وكان يعرف هذا لحديث فقال له حبسبها الله عليهم في الحال وكنت انا مرة مع جماعة فانفلتت بهيمة وعجزوا عنها فوقفت في الحال بغير سبب من هذا الكلام ذكره النوري في الاذكار الحرز الثمين صفحہ ١١٢ اور آنخضرت کی پھو پھی صفیہ سے ثابت ہے انہوں نے بعد وفات آنخضرت کہا ےالایام رسول اللّه انت رجائنا و کنت بنا ہواً ولم تک جافیاً و قد قال رسول اللُّه اذتح تح في الامور فاستعينوا من اهل القبور مرقاة الوصول صفحه ۱۵ روي عن محمد بن الحسن الشيابي عن ابي يوسف و وكيع ان ابا حنيفه كان يزور قبر محمد، الجعفر الصادق و يكنس على بابه ويعطى الممجاورين فتوحأ ويطلب الاستعانه منه في الامور قال الشيخ عبدالقادر من استغاث بي في كرتبه كشفت عنه و من ناداني باسمي في شلمة فيرجب عنه ومن توسل بي الى الله تعالى في حاجة قضيت له زيدة الاثار للشيخ الدهلوى اياى الحارالالخيارش بعن بعض اصحاب الشيخ محيي الدين نولنا في بوية ولا يقف الاخ على اخيه من الخوف فلما حملنا الاجمال من اوائل الليل فقدت اربعه اجمال فلم اجدها فلما نشق الفجر ذكرت قول الشيخ (الذكور قبل) فقلت يا شيخ عبدالقادر جمالي فقدت (٣) ثم التفت الى مطلع الفجر فرايت في ضوع الفجر من اول مالشق رجلاً شـديـدة بياض الثياب على رابية وهو يشير الى حكمه اي تعال فلما صعدنا على الرابية لم نراحداً ثمر رايت الاربعة الاجمال لحب الرابية انتهى ملخصاً خلاصة المفاخر للسافعي سيدي احمد بن رزوق كه از اعساظهر علاء وفقها ومشائخ مغرب سيت گفت روز بے پینخ ابوالعباس حضرمی ازمن پرسید كه امداد حي قوى است يا امداد ميت من بكفتم كه توى ميكونيد كه امداد حي قويست ومن ميكويم امدادمیت اقوی ست لیس شخ گفت نعم زیرا که او در بساط حق ست و در حضرت اوست اشعة الممعات للشيخ الدبلوي حضرت قاضي ثناء الله صاحب ياني يت تفسير مظهري ميس لكهيته ميس و قد تواتير عن كثير من الاولينك يعنر ارواحهم انهم ينصرون اوليائهم ويبدموون اعبداهمه مجددالف ثاني بعض مكتوبات ميں لكھتے ہيں كہ بهم چنيں ارباب حاجات از اعزه احیا و اموات در مخادف ومها لک مدد با می طلسیند و می مینیند که صورا عزہ حاضر شدہ رفع بلیرازینها نمایندفتوی علای امرتسرصفحہ سے منہیہ روالمخمار میں ہے قرر الزيادي ان الانسان اذا ضاع له شي وا رادي دالنه عليه فنيقف على مكان عال مستقبل التربة ويقول يا سيدي احمد بن علوان ان ترد على ضنالتي والانز عتك من ديوان الاولياء انتهى ملحصاً اما قولهم ياشيخ عبدالقادر فهو نداء واذا اضيف شيالله فهو طلب شي اكراما لله فما الموجب لحومته خيو الدين اللي استادور مخار حفرت محبوب العالم مريدان خودرا بعد نماز اجازت خواندن هیئا الله یا حفزت سلان یکصد و سیزوه بارداده اند که برائے ہر حاجت كفايت كنه خواحه ميرم بهرب نقول نداء غائمانه واستغانت مذكوره يرصراحة احازت دے رہے ہیں بلکہ احادیث ہے اس کا مندوب متحن ہونا صریحاً متقاد ہے اب ان کو کس طرح کفروشرک کہا جائے تفصیلا اس کا جواب رسالیہ النّور میں بھیج دیویں والسلام لوجہ اللّہ تعالیٰ جواب باصواب مشکور فرماویں اور الزامی اور اسکاتی جواب چونکہ شفا بخش نہیں ہوتے ہیں اس لئے ان ہے معاف رکھیں۔

والسلام عليكم

الجواب

والله الموفق للصواب _ سائل كوجزئيات مذكورہ ہے جوخلجان پیش آيا ہے اس كا منتا یہ ہے کہ وہ استمداد واستعانت بالغیر کی انواع واقسام سے غالبًا واقف نہیں ہے یا واقف ہے گراس کا خیال میہ ہے کہ علماءاہل سنت تمام صورتوں کوشرک و کفریاحرام و ناجائز بتلاتے میں حالائکہ یہ خیال غلط ہے اس سب سے پہلے اس کو استعانت و نداء بالغیر کی اقسام اور ہرایک کے احکام سجھنے جائمیں جس کی تفصیل یہ ہے کہ استمد او واستعانت بالغیر یا تو غیر خدا کومتقل اور قادر بالذات سمجھ کر ہے لیعنی نعوذ باللہ یہ ممجھ کر کسی بشر ہے استعانت جا ہے کہ اس کے اندر خانہ زاد قدرت ہے کہ وہ جو جا ہے خود کرسکتا ہے اور سے قدرت خدا کی دی ہوئی نہیں ہے یا ہیر کہ اس کی قدرت کو خانہ زاد اور مستقل تو نہیں سمجھتا بلكه خداكي دي موئي مجمقا ب محراس كااعتقاديه ب كه خدا تعالى ع قدرت حاصل كريينے کے بعداب بیمتنقل ہو گیا ہے۔جس وقت جو جا ہے کرسکتا ہے جس کو جا ہے دے ،جس کو چاہے نہ دے اور جب خداوند کریم نے اس کو بیر قدرت کا ملہ عطافر ما دی تو اب سوال کرنا اور دعا مانگنا اور مرادی جا ہنا ای کے ساتھ مخصوص ہو گیا یا مخصوص نہ ہو گر خدا ہے بھی سوال کرو جب بھی دینے والا وہی غیر ہوگا کیونکہ بیکام اس کے پیرد ہو چکا ہے۔ پہلے اعقاد کے صریح کفر ہونے میں تو کسی مسلمان کوشک نہیں ہوسکتا کیونکہ ایسا اعتقاد تو کفار ومشرکین بھی اینے معبودوں کے ساتھ نہیں رکھتے وہ بھی قادر بالذات اور متعقل قدرت والاخدا تعالى ءى كوتبجهة ميں چنانچەز مانه جامليت ميں كفار مكة تلبيهاس طرح كت تق

﴿ لِيكِ السله م لِيكِ لِيكِ السريكِ لِكِ الا شريكا هو لك تملكه وما ملك﴾ '' الفريد السائد عمال الفريد من الأرث المناسكة

'' حاضر ہیں اے اللہ ہم حاضر ہیں آپ کا کوئی شریک نہیں ہے گر وہ شریک جو کہ آپ ہی کے ہیں آپ اُن کے اور ان کی سب مملوکات کے مالک ہیں۔

اور قرآن میں بھی جہاں جہاں ان کے اقوال مذکور بیں سب سے یہی پیتہ چاتا ہے کہ وہ اپنے معبود وں کو قادر بالذات ہر گزنہ جھتے تھے۔ یَـ قُولُ لُونَ هُولُ لاَءِ شُفَعَأُنَا عِنْدَ اللّٰهِ، مَا نَعْبُدُ هُمُ إِلاَّ لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللّٰهِ زُلُفَى. .

وہ کہتے ہیں کہ یہ (اصام) خدا کے یہاں ہماری شفاعت کرنے والے ہیں ان کی عبادت ہم صرف اس لیے کرتے ہیں کہ وہ ہم کو خدا کا مقرب بنادیں۔

دوسری صورت پہلی صورت ہے گو بظاہر کم ہے گرشر بعت اسلامیہ نے اس کو بھی شرک و کفر قرار دیا ہے کیونکہ یہ وہی اعتقاد ہے جو کفار ومشر کین اپنے معبودوں کی نبست رکھتے تھے۔ان کا خیال بہی تھا کہ خدا تعالی قادر بالذات ہے مگراس نے ان اصنام کواپی طرف سے قدرت عطا کر دی ہے ،جس کے حاصل کر لینے کے بعد اب یہ مشقل ہوگئے جو چاہیں کر سکتے ہیں، جس کو چاہیں نفع ونقصان پہنچا سکتے ہیں اور چونکہ یہ کام ان کے سرد ہے اس لئے خدا ہے بھی دعا کی جائے گی تو وہ بھی اس درخواست کو انہی کے سیرد ہے اس لئے خدا ہے بھی دعا کی جائے گی تو وہ بھی اس درخواست کو انہی کے پر دکر دیتے ہیں کہ ان کاموں کو اپنے ماتحت دکام کے پر دکر دیتے ہیں کہ ان کاموں کو اپنے ماتحت دکام کے پر دکر دیتے ہیں کہ ان کاموں کے بات کام کی جاتی ہے۔

اور اگر کوئی شخص بلاواسط بادشاہ کے پاس اس کام کی درخواست بھیج و ب تو بادشاہ اس کو ماتحت حاکم ہی کے بہال واپس کردیتا ہے کہ بیکام ہم نے اس کے متعلق کر دیا ہے وہیں سے اس کا فیصلہ ہوگا۔ شریعت اسلامیہ نے صاف صاف بتا دیا ہے کہ خدا تعالیٰ کے بہال ایسے نائب اور ماتحت حکام بالکل نہیں ہیں جو خدا تعالیٰ سے اختیارات حاصل کر لینے کے بعد خود مستقل ہو گئے ہوں۔سلاطین دنیا کو اپنی کمزوری کی وجہ سے ایسے حاصل کر لینے کے بعد خود مستقل ہو گئے ہوں۔سلاطین دنیا کو اپنی کمزوری کی وجہ سے ایسے

نا ئبوں کی ضرورت ہوتی ہے، خدا کواس کی ضرورت نہیں۔ تمام اموراس کے ہاتھ میں ہیں سسی کے ہاتھ میں کوئی چیز مستقل طور پرنہیں ہے۔

> ﴿ الْحُكُمُ الَّا لِلَّهِ آمَرَ أَن لَّا تَعُدُوُ الَّا أَيَّاهُ. إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمُواتِ وَالْأَرُضِ إِلَّا إِنِّي الرَّحْمِنِ عَبُدًا. لَقَدُ أَحُطِهُمُ وَ عَدَّهُمُ عَدًا. وَ كُلُّهُمُ اتبُه يَوْمَ الْقِلْمَة فَرُدًا بيدِهِ مَلَكُونُ كُلِّ شَيْءٍ وَ هُوَ يُحِبُيُر وَ لاَ يُجَارُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُوا الْقُوَّةِ الْمَتِينِ. مَن ذَالَّذِي يَشُفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ. وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنُ يُدُخِلَ اَحَدَكُمْ عَمَلَهُ الْجَنَّةَ قَالُوْ ا وَ لاَ أَنْتَ يَارَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَلاَ اَنَا إِلَّا اَنْ يَّتَغَمَّدَنِيَ اللَّهُ بِمَغْفِرَةٍ وَّ رَحُمَةٍ اه. وَقَالَ صَلَّى اللُّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يابني عبدمناف انقذوا انفسكم من النار لا اغنى عنكم من الله شيئا يا بنى عبدالمطلب انقذوا انفسكم من النار لا اغني عنكم من الله شيئايا فاطمه بنت محمد انقذى نفسك من النار لا اغنى عنک من الله شيئا ويا صفية عمة رسول الله انقذى نفسك من النار لا اغنى عنك من الله شيئا الحديث وقال صلى الله عليه وسلم اللهم لا مانع لما اعطيت ولا معطى ليما منعت ولا رادلما قضيت ولا ينفع ذا الجد منك الجد. وقال صلى الله عليه وسلم. انها انا قاسم والله يعطى وقال تعالىٰ ما يفتح الله للناس من رحمة فيلا منصبك لها وما يمسك فلا مرسل له من احيد من بعده. وقال تعالى إنَّكَ لاَ تَهُدِي مَنْ أَخْبَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهِ يَهْدِي مَنْ يَّشَآءُ. وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ

مُوْمِنِيْنَ. أَهُمُ يَقُسِمُونَ رَحْمَةَ رَبَّكَ نَحُنُ قَسَمُنَا نَهُمُ مَعِينَشَتَهُمُ الآيةَ وَ مَا تَشَاؤُنَ إِلَّا اَنْ يَشَاءَ اللَّهُ٥﴾ ترجمہ: - ' دنہیں ہے حکم گر اللہ ہی کا اُس نے اس کا حکم کیا ہے کہ أس كے سواكسي كى يرستش نه كرو _ زمين وآسان ميس كوئي نہيں ہے مگرنب کے سب خدائے رحمٰن کے سامنے غلام بن کر حاضر ہوں گے اُس نے سب کوا حاطہ کرلیا اور شار کرلیا ہے۔ اور سب کے سب قیامت کے دن تنہا تنہا آئیں گے۔ اُس کے ہاتھ میں ہر چیز کی حکومت ہے وہی پناہ دے سکتا ہے اُس کے مقابلہ میں کوئی پناہ ہیں دے سکتا۔ اللہ بی روزی دینے والا زبردست قوت والا ہے۔ وہ کون ہے جو خدا کے سامنے بدون اس کی اجازت کے شفاعت کر سکے۔سیدنا رسول اللّه صلی اللّه علیه وسلم نے فر مایا کہتم میں ہے کسی کو أس كاعمل جنت مين داخل نه كرے كا صحابہ نے عرض كيايا رسول الله كيا آب كوبهي (آب كاعمل داخل نه كرك كا) فرمايا جهي كوبهي نہیں گرید کہ حق تعالی مجھے مغفرت و رحت کے ساتھ ڈھانپ لیں ۔'' (رواوابخاری کذافی تیسر الوصول (صفیما)

ابن جریر نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ جب آیت و اندر عشیو تک الاقربین نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش (کے آدمیوں) کو عام اور خاص طور پر پکارا اور فر مایا کہ اے جماعت قریش تم اپنی جانوں کو اللہ تعالی سے خریدلو (یعنی اُس کے عذاب سے بچالو) اے کعب بن لوی کی اولاد اے عبد مناف کی اولا اداب جماعت بنی ہاشم اے جماعت بنی عبد المطلب سب کے سب اپنی جانوں کو دوز خ کی آگ ہے بچالو۔ اے فاطمة محمد (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کی بٹی اپنی بچالو۔ اے فاطمة محمد (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کی بٹی اپنی

جان کوآ گ ے بیا لے کیونکہ میں خدا کی قتم اللہ کی طرف ہے تمہارے لیے کسی چیز پر قدرت نہیں رکھتا ہاں البتہ تمہارے لیے قرابت کا ایک تعلق ہے جس کے حقوق کو میں بورا کرتا رہوں گا۔ اورایک روایت میں حضرت عباس اور حضرت صفیه کا نام بھی ہے۔ اورایک روایت میں حضرت فاطمہ رضی الله عنبائے نام کے ساتھ اتنااورزياده يسليني من مالي ماشت لا اغنى عنك من الله شيئا. ميرے مال ميں عم جو جا بوجھ سے ما تك لوليكن خدا تعالی (کے عذاب) سے بچانے میں میں تم کو کچھ نفع نہیں دے سکتااهاس کا بیمططلب نہیں کہ اپ شفاعت بھی نہ کریں گے بلکہ مطلب یہ ہے کہ میرے قبضہ میں کوئی چیز نہیں سے شفاعت وغیرہ بھی حق تعالی بی کے قبضہ میں ہاور اُس کے تھم سے ہو علق ہے والله اعلم اخرجه ابن جرير في تفسيره بطريق مختلفه يشيد بعضها بعضاصفحه ۲۷،۳۷۲ جلد ۱۹ ۱۴ مولف حضورصلی الله علیه وسلم نے فر مایا اے الله جو کچھ آپ دیں اس کورو کئے والا کوئی نہیں اور جو آپ روک دیں اس کو دینے والا وئی نہیں اور نہ آپ کی قضا و قدر کو کوئی رد كرنے والا ہاورندكسي اقبال والے وآپ كے مقابلہ ميں أس كا ا قبال نفع دے سکتا ہے۔

میں تو صرف بانٹے والا ہوں اور دینے والا خدا ہی ہے۔ حق تعالیٰ لوگوں کے لیے جس رحمت (کے دروزہ) کھول دے اس کو بند کرنے والا کوئی نہیں اور جس کو بند کر دیا اس کو چھڑانے والا کوئی نہیں خدا کے سوا۔

آ پ جس کو چاہیں مدایت نہیں کر سکتے بلکہ خدا تعالیٰ جس کو جاہیں ہدایت کر دیتے ہیں۔ اور بہت ہے آ دمی گو آ پ کتنا بھی جاہیں ایمان والے نہیں۔ کیا بیلوگ خدا کی رحمت کوخود بانٹنا چاہتے ہیں ہم نے ہی ان کے درمیان اُن کی معاش کوتقسیم کر دیا ہے (وہ خود کیچھٹیں کر سکتے)۔

غرض بكشرت نصوص وآيات اس ير دال مين كه كارخانه النبي ميس كوئي نبي يا ولي خود متقل اور مختار کا رنبیں ہے البتہ جس طرح حق تعالیٰ نے عام انسانوں کو بعض افعال کی کچھ قدرت عطا کی ہے۔جس کی وجہ ہے وہ افعال شرعاً بندوں کی طرف منسوب ہوتے اورانہی کے افعال شار ہوتے ہیں۔جن میں قدرت حاصل کرنے کے بعد بھی وہ سراسر خدا تعالیٰ کے محتاج ہیں ۔ جیسے کھانا بینا جلنا کھرنا، تحارت وحرفت وغیر و اس طرح انبیاء و اولیا کوان کا اعجاز یا کرامت ظاہر کرنے کے لئے عام لوگوں ہے کچھے زیادہ قدرت دی ہے۔جس میں وہ محض آلہ اور سفیر ہوتے میں ۔متنقل اور مختار کارنہیں ہوتے۔ پس ایک صورت استمد ادواستعانت کی بیہوئی کہ غیر خدا ہے ایسے امور میں استعانت جا ہی جائے جو بظاہر عادۃٔ انسان کی قدرت میں ہیں گراس کومخض آلداور ذریعہ اور سفیر سمجھا جائے۔ سیہ صورت استمد ادزندہ انسان ہے بالا تفاق جائز ہے۔ادر چونکہ مرنے کے بعد انسان کوان امور عادیے کی قدرت نبیں رہتی جن کی زندگی میں قدرت حاصل تھی۔ اس لئے مرنے کے بعدامور عادیہ میں بھی کسی ہے امداد جا ہنا خواہ آلہ اور ذریعہ ہی سمجھ کر ہو جا ٹرنہیں۔ کیونکہ اس صورت میں کسی قدراس کے استقلال اور بااختیار ہونے کا شبہ ہوسکتا ہے اور شریعت نے استقلال کے شبہ ہے بھی روکا ہے۔البتہ مرنے کے بعد فیضان روحانی حاصل کرنے میں انبیاء واولیاء ہے استعانت جائز ہے کیونکہ بیقوت ان کو وفات کے بعد بھی بدلیل کشفی ای طرح حاصل رہتی ہے۔ جیسے امور عادیہ جسمانید کی قوت زمانہ حیات میں ہوتی ہے۔ اور ایک صورت استعانت کی ہیہ ہے کہ کسی نبی یاولی ہے زندگی میں یا وفات کے بعدا پیے امور میں استعانت واستمد ادکی جائے جوعادۃ قدرت بشری ہے خارج ہیں مثلًا ان ہے اولا د مانگنا بارش وغیرہ طلب کرنا یا شفاء جا ہنا ہد بالکل ناجا ئز ہے۔ کیونکہ ایسی استعانت ہے بہت قوی شیدان کے استقلال وخود اختیاری کا ہوتا ہے گواستعانت کرنے

والے کا یہ اعتقاد نہ ہومگر شریعت اسلامیہ نے ایمام کفر وشرک ہے بھی روکا ہے۔ جنانحہ غیراللّٰہ کی قتم کھانا یا کسی جاندار کی تصویر گھر میں رکھنا ای لئے حرام ہے کہ اس میں ایہام تثرک ہے۔ گواعتقاد شرک نے ہوالیت امور عادیہ وغیر عادیہ میں انبیاء واولیاء کے ساتھ توسل کرنا جائز ہے۔ یعنی حق تعالیٰ ہے دعا کرنا کہ الٰہی فلاں نبی یا ولی کی برکت ہے یہ حاجت یوری کردے محققین کے نزدیک اس کا کچھ مضا کقہ نہیں خواہ توسل زندہ کا ہویا میت کا۔ اورا کیک صورت استعانت کی ہیہ ہے کہ کوئی نبی یاولی کسی خاص وقت میں باذین البی ا پنااعجاز یا کرامت ظاہر کرنے کے لئے کسی خاص شخص یا جماعت سے بیفر مادیں کہ فلاں وقت جو تخص یا خاص شخص ہم ہے جو حاجت مائے گا۔ وہ اس کومل جائیگی۔ یا ہم دیں گے۔ اور مطلب یہ ہوتا ہے کہ حق تعالی شانہ ہمارام مجزہ یا کرامت ظاہر کرنے کیلئے اس کی حاجت کو بورا کر دینگے۔اس صورت ایس اگروہ خاص شخص یا خاص جماعت جس کی نبت بدارشاد مواہبان سے اپنی حاجت میں امداد جا ہی اوراس نبی یا ولی کومش ذراجہ اور سفیر سمجھے اور حقیقی حاجت روا خدا تعالیٰ کو خیال کرے تو پیصورت بھی جائز ہے۔ اور چونکہ کرامت واعجاز میں خلاف عادت امور ظاہر ہوا کرتے ہیں۔اس لئے ان میں طاقت بشريد كو كچھ دخل نبيس ہوتا وہ فعل محض اللہ تعالیٰ كی طرف ہے معجز ह الا كرامة صادر ہوتا ہے۔ نی یا ولی کواس میں کچھ دخل نہیں ہوتا۔البتہ اس ہے نبی یا ولی کی صدافت اوران کا مقرب النبی ہونا ظاہر ہو جاتا ہے۔ نیز چونکہ خارق عادت کا استمرار ضروری نبیس اس لئے ایسی استعانت متمرأ حائز ندہوگی۔

خلاصه بهرکهاستغانت واستمداد بالغیر کی آٹھ صورتیں میں۔

(۱) يدكه ماسوائے خدا كوخواه كوئى ہوقادر بالذات بجھ كراس سے مدو جا منا

(۲) یه که قادر بالذات تو نه سمجھے بلکه اس کی قدرت کوخدا کی دی ہوئی جائے مگر

یہ اعتقاد رکھے کہ خدا ہے قدرت حاصل کر کے بیمنتقل اور خود مختار ہوگیا ہے جو جا ہے کرسکتا ہے۔

(٣) په کهاس کومخض آله اور ذریعه سمجھے اور حاجت رواحق تعالی کوسمجھے اس کی

چند صورتیں ہیں ایک ہے کہ اس اعتقاد کے ساتھ کسی زندہ سے امور عادیہ ہیں (جو عاد ۃ و شرعاً انسان کافعل شار ہوتے ہیں) امداد جا ہے اور یوں کہے کہ اے فلاں تم میرا ہے کام کر دویا مجھے روپیہ پیسہ دیدو۔

(س) کسی زندہ ہے امور غیر عادیہ میں (جو عادۃ وشرعاً انسان کی قدرت ہے خارج ہیں اور اس کافعل شارنہیں ہوتے ، اعانت طلب کرے مثلاً یوں کیے کہ اے مرشد مجھ کواولا ددیدو۔

(۵) کی نبی یاولی سے بعدوفات کے روحانی فیض عاصل کرنے میں مدد چاہے۔

(۱) ان سے بعد دفات کے امور غیر عادیہ میں یا ایسے امور عادیہ میں جو مرنے کے بعد انسان کی طاقت سے باہر ہوجاتے ہیں مدد چاہے۔مثلاً یوں کہے کہ اے نبی یاولی میرےمقدمہ میں تم میری امداد کرویا جھے کومرض سے شفادویا جھے اولا دریدووغیرہ وغیرہ۔

(2) امور عادیہ وغیر عادیہ میں کسی نبی یا ولی حی ومیت کے توسل ہے دعا کرے یاان ہے دعاوشفاعت کی درخواست کرے۔

(۸) جب کوئی نبی یا ولی اعجاز یا کرامت کے طور پر کسی ہے کہ کہ مانگوکیا مانگتے ہو۔ اس وقت ان سے اپنی حاجت مانگے خواہ وہ امور عادیہ ہے ہو یا غیر عادیہ سے۔ ان کا حکم یہ ہے کہ صورت اول و دوم تو شرک ہے اور تیمری صورت با تفاق ابل تحقیق جائز ہے اور پوشی صورت ناجائز ہے۔ گر اعجاز و کرامت کے اظہار کا وقت اس ہے مشتیٰ ہے جیسا کہ نمبر ۸ میں آتا ہے اور پانچویں صورت با تفاق جائز ہے اور چھٹی صورت ناجائز ہے اور نماتویں ایک محقق کے نزدیک اور آٹھویں صورت بھی جائز ہے الغرض چارصورتیں جائز اور چارناجائز میں اور جوصورتیں جائز اور چارناجائز میں اور جوصورتیں جائز جیں وہ ای شرط کے ساتھ حائز میں کہ حاجت روا خدا تعالی کو سمجھے اور نبی یا ولی کو ذریعہ اور وسیلہ خیال کرے۔ اس طرح نداء بالغیر میں بھی تفصیل ہے۔

(۱) یہ کہ زندہ کوقریب سے بکارے۔

(۲) زندہ کو غائبانہ پکارے پھراس میں دوصور تیں ہیں ایک یہ کہ محض شوق اور محبت میں ایسا کرے۔ پکار نامقصود نہ ہو۔

(۳) یہ کہ اعتقاد یہ ہو کہ وہ دور ہے بھی سنتے ہیں پہلی دوصورتیں جائز اور تیسری حرام ہے یہی تفصیل وفات کے بعد پکارنے میں ہے۔

(۱) یہ کہ نبی یاولی کے مزار پر جا کران کو پکارے۔

(۲) یہ کہ دور ہے ان کو پکارے مگر مقصود پکارنا نہ ہو بلکہ محض محبت وشوق کے غلبہ میں ابیا ہو جائے۔

(٣) په کهاعتقاد موکه ده دور ہے بھی نتے ہیں۔

(۴) ہے کہ غائبانہ ندا کرے مگر مقصود نہ پکارنا ہے نہ غلبہ شوق و محبت ہے بلکہ کسی دعا میں ان کا نام بصیغہ ندا ندکور ہے اس کو دعا مجھ کرویسے ہی پڑھتا ہے۔

ان میں صورت اول با تفاق محققین جائز ہے۔ بشرطیکہ مزار کے پاس جا کر ندا میں استعانت محرمہ کا قصد نہ ہو۔ جس کی تفصیل او پر گزر چکی ہے۔ بلکہ محض سلام وغیرہ کے طور پر ندا ہو اور دوسری صورت بھی با تفاق جائز ہے اور تیسری صورت ناجائز ہے کہ عقیدہ شرک ہے چوتھی صورت اس شرط سے جائز ہے کہ وہ صیغہ ندا کسی آیت یا حدیث میں وارد ہوا ہوجیسا کہ تشہد میں السلام علیک ایہا النبی بصیغہ ندا ندکور ہے۔

اس تفصیل ہے امید ہے کہ سائل کے شبہات زائل ہو گئے ہو نگے۔ مزید اطمینان کیلئے ہم ان تمام جزئیات پر بھی کلام کرتے ہیں جن سے اس کو خلجان پیش آیا ہے گرمقدمہ کے طور پر سائل کو یہ بات ذہن شین کرلینی چاہیے کہ استمد ادواستعانت بالغیر جس کو ہم منع کرتے ہیں، وہ یہ ہے کہ نبی یا ولی سے بول کہا جائے کہتم میری بیر حاجت پوری کردو، تم میرایہ کام بنا دواوراگر ان سے اس طرح نہ کے بلکہ خدا تعالی سے ان کے توسل سے دعا کرے یاان سے یہ کہ کہتم میرے واسطے خدا تعالی سے دعا کرو، جبکہ ان کا دعا کر سکنا مشاہدہ یا نص سے شاہت ہو۔ یہ استمد اد ہمارے نزدیک ناجائز نہیں اور

در حقیقت اس کو استمد اد کہنا ہی مجاز ہے۔ دراصل میصورت توسل کے نام سے موسوم ہے . جس کوکوئی ناجائز نہیں کہتا۔

پس سائل نے سب سے پہلے جو حدیث ربیعہ بن کعب اسلمی رضی اللہ عنہ کی ہے جس کا حاصل ہے ہے کہ وہ سیدنا رسول اللہ سلی اللہ علیہ وہ کے پاس وضو کیلئے پائی اور ضروریات کی چیزیں حاصل کیا کرتے تھے۔ ایک دن حضور نے ان سے ارشاو فرمایا کہ مانگ کیا مانگا ہوں کہ جنت میں آپ کے رمایا کہ مانگ کیا مانگا ہوں کہ جنت میں آپ کی رفافت مجھے نصیب ہوقال او غیر ذلک قال ہو ذالک قال فاعتی علی نفسک بکشرة السجود . اھے مسلم (جاس ۱۹۳۳) آپ نے فرمایا کہ اس کے سوا اور کچھ مانگوانہوں نے عرض کیا کہ میں تو بس یہی مانگا ہوں۔ آپ نے فرمایا کہ پھر اپنے نفس کے جن میں کشرت ہود ہے تم میری مدد کرو۔ اھ۔

اس حدیث سے بی معلوم ہوتا ہے کہ صحابی نے رسول الدّ صلی الله علیہ وسلم سے

ایک ایسی چیز کی درخواست کی جو عادۃ قدرت بشری سے خارج ہے بینی جنت میں

رفاقت گرتفصیل گزشتہ میں غور کرنے کے بعد بیہ حقیقت واضح ہوجائے گی کہ جوصورت

استمداد اس حدیث میں مذکور ہے وہ آٹھویں قتم میں داخل ہے۔ جس کو ہم جائز کہتے

ہیں۔ ناجا کز نہیں کہتے علاوہ ازیں ربعہ اسلمی رضی اللہ عنہ سے آپ کا یہ فر مانا کہ مانگواس کا
مطلب محاورہ کے موافق تو یہی ہے کہ جو چیز ہم دے سکتے ہیں وہ مانگو چنانچے بعض دفعہ
سلاطین دنیا بھی اپنے خدام سے ایسا کہہ دیا کرتے ہیں کہ مانگو کیا مانگتے ہو۔ جس کا
مطلب ہمیشہ یہی ہوتا ہے کہ جو چیز ہمارے قبضہ قدرت میں ہے ، وہ مانگو یہ مطلب ہمیشہ یہ موتا ہے کہ جو چیز ہمارے قبضہ قدرت میں ہے ، وہ مانگو یہ مطلب ہمیشہ یہ موتا ہے کہ جو چیز ہمارے قبضہ میں ہے ، وہ مانگو یہ مطلب ہمیشہ یہ وجا ہو مانگو سے مالے میں ہوتا کہ جو چیا ہو مانگو سے مارے قبضہ میں ہے۔

لیں اس حدیث سے بیہ بھنا کہ حضور کے قبضہ میں سب بھے ہے آپ جس کو جو چاہیں دے سکتے ہیں۔ بالکل غلط ہے۔ رہا میہ کہ پھر ربعہ اسلمی نے ایسی درخواست کیوں کی اس کا جواب میہ ہے کہ ان کو قرینہ حال سے میں معلوم ہو گیا ہوگا کہ اس وقت سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر خاص وقت ہے کہ آپ نے بدون کی قید کے میرارشاد فرمادیا

کہ ما نگ کیا مانگا ہے۔ اس وقت میں جو پچھ مانگ لوں گاحق تعالیٰ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے مجھے ضرور عطا فر ما دینگے۔ چنانچہ انہوں نے ایک ایسی درخواست کی جو حضور کے اختیار سے باہر اور محض خدا تعالیٰ کی قدرت میں داخل تھی ۔ کیونکہ صحافی جانتے تھے کہ میرا سوال حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے محض ظاہری طور پر ہے۔ ورنہ حقیقت میں میرا سوال حق تعالیٰ سے ہوال حق قدرت میں سب پچھ ہے اور سیدنار سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم محض ذریعہ اور سیدنار سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم محض ذریعہ اور وسیلہ اور دعاوشفاعت فرمانے والے ہیں۔

چنا نچہ یہ حقیقت حضور کے آئندہ کلام سے اچھی طرح واضح ہوگئ۔ ﴿قال فاعنی علی نفسک بکثرة السجود﴾ ''کم کثرت جود سے اینے نفس کے حق میں میری مدد کرو۔''

اس سے بیہ بات ظاہر ہوگئی کہ بید درخواست میرے قبضہ سے باہر ہے ہاں میں اس کے لئے دعا وشفاعت سے کوشش کرونگا اور تم کثر تہ جود کے ساتھ کوشش کرتے رہا۔
اس حدیث سے بیہ ہرگز نہیں معلوم ہوتا کہ جنت میں داخل کرنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے افتیار میں ہے کہ جس کو چاہیں داخل کر دیں۔ اگر آپ کو اختیار تام ہوتا اور کوئی حالت مختظرہ باقی نہ ہوتی تو اس قید کی کیا ضرورت تھی۔ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا اختیار تام حاصل ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا اختیار تام حاصل ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوطالب کو مومن اور جنتی کیوں نہ بنا دیا۔ بلکہ احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوطالب کو جنتی بنانے کی بہت ہی کوشش کی مران کی قسمت میں جنت نہتی۔ اس لئے آپ می کوشش کارگر نہ ہوئی اور آپ کو اس کے ماتھ کفر سے رنج بھی ہوا۔ جس پریہ آپ سے نازل ہوئی۔

﴿إِنَّكَ لَا تَهُدِى مَنُ الْحَبَبُتَ وَلَكِنَّ اللَّه يَهُدِى مَن اللَّه يَهُدِى اللَّه يَهُدِى مَن اللَّه يَهُدِى اللَّه يَهُدِى اللَّه اللَّه يَهُدِى اللَّه الللّه الللّه اللّه اللّ

''(اے نبی صلی الله عاب وسلم) بے شک آپ جس کو چاہیں ہدایت نہیں دے سکتے لیکن اللہ جس کو جاہتے ہیں ہدایت دیتے ہیں۔'' اور دوسری جگہ ارشاد ہے۔ ﴿ فَلَعَلَّکَ بَاخِعٌ نَفُسَکَ الله يَكُونُوا مُوْمِنِينَ ٥ وَمَا اكْثَرُ اللهِ النَّاسِ وَلَوُ حَرَصْتَ بِمُوْمِنِينَ ﴾ النَّاسِ وَلَوُ حَرَصْتَ بِمُوْمِنِينَ ﴾ "" وشايد آپائي گاكه يه

و حامیدا پ آپ آپ وال دربے ملاق کر دائیں سے زیر ہے لوگ ایمان نہیں لاتے۔'' لس سے ماس جہز صل پان سلم سے دورہ

پی اس حدیث سے بی بھنا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اختیار میں سب کچھ ہے۔ ضوص قرآنیہ کے بالکل خلاف ہے وہاں تو صاف تصریح ہے۔ ﴿ قُلُ لاَ اَمْلِکُ لِنَفْسِی نَفُعاً وَلا ضَرَّ اللّٰا مَاشَاءَ اللّٰهِ

''اے رسول فرماد بیجئے کہ میں اپنے کئے (بھی) کسی نفع ونقضان کا مالک نہیں ہوں ہاں مگر جو خدا جاہے''

اور جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ بھی جنت میں اپ عمل سے نہ جا کیں گے۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں بھی اپ عمل سے نہ جاؤں گا۔ ہاں گریہ کہ خدا کا فضل و رحم مجھے دھانپ لے۔ غرض بکٹر ت نصوص موجود ہیں۔ جن سے معلوم ہوتا ہے کہ جنت و دوز خ میں جیجیے کا اختیار بجز خدا کے کسی کونہیں۔ ہاں انبیاء و اولیاء باذن الٰہی شفاعت و دعا موشین کے واسطے کریں گے۔ جو در بار الٰہی میں قبول ہوکر ان حضرات کے اعزاز وتقرب کی دلیل ہوگی۔

پس ربیعہ اسلمی کے سوال ہے اتن بات معلوم ہوئی کہ سید نا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بعض اوقات الی حالت ہوتی تھی کہ اس وقت آپ جس کے لئے جو دعا فرما دیتے تھے وہ بطور اعجاز کے قبول ہو جاتی تھی۔ جس کا دوام واستمرار نہ ضروری ہے نہ اس پر کوئی دلیل ہے۔ بلکہ اس کے خلاف پر دلائل قائم ہیں کہ بعض دفعہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بعض دعا تمیں قبول نہیں ہوئیں اور حضرت شنخ عبد الحق رحمہ اللہ وعلی قاری کی کا بھی یہی مطلب ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بلاقیہ جو یہ فرمایا کہ ما نگ کیا ما نگتا ہے۔ اس مطلب ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بلاقیہ جو یہ فرمایا کہ ما نگ کیا ما نگتا ہے۔ اس وقت حق تعالیٰ کی طرف ہے آپ کو یہ خاص حالت نصیب تھی کہ جس کے لئے آپ جو دعا

فرماویں گے قبول ہو جائے گی۔ باقی دعا وشفاعت کے سوااختیار تام حاصل ہونا پیرمطلب شیخ کا ہر گزنبیں۔ چنانچے ای جگہ باذن پروردگارخود کے لفظ ہے اس کی نفی ہوگئی ہے۔ اور كتاب الجبها واشعة اللمعات مين تو حضرت شيخ نے اس مطلب كو بخو في واضح كرديا ہے ونصد بذا چيميخوا ہندايثال باستمداد وامداد كداس فرقه منكر اندآ نرا آنچه بامي جميم ازال ایں است که داعی مختاج فقیرالی الله دعامیکند خدارا وطلب می کند حاجت خود را از جناب عزت وغنائے وے وتوسل می کند بروحانیت ایں بندہ مکرم ومقرب در درگاہ عزت ومیگوید خداوندا به برکت این بنده که رحمت کردهٔ بروئے واکرام کردهٔ اور ابلطف و کرمی که بوے داری۔ برآ وردہ گردان حاجت مرا کہ تومعطی نہ کریمی۔ یا ندای کندایں بندۂ مکرم و مقرب را کہاہے بندہ اے ولی وے شفاعت کن مرا بخو اہ از خدا کہ بد مہرمنکول ومطلوب مرا وقضا كند حاجت مرا پس معطى ومسئول يرور د گارست تعالى وتقترس ونيست ايس بند و درمیان مگر دسیله ونیست قادره فاعل ومتصرف در وجود مگرحق سجانه و اولیائے خدا فانی و ہالک اند درفعل الٰہی وقدرت وسطوت دے ونیست ایثال رافعل وقدرت تصرف نہ ا کنوں که درقبوراند نه در بنگام که زنده بوند در دنیا واگرایی معنی که درامداد واستمد اد ذکر کروه ایم موجب شرک وتوجه بما سوائے حق باشند چنا نکه منکرزعم می کندیس باید که منع کرده شود توسل وطلب د عا از صالحان و دوستان خدا در حالت حیات نیز و این ممنوع نیست بلکه متحن ومتحب است بإتفاق وشائع است دردين _اھ

اس میں صاف تصریح ہے کہ قادر ومختار و فاعل ومتصرف حق تعالیٰ کے سواکوئی نہیں اور انبیاء واولیا و دوستانِ خدافعل وسطوت وقدرت الہٰی میں ہالک اور فانی ہیں ان کا کیے بھی فعل وتصرف نہیں ہوتا بلکہ وہ محض دعا وشفاعت کرتے ہیں نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوگیا کہ حضرت شخ جس استمد ادکو جائز فرماتے ہیں وہ وہی ہے۔ جس کوتوسل کہا جاتا ہے اور اس کوعلاء اہل سنت منع نہیں کرتے بلکہ اس کے مشر غیر مقلدین فرقہ وہا ہیں۔

بل.

اس کے بعد سائل نے حضرت عثان بن حنیف کی روایت نقل کی ہے کہ ایک

ناپینا شخص نے در باررسالت میں حاضر ہو کرعرض کیا کہ یارسول اللہ سالی اللہ علیہ وسلم میرے لئے حق تعالیٰ سے دعا فرمائے کہ مجھ کوشفا عطا فرمائے آپ نے فرمایا کہ اگرتم چا ہوتو صبر کرو یہ تمہارے لئے بہتر ہاور اگر چا ہوتو میں دعا کر دوں۔اس نے عرض کیا کہ یارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعا ہی فرما دیجئے چنا نچہ آپ نے اس کو تکم دیا کہ اچھی طرح وضو کر کے دو رکعتیں پڑھے اور اس دعا کو پڑھ کرحق تعالیٰ سے درخواست کرے۔

الرحمة يا محمد انى قد توجه اليك بمحمد نبى الرحمة يا محمد انى قد توجهت بك الى ربى فى حاجتى هذه لتقضى. اللهم فيشفعه فى قال ابو اسحق هذا حديث صحيح رواه ابن ماجة و اللفظ له والترمذى وقال حسن صحيح و صححه البيهقى وزاد فقام و قد البصرا (ابن ماجه مع انجاح الحاجة (ص. ۱)

اس حدیث سے استمد اومتعارف پراستدلال کرنا تو کسی طرح ممکن نہیں تفصیل گزشتہ میں غور کر لینے کے بعد ہر عاقل اقرار کرے گا کہ اس میں درخواست دعا اور توسل سے زیادہ کوئی بات نہیں۔ چنا نچہ ملاحظہ ہوں الفاظ حدیث (النبی میں تجھ سے سوال کرتا اور تیری طرف متوجہ ہوتا ہوں کہ بوسیلہ تیرے نبی محمد نبی الرحمتہ کے صلی اللہ علیہ وسلم) بیتو خدا سے سوال ہے بوسیلہ سر دار دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم کے اور اگا الفظ السلھ ھیشفعه فست سے اللہ سے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت میرے بارے میں قبول فر ما) طلب شفاعت میں بالکل ہی صاف اور ظاہر ہے اور توسل یا طلب دعا و شفاعت کو ہم ہر گزمنع شبیں کرتے اس کو استعانت تو جب ہوتی کہ شبیں کرتے اس کو استعانت تو جب ہوتی کہ شبیں کرتے اس کو استعانت تو جب ہوتی کہ صورت ہوگئی پھرآگے اور بھی صاف ہوں۔

﴿ يا محمد انى اتوجه بك الى ربى فى حاجتى هذه لتقضى﴾ ''اے محرصلی اللہ علیہ وسلم میں آپ کے ذریعہ سے اپنے رب کی طرف متوجہ ہوتا ہوں تا کہ میری حاجت پوری ہوجائے۔''

رہا ہے کہ اس حدیث میں آپ کو ندا ہے اس کا جواب ظاہر ہے کہ بیندائے بعید نہیں بلکہ ندائے قریب ہے کیونکہ وہ ناہینام جد نبوی میں میہ دعا کرر ہاتھا اور حضور صلی للہ عليه وسلم بھی قریب ہی وہاں تشریف فر ما تھے تو جس وقت اس نے حضور کا نام بصیغهٔ ندالیا ہوگا اس وقت آپ نے بھی بطور شفاعت کے دعا فر ما دی ہوگی لہٰذا اس میں تو کچھ بھی اشکال نہیں ہاں میداشکال ہوسکتا ہے کہ طبرانی وغیرہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حفزت عثان بن حنیف نے بعد وصال نبوی صلی الله علیہ وسلم کے بھی ایک شخص کو بید دعا صیغہ ندا ہی کے ساتھ تعلیم فر مائی ہے سواس کا جواب یہ ہے کہ یہ ندا کی چوتھی قتم میں داخل ہے جس کو جائز کہتے ہیں کہ ندا غائبانہ ہو مگر ندا کا قصد نہ ہو بلکہ کسی دعا میں آیت یا حدیث ے ندا کا صیغہ ثابت تھا اس کو ای طرح د عاسمجھ کر پڑھ دیا دوسرے بیالیک صحابی کا فعل ہاور فعل صحابی اگر اصول شرعیہ کے خلاف ہوتو اس سے احتجاج نہیں ہوسکتا بلکہ خود اس میں تاویل کی جائے گی کیونکہ صحابی ہے غلطی اجتہادی ہو جاناممکن ہے اور وصال نبوی کے بعدآ ب کوندا کرنا اصول شرعیہ کے خلاف ہے چنانچہ ای لئے بعض صحابہ وصال نبوی کے بعدتشبدين بجائ السلام عليك ايها النبى كصرف السلام على النبي . كذف ندا كتے تھے۔

﴿قَالَ عبدالرزاق اخبرنا ابن جريح اخبر ني عطاء ان الصحابة كانوا يقولون والنبي صلى الله عليه وسلم حي السلام عليك ايها النبي فلما مات قالوا السلام على النبي وهذا اسناد صحيح . اه(فق البرن مؤ٢٦ ج٢)

عبدالرزاق کوابن جریج نے خبر دی کدان سے عطاء بن ابی رہاح نے فرمایا کہ حضرات صحابہ رضی الله عنہم سید نا رسول الله صلی الله علیہ وسلم کی زندگی میں توالسلام علیک ایھا النبی (تشہد میں) کہتے تھے(کدائے نبی صلی الله علیہ وسلم پرسلام نازل

مو) پھر جب آپ کا وصال ہو گیا تو وہ السلام علی النبی کہنے گے (کہ بی صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام نازل ہو یعنی حرف ندا کو حذف کر ویا) پیسند صحیح ہے۔ اور در حقیقت اصول شرعیہ کے موافق قیاس کا مقتضی یہی تھا جو ان بعض صحابہ نے کیا لیکن علاء مذہب نے تشہد میں اس قیاس کو اس لئے ترک کر دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تشہد کی تعلیم اس اہتمام کے ساتھ فر مائی ہے جو بیا کہ آپ قرآن کی سورت تعلیم فر مایا کرتے ہے تو جس طرح آیات قرانیہ میں جا بچارسول اللہ سلی اللہ علیہ وسلم کو بصیخة ندایا و کیا گیا ہے مثلا طرح آیات قرانیہ میں جا بچارسول اللہ سلی اللہ علیہ وسلم کو بصیخة ندایا و کیا گیا ہے مثلا یا اللہ علیہ وسلم کو بصیخة ندایا و کیا گیا ہے مثلا یا اللہ علیہ وسلم کو بصیخة ندایا و کیا گیا ہے مثلا میں انگیر و پندنہیں کیا گیا چنا نچ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے عبداللہ بن عباس کے جواب میں اس امرکی طرف اشار وفر مایا ہے۔

﴿روى سعيد بن منصور من طريق ابى عبيدة بن عبدالله بن مسعود عن ابيه ان النبى صلى الله عليه وسلم علمهم التشهد فذكره قال فقال ابن عباس انما كنا نقول السلام عليك ايها النبى اذكان حيًّا فقال ابن مسعود هكذا علمنا وهكذا نعلم اه (ذكره الحافظ فى الفتح ايضاً ص ٢٦، ج ٢ و اعله بان ابا عبيدة لم يسمع من ابيك قلت قد صحح الدارقطنى احاديثه عن ابيه فاما ان ثبت عنده سماعه منه او عرف ان الواسطة بينهما ثقة ﴿

'' سعید بن مضور نے ابو مبیدہ کے واسطے سے روایت کی ہے کہ وہ اپنے والد بزرگ عبداللہ بن مسعود سے روایت کرتے ہیں کہ سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وہلم نے ان وتشبد (اس طرح) تعلیم فرمائی پھراس کو بیان کیا ابو مبیدہ کہتے ہیں کہ اس پر عبداللہ بن عباس نے بیکہا کہ ہم تشبد میں السلام علیک ایھا النبی اس وقت کہتے ہیں کہ النبی کہ النبی الن

يتح جَبله حضور زنده يتنج ـ ''

(مطلب یہ تھا کہ اب صیغہ ندا حذف کردینا چاہیے) عبداللہ بن مسعود نے فرمایا کہ ہم کواس طرح تعلیم دی گئی ہاوراس طرح ہم تعلیم دیں گے۔اھ۔

مر خلا ہر ہے کہ جود عاحضور صلی اللہ عایہ وہلم نے نابینا سحابی و تعلیم فرمائی تھی اس میں تشہد کے برابر اہتمام تعلیم نہ تھا لبذا کوئی وجہ نہیں کہ وصال نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعداس میں ہے حرف ندا کو حذف نہ کیا جائے۔ نیز حضوراقد سلی اللہ علیہ وسلم نے تشہد کی عام تعلیم فرمائی تھی جہاں بعض مصلین یقیناً بعید و غائب تھاس سے اس ندا کا جواز نص سے خابت ہوتا ہے بخلاف حدیث الحیٰ کے کہ آپ کی تعلیم عام نہ تھی۔ یہاں جواز نص سے خابت ہوتا ہے بخلاف حدیث الحیٰ ویہ بھی کی روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ عثان بن حنیف رضی اللہ عنہ نوی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جس شخص کو بید وعا تعلیم فرمائی تھی اس سے یہ بھی فرمایا تھا کہ میصا کہ پر جاکر وضو کرو پھر مجد میں جاکردو کعتیم فرمائی تھی اس سے یہ بھی فرمایا تھا کہ میصا کہ پر جاکر وضو کرو پھر مجد میں جاکردو کو تشریف فرما ہیں بڑھو پھراس دعا کے ذریعہ سے اپنی حاجت خدا سے ماگو۔ جس سے متبادر بہی ہے کہ کہ تی اس کو میہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اب بھی اس طرح تشریف فرما ہیں جس طرح برمائے حیات تھے تو اس سیدنارسول کر آپ نے ناس کو میہ ہمی اس خرج تشریف فرما ہیں جس طرح برمائے حیات تھے تو اس صورت میں نداغائب بھی الزم نہیں آتی۔

﴿ روى الطبرانى فى الكبير الحديث بطوله وفيه فقال له ان حنيف انت الميضا ة فتوضا ثم انت المسجد فصل ركعتين ثم قل اللهم انى اسئلك الخ و رواه البيهقى من طبريقين نحوه و اخرج الطبرانى فى الكبير والاوسط بسند فيه روح بن صلاح و ثقه ابن حبان و الحاكم و فيه ضعف وبقية رجاله رجال الصحيح اصملخصا بجاح الحاجة (ص ١٠٠) قلت والاختلاف فى التوثيق لايضر به

اورا گر کسی نے متجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی قید بھی نہ ایگائی ہوتو ممکن ہے کہ اس نے لفظ ندا کو باتباع لفظ وارداستعال کیا ہواور ندا کا قصد نہ ہوجیہا کہ تشہد میں بھی محض اتباع لفظ وارد کی وجہ سے ندا کا صیغه استعال کیا جاتا ہے اور ندا کا قصد نبیس ہوتا۔ پس یباں چونکہ صدیث میں بصیغهٔ نداتعلیم واقع ہوئی ہے اس میں تو گنجائش ہے دوسری جگہ استعال ندا کی کیا دلیل ہےا گرکوئی یہ کہے کہ ہم سب کوعثان بن حنیف کے فعل پر قیاس کر لیں گےاس کا جواب ظاہر ہے کہ ان کافعل خود خلاف قیاس ہے جس پر قیاس تھیجے نہیں پھر انہوں نے محض لفظ حدیث کی اتباع کی بناء پر خاص ایس دعا میں ایبا کیا ہے اور تم جو دوسرے اقوال میں ندا کرتے ہواس میں تعلیم نبوی کا کون سااتباع ہے پھرسید نا رسول اللہ صلی الله علیہ وسلم کی خدمت میں امت کا سلام و پیام پہنچانے کے لئے فرشتے مامور میں ممکن ہے کہ سلف نے صیغهٔ ندا کوای خیال ہے اس دعا میں استعمال کیا ہو کہ فرشتے اس کو حضورصلی الله علیه وسلم کی خدمت میں پہنچا دیں گے اور ان کا قصد ندا کا نہ تھا اور حضورصلی الله عليه وسلم كے سواكسي اور كوندا كرنے ميں بية تاويل بھى نہيں ہوسكتى كيونكه بيخصوصيت كسى اور کے لئے ٹابت نہیں اس کے بعد سائل نے تیسری حدیث زین بن علی کی پیش کی ہے جس کا حاصل میہ ہے کہ سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فر مایا ہے کہ جب کوئی راستہ بھول جائے یا جنگل بیابان میں جہاں کوئی آ دمی نہ ہوا ہے کسی قتم کی امداد کی ضرورت ہوتو وہ یا عباد الله اعینونی کیے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے بعض ایسے بندے میں جوہم کونظر نہیں آتے وہ اس کی اہداد کر دس گے۔

اس سے بعض لوگوں نے نداغائب کے جواز پر استدلال کیا ہے مگر اولا گزارش

یہ ہے کہ بیر حدیث ضعیف ہے جس سے احتجاج نہیں ہوسکتا کیونکہ حدیث ضعیف پر اس

وقت عمل جائز ہے جبکہ وہ اصول شرعیہ کے خلاف نہ ہو پس اگر بیشلیم کرلیا جائے کہ اس

حدیث میں نداغائب نہ کور ہے تو اصول حدیث وفقہ کے مطابق ہم کو بیعرض کرنے کا حق

ہے کہ حدیث ضعیف سے احکام ثابت نہیں ہو سکتے بالحضوص جبکہ وہ اصول شرع کے خلاف
وارد ہوں عزیز کی شرح جامع صغیر میں اس حدیث کوعبداللہ بن مسعود کی روایت سے اقل

كرك كما عقال الشيخ حديث ضعيف اه (سخدد جلدا)

اور عاشية صن حمين من جولكها عقال بعض العلماء الثقات حديث حسن يحتاج اليه المسافرون اه (سفي ١٢٤)

سواس سے قسین بقاعدہ کو تین مراد نہیں بلکہ مجرب ہونے کے اعتبار سے قسین مراد ہے بیحد یہ مسافروں کے لئے کارآ مدہونے کے اعتبار سے عمدہ ہاوراگر بقاعدہ روایت ہی تحسین مراد ہوتو چونکہ ان بعض علاء ثقات کا نام معلوم نہیں اس لئے الی مجبول تحسین اثبات احکام کے لئے کافی نہیں۔ پھر بعد تسلیم صحت اس حدیث سے نداء عائب کا جواز کسی طرح نہیں نکل سکتا کیونکہ حدیث سے بیتو شابت نہیں ہوا کہ وہ عباد اللہ کہاں ہیں اس کے قریب ہیں یا بعید ہاں اتنام علوم ہوا کہ بیان کو دیکھتا نہیں مگر ظاہر ہے کہاں ہیں اس کے قریب ہیں یا بعید ہاں اتنام علوم ہوا کہ بیان کو دیکھتا حضوصاً جہد عبداللہ بن مسعود کی روایت میں اس کی تصریح بھی ہے کہ وہ عباد اللہ جنگل ہی میں حاضر ہوتے ہیں۔

﴿ كما في الجامع الصغير مع العزيزي اذا انفلت دابة احدكم بارض فلاةٍ فليناديا عباد الله احبسوا على فان للله في الارض حاضراً سيحبسه عليكم ع و ابن السنى طب عن ابن مسعود قال الشيخ حديث ضعيف الداي و ابن السنى والطبراني عن عبدالله. ه

شارح عزيزي لفظ حاضراً كي شرح ميں لكھتے ہيں۔

يس اب تو نسي طرح اس كوندا غائب نبيس كها جاسكتا ر ماييه كداس ميس مخلوق ــــــ

طلب اعانت ہے اس کا جواب ظاہر ہے کہ بیراستعانت زندہ مخلوق سے امور عادیہ میں ہے (جو عاد ۃ قدرت بشری یا جن یا ملکی میں داخل میں مثلاً بھا گے ہوئے جا نور کوروک دینا یا گم شده چیز کو تلاش کردینا یارسته بتلا دینا وغیره) اور ایسی استعانت بهار بے نز دیک جائز ے جیا کتفصیل گزشہ ےمعلوم ہو چکا ہے۔ اس حدیث سے بیکبال ثابت ہوا کہ غائبین سے یا مردوں ہے بھی دنیوی حاجات میں بالخصوص امور غیر عادیہ میں استعانت جائز ہے۔اس کے بعد سائل نے بیاشکال پیش کیا ہے کہ حضرت صفیہ آنحضرت صلی اللہ عليه وسلم كى چھوپھى نے آنخضرت سے بعدوفات كے كہا الايسا رسول اللَّه كنت رجاء نا المخ اس كاجواب يدب كداول تو انهول في بداشعار روضة اقدس يرحاضر موكر کیے تھے جس میں ندا غائب کا احمّال ہی نہیں اور اگر غائبانہ بھی ہوتو اشعار میں محبوب کو خطاب ہمیشہ اظہار شوق ومحبت وغیرہ کے لئے کیا جاتا ہے اس سے ندامقصود نہیں ہوتی پھر اس جواب کی ضرورت بھی اس وقت ہے جبکہ حضرت صفیہ ہے ان اشعار کا ثبوت بقاعدہ محدثین ہوجائے ورنمحض اہل سیر کی روایت ہے احکام کا ثبوت یا ردنہیں ہوسکتا اس کے بعد سائل نے بیصدیث جواز استعانہ من اہل القور کی دلیل میں پیش کی ہے۔ ﴿قَالَ رَسُولَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمُ اذَا تَحْيَرُتُمْ فَي

الامور فاستعينوا من اهل القبور. ،

گر سائل نے اس کے ثبوت وصحت کی کوئی دلیل نہیں ^{کا}ھی لہذا سب سے پہلے اس کو پیٹا بت کرنا جا ہے کہ بیصدیث بقاعد ہُ محدثین صحیح ہے اور محض پٹنے عبدالحق رحمتہ اللہ کا بلا سند نقل کروینا صحت کی ولیل نہیں کیونکہ حضرت شیخ قدس سرہ اس باب میں بہت متسابل میں۔ پھر ہتقد ریشلیم ثبوت اس پر کیا دلیل ہے کہ اس حدیث میں استعانت کے میہ معنے میں کہ مردوں سے اپنی حاجات مانگا کرو۔ بلکہ ظاہر سے ہے کہ اس سے توسل مراد ہے کہ اموات کے وسیلہ ہے د عا کیا کرو اور تخصیص اموات کی وجہ غالبًا پیہ ہے جو صحاح میں ابن مسعورؓ ہے منقول ہے

ان الحي لايؤمن عليه الفتنة ٥

'' كەزندە آ دى يەفتنە كااندىشەر ہتا ہے''

اور جولوگ ایمان پر وفات پا چکے ہیں ان پر بیاند ایشنہیں نیز بیجھی مطلب ہو سکتا ہے کہ جبتم کسی امر میں میریشان ہوتو زیارت قبور ہے ا مانت حاصل کیا کرو کیونکہ زیارت قبور سے تم کو آخرت اور موت کی یاد تازہ ہوگی جس سے اعمال صالحہ کی طرف رغبت برجے گی اور بدرحت البی کا سب ہو جائے گا اس صورت میں اس حدیث کا وہی عاصل ہوگا جوآیت و استعینوا بالصبرو الصلوة كا عاصل باس كے بعد ساكل نے امام ابوحنیفه کا واقعه بلاسندنقل کیا ہے کہ آپ امام جعفر صادق رحمہ اللہ کے مزار پر جاتے اوراس کے درواز ہ پر جھاڑ و دیتے اور مجاوروں کو پخشش عطا فر ماتے اور امام رحمہ اللہ ہے اینے کاموں میں استفانت کرتے تھے۔اھ۔اس کے متعلق بھی پیوض ہے کہ اس میں کوئی لفظ اس پر دلالت نہیں کرتا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ ان سے بہ عرض کرتے تھے کہ آپ میراید کام کردیجئے بلکہ شخ عبدالحق رحمہاللہ کی تصریح کےمطابق یہاں بھی استعانت سے محض توسل مراد ہے کیونکہ حضرت شیخ نے صاف صاف بیان فرمایا ہے کہ ان کے نزدیک استعانت اور استمد اد چاہے کا مطلب صرف میہ ہے کہ حق تعالیٰ سے بوسلہ بندہ مقرب دعا کی جائے یا اس بندۂ مقرب سے بیعرض کیا جائے کہ وہ حق تعالیٰ سے دعا کرے سواس کو ہم بھی منع نہیں کرتے اور یہ جواب اس وقت ہے جبکہ امام ابوحنیفہ کا میہ واقعہ سند سی خابت ہو جائے جو کہ تقریباً ناممکن ہے کیونکہ زمانہ تا بعین و تبع تا بعین تک مزاروں پرمجاوروں کے رہنے اور ان کو بخشش وغیرہ دینے کی بدعت نثر و یا نہ ہو کی تھی البذا عالب ملن سے بے کہ بیروایت موضوع ہے ای طرح سائل نے زیدۃ آلا ثار شی وہلوی ہے حضرت غوث اعظم رحمہ اللہ کا بہ تو ل نقل کیا ہے۔

﴿ من استغاث بى فى كربته كشفت عنه و من نادانى باسمى فى شدةٍ فرجت عنه و من توسل بى الى الله تعالىٰ فى حاجة قضيت له. اصـ

ہمارے بزدیک پیجھی سراسر موضوع ہے اور حضرت شیخ عبدالحق کا بلاسنداس کو

قل کردینا جمت نہیں جب تک کہ حضرت شیخ ہے غوث اعظمٰ تک سلسلہ روایت پھر ان راویوں کا تقد ہونا ثابت نہ ہو کیونکہ فاضل سائل کو سہ بات او پر معلوم ہو چکی ہے کہ اثبات احکام کیلئے حدیث ضعیف بھی کافی نہیں۔ نیز اگر حدیث ضعیف اصول شرعیہ کے خلاف ہو تو اس پر عمل جائز نہیں۔ پھر ائمہ و اولیا ، اللہ کے اقوال و افعال ہے احکام کا ثبوت کیونکر ہوسکتا ہے جبکہ وہ بالسند ہوں یا سند ضعیف ہے ثابت ہوں۔

پس اب دوصور تیں جیں آئر اصول ہے کام لیا جائے تو ان با اسند اقوال وافعال کو رد کر دینا چاہے اور اگر مصنفین کے ساتھ دحسن طن سے کام لیا جائے تو ان اقوال و افعال افعال کو سیح محمل پر محمول کر لینا چاہے۔ چنا نچہ بتقد پر تسلیم ہمارے نز دیک حضرت غوث افعال کو محمد اللہ کے اس ارشاد کا مطلب میہ ہے کہ جو کوئی اپنی مصیب میں خدا تعالیٰ سے میرے وسیلہ سے فریاد کرے گا۔ اس کی مصیب دور ہو جائے گی اور جو کوئی میرا نام لیکر خدا تعالیٰ ہے اپنی تکلیف میں دعا کرے گااس کی تکلیف زائل ہو جائے گی۔

چنانچاگاافقرہ و من تو سل بی الی اللّٰه تعالیٰ فی حاجة قضیت له (جو کئی اپنی حاجت کیلئے اللہ تعالیٰ کے دربار میں جھے ہوت کوسل کرے اس کی حاجت پوری ہوجائے گی)۔ اس مطلب پر قرینہ ظاہرہ ہے اور ہمارے نزدیک اس عبارت میں کشفت وفرجت وقضیت بینمام الفاظ بھیخ مونث ہیں بھیغہ تکام ہیں ہیں اور اگر صیغہ تکام کو بھی سیح مان لیا جائے تو اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ میں اپنی قدرت وتصرف ہے ایبا کروں گا۔ کیونکہ شخ عبدالحق کی عبارت میں بیام صاف طور پر ندکور ہے کہ اولیاء کیلئے نہ اس وقت کو درت تھرف کی عبارت میں بیام صاف طور پر ندکور ہے کہ اولیاء کیلئے نہ اس وقت فابت تھی جبکہ وہ قبروں میں ہیں اور نہ اس وقت فابت تھی جبکہ وہ قبروں میں ہیں اور نہ اس وقت فابت تھی جبکہ ہو ہونی میں دعا و سفارش کرونگا۔ جس ہے انشاء اللہ وہ حاجت پوری ہونے کے لئے دربار الہی میں دعا و سفارش کرونگا۔ جس سے انشاء اللہ وہ مصیبت زائل اور حاجت پوری ہو جائے گی اور نادانی باتمی سے نداء غائب پر استدلال نہیں ہوسکتا کیونکہ اس کا مطلب جائے گی اور نادانی باتمی سے نداء غائب پر استدلال نہیں ہوسکتا کیونکہ اس کا مطلب جائے گی اور نادانی باتمی سے نداء غائب پر استدلال نہیں ہوسکتا کیونکہ اس کا مطلب جائے گی اور نادانی باتمی سے نداء غائب پر استدلال نہیں ہوسکتا کیونکہ اس کا مطلب حاف سے کہ میرانام کیکر خدا سے دعا کر ہے۔ جس کا حاصل وہی ہے کہ میرانام کیکر خدا سے دعا کر ہے۔ جس کا حاصل وہی ہے کہ میرانام کیکر خدا سے دعا کر ہے۔ جس کا حاصل وہی ہے کہ میرانام کیکر خدا سے دعا کر ہے۔ جس کا حاصل وہی ہے کہ میرانام کیکر خدا سے دعا کر ہے۔ جس کا حاصل وہی ہے کہ میرانام کیکر خدا ہو تھوں کیا کہ میرانام کیکر خدا سے دعا کر ہے۔ جس کا حاصل وہی ہے کہ میرانام کیکر خدا سے دعا کر ہے۔ جس کا حاصل وہی ہے کہ میرانام کیکر خدا سے دعا کر ہے۔ جس کا حاصل وہی ہے کہ میرانام کیکر خدا سے دعا کر ہے۔ جس کا حاصل وہی ہے کہ میرانام کیکر خدا سے دعا کر ہے۔ جس کا حاصل وہی ہے کہ میرانام کیکر کے دربار

کرےاورخدا تعالیٰ ہے سوال کرے اور مجھ کوذر بعد واسطہ وسیلہ قر اردے

چنانچہدوسری جگہ یہ الفاظ صاف ندکور ہیں۔ وید کو اسمی وید کو حاجة فانھا تقضی باذن الله تعالیٰ یعنی میرانام لے اورانی حاجت کوذکر کرے تو وہ خداکے حکم ہے پوری ہو جائیگی (برکات الا مدادص ۱۹) رہا یہ کہ حضرت غوث اعظم کے بعض مریدوں نے ایک مرتبہ خوفناک جنگل میں یا شخ عبدالقادر جمالی نقدت (اے شخ عبدالقادر میں ای نقدت (اے شخ عبدالقادر ہمالی نقدت (اے شخ عبدالقادر میں کہ میں اور تو کی گزارش ہے کہ اس واقعہ کا صحیح ہونا بسند عبر سے اونٹ کھو گئے) کہا تھا سواس میں اور تو وہی گزارش ہے کہ اس واقعہ کا صحیح ہونا بسند عبر سے دوسرے اس کی کیا دلیل ہے کہ یہ مرید عالم متی شھو کوئی جابل نہ تھے۔ ممکن ہے کہ بیاس مرید کا ایس اس کے بیال مرید کا فعل ہو جو کسی درجہ میں بھی قابل التفات نہیں رہا یہ کہ اس مرید کے ایسا کہنے ہو را اس کی امداد کیلئے ایک سفید پوش ظاہر ہوگیا تھا۔ جس نے وہ گشدہ اونٹ اس کو بتلا دیکے تو یہ اس کی دلیل نہیں کہ وہ کوئی عالم متی شخص تھا ان کی بھی بعض مرادیں پوری کر دیتے ہیں اس سے یہ ہرگز دعوئ نہیں کیا جا سکتا کہ یہ مشرک صحیح راستہ پر ہیں اوراگر شاہم کرلیا جائے کہ وہ مرید عالم ومتی بھی تھے تو ہر عالم کا فعل

کھرممکن ہے کہ اس کا اعتقاد مشر کانہ نہ ہواس نے غلبہ شوق ومحبت سے صیغہ ندا کا استعمال کیا ہو جس کوہم ناجا ئرنہیں کہتے ۔ گر چونکہ آ جکل عوام کے عقا کد مسئلہ ندا میں شرک و کفر کے قریب پہنچ جاتے ہیں ۔ اس لئے ان کواس ہے منع کیا جاتا ہے۔

اس کے بعد سائل نے سیدی احمد مرز وق کا واقعہ نقل کیا ہے کہ ان سے شیخ ابو العباس حضر می نے بوچھا کہ زندہ ولی کی امداد زیادہ قوی ہے یا مردہ کی ۔انہوں نے کہا کہ بعض لوگ تو زندہ کی امداد کوقو می بتلاتے ہیں مگر میر سے نزد یک مردہ کی امداد زیادہ قو می ہے ۔اس پرشخ نے فرمایا کہ ہاں یہی صحیح ہے کیونکہ وہ در بارحق میں پہنچ گیا ہے۔اھ۔

سواس کو استعانت ہے کوئی بھی واسط نہیں کیونکہ اس میں اس کا کچھے بھی ذکر نہیں کہ مردوں سے استعانت کرنا چاہیے اور ان سے یوں کہنا چاہیے کہتم بمارا یہ کام کردو بلکہ یہاں امداد سے افاضہ روحانی مراد ہے۔ چنانچیصو فیہ کے کلام میں مدد اور امداد کا اغظ جمعنی فیض وافاضہ روحانی بکثرت مستعمل ہوتا ہے۔

پس حاصل اس کا بیہوا کہ ولی میت کا فیض روحانی زیادہ توی ہوتا ہے اور ہم اس کو سلیم کرتے ہیں کہ اولیاء اللہ ہم ر نے کے بعد بھی روحانی فیض حاصل ہوسکتا ہے اور جواوگ اس کے اہل ہیں ان کے لئے بشرا اکھ مخصوصہ اولیاء اللہ کے مزارات پر جا کر ان سے فیض حاصل کرنا ہمارے نزدیک جائز بھی ہے۔ ہم تو صرف اس کو حرام کہتے ہیں کہ ان کو حاجت روا مستحجا جائے یا خودان سے مزار پر جا کریا دور ہی جیشے یہ کہا جائے کہتم ہمارایہ کام کردو باقی ان سے توسل کرنے یاان کی روحانیت سے فیض حاصل کرنے کوہم منع نہیں کرتے فاہم۔

اس کے بعد سائل نے جناب علامہ قاضی ثناء اللہ صاحب پائی پی قدس سرہ کی تفسیر سے بی عبارت نقل کی ہے ۔ وقد تو اتو عن کثیر من الاولیاء یعنی ادواحهم انهم یہ بنصرون اولیا نهم ویدمرون اعدائهم اور کہ بہت سے اولیاء لینی ان کی ارواح سے درجہ تو اتر کویہ بات پہنچ گئی ہے کہ وہ اپنے دوستوں کی مدد کرتے اور ان کے وشنوں کو تباہ کردیے ہیں ۔ اھر گر نہ معلوم اس کو استعانت مروجہ سے کیا تعلق ہے کیا تفییر مظہری ہیں کہیں بھی یہ ذکر ہے کہ اولیاء اللہ کو دور بیٹے یا مرنے کے بعدا پی امداد کیا راکرو۔ یا ان کے مزادوں پر جاکر خود ان سے بی اپنی حاجتیں مانگا کرو۔

جوعبارت فاضل سائل نے نقل کی ہے اس کا حاصل صرف یہ ہے کہ اولیاء اللہ سے وفات کے بعد بھی کرامات کا ظہور ہوتا ہے اس کا کون مشکر ہے۔ مگر ظاہر ہے کہ جس طرح زندگی میں جس قدر کرامات ان سے ظاہر ہوتی تھیں۔ ان میں فاعل ومتصرف اور قادر صرف حق تعالیٰ ہے اور وہ محض ذریعہ اور وسیلہ ہوتے تھے۔ اس طرح مرنے کے بعد بھی وہ خود کچھنیں کر کھتے بلکہ حق تعالیٰ اپنی قدرت سے ان کی ارواح کوظہور کرامت کا وسیلہ اور ذریعہ بنادیتے ہیں اور در حقیقت وہ خدا تعالیٰ ہی کافعل ہوتا ہے۔

یں اولیاء ہے بعد وفات کے ظہور کرامات کا ہم کو بھی انکار نہیں۔ سائل نے مجدد الف ٹانی حضرت شیخ احد سر ہندی قدس سرہ کے مکتوبات میں ہے بھی ایک عبارت

نقل کی ہے جس کا حاصل میہ ہے کہ ای طرح اہل حاجات اپنے زندہ اور مردہ عزیزوں سے خطرناک حوادث میں مدوطلب کرتے ہیں اور بیدد مکھتے ہیں کہ ان عزیزوں کی روحیں حاضر : وکران سے بااؤں کو دفع کر دیتی ہیں۔اھ۔

اس میں بھی صرف اس کا بیان ہے کہ اوابیا، و مشائخ سے حیات میں بھی اور مرف نے کے بعد بھی کرتے میں بھی کرنے اور بعد بھی کرایات وخوارق کا ظہور ہوسکتا ہے۔ رہا یہ کہ اہل حاجات ان سے امداد طلب کرتے میں اس کا وہی مطلب ہے جوشخ عبدالحق رحمہ اللہ نے استعانت واستمداد کی تفسیر میں بیان فرمایا ہے یعنی وہ ان کے توسل سے حق تعالیٰ کی جناب میں امداد کے خواہاں ہوتے میں اور یہ مطلب ہر گزنہیں کہ خودان سے حاجات ما نگتے میں اور وہ ارواح خود می خود کی کرسکتی میں۔ حاشا و کلا قطب وقت شیخ عبدالقدوس قدس سرہ در مکتوبات خود می فرمایند۔ بندہ بیچارہ قادریت کہ درمین قدرت خود عاجز است ۔ ومختاریت کہ درمین قدرت خود می افتیار بروئے نہادہ اندے

ہر نیک و بدے کہ درجھاں می گزرد فود می کند و بہانہ برعام نہاد

اعزيز آنكه اختيار بنده راقوت مي نهدمگر ديده اش اينجا نظر نيفتا ده است كه حق تعالى مي فرمايد نحيل قل الانسسان ضعيفاً اختيار بنده صفت بنده است وسفت از موصوف جدا نيست پس لا جرم بنده يا جمله صفات خود ضعيف و عاجز بودا هملخصا (ص٣٠)

سائل فاضل کو مجھنا جائے کہ کرامات اولیا ،معجزات انبیاء ہے زیادہ تر نبیس ہوسکتیں اور معجزات کے بارہ میں حق تعالیٰ کاصاف ارشاد موجود ہے .

پھر اولیاء میں کب بیرطاقت ہے کہ وہ خود کوئی کرامت ظاہر کرسکیں یا کس شخص کی امداد بدون حکم خداوندی کرسکیں۔

﴿ يَسْنَلُهُ مَنْ فِي السَّمَواتِ وَالْأَرْضِ ﴾

"اسى سے تمام زمین وآ سان والے سوال کرتے ہیں"

پس استعانت و استمد اد ای ہے ہونی جا ہے ہاں مقربان بارگاہ ہے توسل کرنے کا مضا نَقهٰ نہیں۔اس کے بعد سائل نے منہینہ روالمختار کی عبارت نقل کی ہے۔جس كا عاصل بيے ك جب كى انسان كى كوئى چيز ضائع ہو جائے اور وہ جاہے كەحق تعالىٰ اے واپس فرمادیں تو اس کو جا ہے کہ ایک اونچی جگہ پر روضہ (احمہ بن علوانٌ) کی طرف منہ کر کے کھڑا ہواوریہ کیے کہ اے سیدی احمد بن علوان میری گم شدہ چیز مجھے واپس کر دو ورنہ میں تمہارے (نام) کو دفتر اولیاء ہے نکال دوں گا۔ انتمی ملخصا۔ نیز علامہ خیر الدین ر ملی کا یہ قول بھی نقل کیا ہے کہ یا شیخ عبدالقادر کہنا نداء ہے اور جب اس کے ساتھ شیئاللہ ملادیا جائے تو اس میں خداوا سطے ایک چیز مانگنا ہے۔اس کی حرمت کا کیا سبب ہے۔اھ۔ امراول کی نبت بیگزارش ہے کہ بیمنہ پیردالمختار میں کسی نے غالبًا ملحق کر دیا ے۔ علامہ شامی کا اس کوفتوی سمجھنا بالکل غلط ہے کیونکہ صورت اولی میں ایک ولی کے ساتھ جس قدر گتاخی اور بےاد بی ہے وہ کسی عاقل پرمخفی نہیں ۔ بھلا جوشخص ایک ولی ہے استعانت کرے ای کوخود بیر دھمکی بھی دے کہ اگر ایسا نہ کرو گے تو میں تمہارا نام دفتر اولیاء ے نکال دوں گا۔ اس گتاخی کی پکھ حد ہے پس پیکی طرح سمجھ میں نہیں آتا کہ اگر علامہ شامی کے نزدیک اولیاء سے استعانت جائز ہے تو وہ اس گتاخی کی کیونکر اجازت دے کتے ہیں۔ علاوہ ازیں بیر کہ اس نداء و استعانت سے بیرام مفہوم ہوتا ہے کہ اولیاء اللہ متصرف ہیں اور جو تحض اس طرح ندا کر ریگا وہ یقینا ان کومتصرف مجھے گا اور علامہ شامی نے ایک مقام براس کی تصریح کی ہے کہ اولیاء اللہ کومتصرف سجھنا کفر ہے۔

﴿ومنها انه ان ظنَّ ان الميت يتصرف في الامور دون الله تعالى و اعتقادة ذلك كفر ﴾ اه(٣٠٢٠٦)

نیزیہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ مقصودان کا اس ممل کی خاصیت بیان کرناہے قطع نظر جواز وعدم جواز سے جیسا قول جمیل میں مولا نا حضرت شاہ ولی اللہ نے ایک ممل کشف وقائع کا لکھا ہے اور اس میں ایک قرآن پشت کی طرف بھی رکھا جاتا ہے۔ تو یہ دلیل جواز نہیں ہاور ملامدر ملی کے قول کا جواب یہ ہے کہ وہ یہ فرمات بیں کہ یا شیخ عبدالقارشینا للہ کی حرمت کا کیا سب ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ ان کی مجھ میں وجہ حرمت نہیں آئی۔ سو ان کی مجھ میں نہ آنے ہے یہ لازم نہیں آتا کہ وجہ حرمت واقع میں بھی نہ ہو لان فسوق کیل ذی علمہ علیہ 0 دوسرے علماء کی مجھ میں وجہ حرمت آگئی ہے اور انہوں نے اس کو بیان بھی کر دیا ہے۔ چنانچہ در مختار میں ہے۔

﴿ كذا قول شيئ للّه قيل بكفره ١٥ ، ١٥ ، ٢٥ ، ٢٠ و في ردالمحتار لعل وجه انه طلب شيئا الله تعالى والله تعالى غنى عن كل شيئ والكل مفتقر و محتاج اليه و ينبغى ان يرجح عدم التكفير فانه يمكن ان يقول اردت اطلب شيئا اكراما لله الهشرح الوهبانيه قلت فينبغى او يجب التباعد عن هذه العبارة و قد مران مافيه خلاف يؤمر بالتوبة والاستغفار و تجديد النكاح لكن هذا ان كان لايدرى ما يقول اما ان قصد المعنى الصحيح فالظاهر انه لاباس به الها اله (٣٥،٣٥٥)

ترجمہ:- ''ای طرح شیا للہ کہنے ہے بعض کے نزدیک کفر ہو جاتا ہے۔شایداس کی وجہ یہ ہے کہ اس نے اللہ تعالیٰ کیلئے ایک چیز مانگی ہے اور اللہ تعالیٰ ہر چیز ہے بنیاز ہا ورسب ای کے عتاج ہیں اور مناسب یہ ہے کہ عدم تکفیر کو ترجیح دی جائے کیونکہ قائل ہے کہ سکتا ہے کہ میرامقصود خدا کی عظمت کے صدقہ ہے سوال کرنا تھا شارح کمتر میں ''

کہ پس مناسب بلکہ واجب میہ کہ ایسے الفاظ سے احتر از کیا جاوے کیونکہ پہلے گزر چکا ہے کہ جن الفاظ سے کفر ہونے میں اختلاف ہے ان میں تو بہ واستغفار وتجدید نکاح کا حکم کیا جاویگالیکن بیاس وقت ہے جبکہ کہنے والے کو بیانہ معلوم ہو کہ میں کیا کہدر ہا ہوں (اوراس کا مطلب کیا ہے) اور اگر صحیح معنی (کو جانتا ہو اوراس) کا قصد کرتا ہو تو بطاہراس میں کہنے کی اجازت کیونکر دی جاسکتی ہے جو کہ صحیح معنی اور غلط میں فرق نہیں ہمجھتے بالحضوص اگراس کے ساتھ یا شیخ عبدالقادر بھی ملا دیا جائے۔ جب تو کفر کا قوی اندیشہ ہے کیونکہ عوام حضرت غوث اعظم رحمہ القدو دیگر اولیا ، کواس اعتقاد کے ساتھ ندا کرتے ہیں کہ وہ متصرف میں سب کچھ کر سکتے ہیں اور جو کوئی ان کو پکارتا ہے اس کی بات کو سنتے ہیں اور اور کوئی ان کو پکارتا ہے اس کی بات کو سنتے ہیں اور اور پر علامہ شامی کا قول گزر چکا ہے جس میں وہ صاف فر ماتے ہیں کہ اولیا ، کو متصرف سمجھنا اعتقاد کفر ہے۔

مولا ناعبدالحی قدس سرة اپ قاوی میں یا شیخ عبدالقادر شینالتد کے وظیفہ کی نبعت ارشاد فرماتے ہیں ٹانیا ازیں جہت کہ ایں وظیفہ شخص است ندا ہے اموات راز مکنہ بعیدہ و شرعا ثابت نیست کہ اولیاء را قدرتے حاصل است کہ از مکنہ بعیدہ ندار ابشنو ندا البتہ سائ اموات سلام زائر قبررا ثابت ست بلکہ اعتقادا ینکہ کی غیر حق سجانہ حاضرہ عالم وحالم خفی وجلی ور ہر وقت وہرآں است اعتقاد شرک ست در فقاوی برازیہ می نویسد ۔ ترق تی بلاتبود و قال خدائے ورسول خداؤر شتگال را گواہ کردم ۔ یک فسر لانہ اعتقد ان الرسول و الملک عدائے ورسول خداوفر شتگال را گواہ کردم ۔ یک فسر لانہ اعتقد ان الرسول و الملک بعلمان الغیب و قال علمائنا من قال ان ارواح المشائخ حاضرہ تعلم یکفر انتھی وحضرت شیخ عبدالقادراگر چاز اجلاء اولیائے امت محمد یہ ستند ومنا قب وفضائل شال لاتبعد وحضرت شیخ عبدالقادراگر چاز اجلاء اولیائے امت محمد یہ ستند ومنا قب وفضائل شال لاتبعد ولا تسح صلی اندلیکن چنیں قدرت شال کی فریادرااز امکنہ بعیدہ بشنو ندو بفریا در سند ثابت فیست ۔ واعتقادا ینکہ آنجناب ہروقت حال مریدان خود میدائندوندائے شال می شنوندازعقا کہ شرک است واللہ آنجناب ہروقت حال مریدان خود میدائندوندائے شال می شنوندازعقا کہ شرک است واللہ آنجنا ہے ہوت حال میدائن اور است النہ الغام ۔ (ص ۳۳۱ ت من من الخاصة)

فتاوی بزازید کی عبارت سے بیدام صاف طور پر واضح ہوگیا کہ ارواح مشاکخ کو حاضر مجھنا کہ وہ سب پکھ جانتے سنتے ہیں۔عقیدہ کفر ہے ای لئے ہم یا شیخ عبدالقاور هیئا لللہ کے وظیفہ ہے منع کرتے اور اس کی حرمت کا فتوی دیتے ہیں۔ فاضل سائل نے کسی کتاب سے بیبھی نقل کیا ہے کہ حضرت محبوب عالم اپنے مریدوں کو بعد نماز کے هیئا لللہ یا حضرت سلطان خرہ ایک سوتیرہ مرتبہ پڑھنے کی اجازت دیا کرتے ہتے اھے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ کسی بزرگ کا فعل شرایات میں جمت نہیں ہے۔ اس سے احکام کا ثبوت نہیں ہوسکتا بلکدا گر کسی بزرگ ہے کوئی فعل خلاف شرع صادر ہوا ہے توحسن ظن کی بنا پر اس میں تاویل کر لینی چاہیے اور حکم شرعی کو نہ بدلنا چاہیے۔ پس اگر تسلیم کرلیا جائے کہ یہ واقعہ تھے ہے تو ممکن ہے۔ حضرت محبوب عالم رحمہ اللہ نے اس ندا ، کوغلب شوق و مجب پر محمول کر کے جائز سمجھا ہواور جن مریدوں کو اس کی اجازت وی ہو وہ ان کے بزد کیے خوش عقیدہ اور خوش فہم ہوں۔ جن کی نسبت ان کویہ شہر نہ ہو کہ وہ۔

اوگ اس ندا، میں حضرت سلطان کے مضرف اور حاضر و ناظر ہونے کا اعتقاد کریں گے۔ باقی ان کے قول سے سیاستدلال کرنا کہ ندا، غائب مطلقاً جائز ہے اور اولیا ، الله اکو دور سے غتے ہیں اور مرنے کے بعد بھی جو کوئی ان کو پکارتا ہے اس کی ان کو خبر ہوتی ہے۔ خلط استدلال ہے کیونکہ اولیا ، اللہ اتباع شریعت کے مامور ہیں۔ شریعت ان کے افعال کے تابع نہیں ہے۔ پس اگر کسی ولی سے کوئی کام خلاف شریعت ثابت ہوتو اگر وہ امت کے نزد کی مسلم ولی نہیں ہے جب تو اس کے فعل میں تاویل کی بھی ضرور سے نہیں۔ اور اگر اس کی ولایت تسلیم شدہ ہے تو اس کے فعل میں تاویل کر کے اس کے ساتھ بدگمانی سے روکا جائے گا۔ جیسا کہ حضرت بایز ید بسطائ گا۔ کی رضی اللہ عنہ نے فصوص میں ایمان فرعون کا مسلہ کھتا ہے یا حضرت بایز ید بسطائ گا۔ جسائی ما عظم شانی فر مانا اور حضرت حسین بن منصور سے انالحق کہنا منقول ہے۔

علا، شریعت نے ان سب میں مناسب تاویل کر کے ان حضرات کو کفر سے بچالیا ہے کیونکہ ان کی ولایت مسلم تھی لیکن اس تاویل کا یہ مطلب نہیں ہے کہ یہ الفاظ حقیقت میں کفر کوستازم بھی نہیں ہیں۔ یقینا اگر تاویل نہ کی جائے تو یہ الفاظ بہت تکین ہیں۔ جن کی اجازت ہرگز کسی کونہیں دی جا سکتی۔ اس کی ایسی مثال ہے جیسے کسی بزرگ سے یہ منقول ہو کہ انہوں نے ایک تولہ سنہیا کھالیا تھا۔ سواس ہے کوئی شخص یہ فتوی نہیں و سے سکتا کہ سکھیا کھالینا جائز ہے بلکہ ہر عاقل یہی کہاگا کہ سکھیا کھانا حرام ہے مگر ان بزرگ کے یاس کوئی ظاہری یا باطنی تریاق ہوگا۔ جس کی وجہ سے ان کویقین تھا کہ مجھ کو سکھیا

نقصان نہ دےگا۔اس کئے انہوں نے ایبا کیا دومروں کے لئے اس کا کھانا حرام ہے۔ اس طرح یا شخ عبدالقادرشیاءللہ کا وظیفہ شرعاً حرام ہے کیونکہ اس میں غیراللہ کو مکان بعید سے نداءاوران کے حاضر و ناظر ومتصرف ہونے کا ایبہام ہے۔ جو کہ موجب شرک ہے اورا گرکسی ولی نے ایبا کیا ہے تو اس نے اس عقیدہ شرک و کفر ہے بچنے کیلئے کوئی تاویل کرلی ہوں ان کے فعل ہے تکم شرعی نہیں بدل سکتا۔

در مختار میں ہے کہ دعامیں بہ مقعد العزمن عرشک کہناممنوع ہے۔
علامہ شامی اس کے تحت میں لکھتے ہیں لان مجرد الا یہام کاف فی المنع من التحکم بھذا الکلام و ان احتمل معنی صحیحاً اھر فتاوی مولانا عبدالحی ص اسم ہے ہم مع المخلاصة) کہا ہے کھمات کے ممنوع ہونے کے لئے معنی گفرکا ایہام بھی کافی ہے اگر چہاس کے صحیح معنی بھی بن کتے ہوں۔ اھ فاضل سائل غالبًا اس ہے ناواقف نہیں ہیں کہ آج کل عام لوگ استعانت و استمداد و نداء غیر میں کیے کیے شرک و کفرتک پہنچانے والے عقیدوں میں مبتلا ہیں اس صورت میں ایے کھمات کی ان کو کیونکر اجازت دی جا کھی ہے۔ جن میں فاہری الفاظ ہی ہے ایہام کفر ہوتا ہے۔ پس ہمارا مسلک سے ہے کہ ہم استعانت و استمداد و نداء مر وجہ زبانہ حال ہے عام و خاص سب کو منع کرتے ہیں البتہ تو سل کو جائز کہتے ہیں اور اگر ہزرگوں سے کوئی بات اس قتم کی خابت موقی ہے تو اگر ان کی ولایت تسلیم شدہ ہے۔ ان کے فعل میں تاویل کر کے برگمانی کو ان ہے رفع کر دیتے ہیں اور تحکم شری میں کی طرح تبدیلی و تغیر نہیں کرتے۔

هذا والله المسئول التن يثبتنا واياكم على الصراط المستقيم و يرزقنا و جميع المسلمين حبه و حب بيه الكريم و حب اصحابه و اولياء امته ويجمعنا معهم في دار السعيم والحمد لله وحده و على خير البرية افضل الصلوة والتسليم و على آله و اصحابه و اولياء امته اجمعين دائما ابدا آمين آمين

ضميمه رسالية الارشاد في مسئلة الاستمداد

بعد الحمد والصلوق مسئله استمداد كم متعلق بعض سوالات ك جوابات امداد الفقاوى مؤلفه حفرت مجدد الهملة والدين حكيم الامت فاضت انها ، فيوضهم مين بهت نفيس و قابل قدر ندكور مين - جى حيابا كدان كوبهى احية رساله ك اخير مين منضم كردون تا كدان مضامين عاليه كى بركت سے رساله ندكوره مكمل و مدلل هو جاوب والقد الموفق والمعين وها هوذ اوالله خير رفيق -

سوال

صلی اللہ علیک یا محمد میدورود شریف پڑھنا کیسا ہے۔ یاد آتا ہے کہ لا تسبح عَلُوْا دُعَاءَ الرَّسُوُلِ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعَضًا كَيْنْسِر مِن جامع البیان مِن لَكھا ہے کہ جس طرح عام لوگوں کو نام لیکر پکارتے ہونہ پکارواس سےاس درود کی ممانعت کا ثبوت ہوتا ہے۔ الجواب

اس آیت میں اس خطاب کی ممانعت ہے جو خلاف ادب واحتر ام ہواور اگر دب وحرمت کے ساتھ ہوجہ اک افتر ان صیغہ صلوۃ یہاں اس کا قرینہ ہے گواسم علم کے ساتھ ہوجہ اس آیت ہے ممنوع نہیں چنا نچہ حدیث ضریر میں خودیہ خطاب حضور پر نورصلی القد علیہ وسلم نے تعلیم فر مایا ہے۔ حصن حصین میں کسی حدیث کی کتاب سے نقل کیا ہے۔ البتہ حالت نعیبت میں یہ نداء گو بعنوان رسول و نبی ہی کیوں نہ ہوموہم ہے اعتقاد ساع عن البعد کو جو کہ عوام کے لئے منجر ہمفید و ہے۔ اس بنا پر اس سے ممانعت کی جاوے گی۔ ۱۳ الجد کاھ

سوال

(اول) دلاكل الخيرات كى حزب ششم يوم شنديس جوبي عبارت واقع بي يسا حبيبنا يا سيدنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلع انا نتوسل بك

الجواب

جواب سوال اول ۔ ایسے صیغے بہنیت تبلیغ ملائکہ جائز ہیں گر میں نے احتیاط کی ہے کیونکہ عوام میں مفاسد زیادہ ہوگئے ہیں۔ (جواب سوال دوم) بیابن مسعود کا اجتہاد تھا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے تعلیم تشہد کی بصیغہ خطاب بلا تخصیص منصوص ہے نص کے سامنے اجتہاد کو چھوڑ دیا جاویگا۔ بخلاف تعلیم اس دعا کے آئی کو کہ اس وقت میں وہ حاضر تھا اس دعا کے پڑھنے کو فر مایا تھا تو تعلیم تعیم غابت نہیں اور تشہد تو نماز میں پڑھنے کو سکھلایا گیا اور آپ خود جانے تھے کہ سب نمازی قریب نہیں ہوں گے اور جوقریب بھی ہیں وہ اساع نہ کرس گے ۔ فافتر قا۔ ۲۹ فیقعہ ۲۸ھ

سوال

فخر اقران یادگار بزرگان جناب مولانا انثرف علی صاحب مدت فیوضکم۔

کمترین بعد سلام منون گزارش پرداز ہے جناب کی ہمت باصلاح امت بھرنوع قابل شکر گزاری ہے۔ بندہ کوانی کم فہمی اور قلت اعتناء با مور دینی ہے آپ کے بعض مضامین یر کچھ شیبے ہو جایا کرتے ہیں۔ مگر بوجہ ندکورہ باشتغال مشاغل فاسدہ دنیویہ وقت کے ساتھ ہی رفت و گزشت ہو جاتے ہیں ۔بعض دفع استفہاماً واستفادۃ کیچھ عرض بھی کرنا عا ہتا ہوں مگر و جوہ مسطورہ کے ساتھ میری ملمی بے بضاعتی اور اخلاصی فرو مائیگی دست کثی یرآ مادہ ہو جاتی ہے۔ان دنوں شعبان کے القاسم کے ص ۱۲ وص ۱۲ کے دیکھنے ہے پھر و ہی کیفیت پیدا ہوئی وجوہ مذکورہ تو اب بھی مانع عرض حال ہیں ۔گر ۲۹ر جب گزشتہ کو چند من کی حصول نیاز مقام اس دفعہ معروض کی تقریب کرتی ہوئی نظر آتی ہے۔ لہذا نہایت ادب مے مختصراً گزارش ہے بندہ آپ کے مضمون ص ۱۴ القاسم کے اس جملہ کوئبیں سمجھ کا اور اگر مقصود اس عمل ہے حق تعالیٰ ہے اور ان بزرگ کو کفش تو اب بخشا ہے تو وہ اس حد تک (لینی شرک تک) تو نہیں پہنچا اور ظاہراً جائز بھی ہے۔مولانا آپ مضمون شرط کولفظ مقصود اورلفظ محض ہے اتنام ضبوط ومحفوظ فر ماچکے ہیں کہ بیمل وعقیدہ ہر حداساء ہے دور اور ظاہرا باطناً جائز اور متحسن ہوگیا۔ پس یہی جواب شرط ہونا چاہیے تھا۔ اور نہ اس محفوظ ومضبوط مقدم ہے کوئی استدراک ہوسکتا ہے اور جناب اپنی تفتیش اورمعلوم خیالی کے واسطے جدامسکلہ قائم فر ماسکتے تھے۔ حاشا و کلا کہ مجھے آپ کے بیان سے کوئی مزاحمت یا ایات ہے کوئی مناقشہ مدنظر ہو گرآپ کے اس بیان سے اس مسلم کامفہوم جو میں سمجھ کا ہوں، وہ یہ ہے کہ جس صدقہ نافلہ میں مقصود فقط حق تعالیٰ ہواور بزرگوں کومحض ثواب بخشا جووه بھی برااور گناہ ہےاور ظاہراً جائز اور باطناً منع ہے۔مولا نامجھائے کان لھریکن معلومات میں ایبا کوئی مسکله معلوم نہیں ہوتا جس کو ظاہر شرع نے جائز قرار دیا ہواور وہ بغیر عرض کسی فاسد خار جی کے ناجائز ہو سکے اور مجو ث عنہ میں آپ کی لفظی اور معنوی حد بت حملہ خوارج کاسد ہاب کر پھی ہے۔لہٰڈا یمکل مطلقاً جائز اور سنتحن ہونا جا ہے۔ عقیدہ مدداز بزرگان کی جناب نے دوصورتی نکالی ہیں ایک عقیدہ مدد بقرف باطنی جس کوص م میں قریب شرک اورص ۱۷ میں عین شرک فرمایا ہے دوسری صورت عقیدہ

مدد از دعاء تصرف باطنی که اس بیبتنا ک مفہوم کی تصریح سے پہلے (جس کا عقیدہ کرنے سے ایک کلمہ خوان نمازگز ارروزہ دارمومن باللہ و بالرسول و بالیوم الآخر غرض عامل ارکان اسلام کو إنَّ اللّهُ لاَ يَغْفِرُ أَنْ يُنْسُر کَ بِهٖ کی شخت ترین وعید کے تحت میں خلود فی النار کا مستوجب بناد ہے) بی تظم تصرف باطنی کے ظاہری مفہوم پر جو بحالت نلوبھی کسی مسلمان کی سمجھ یا عمل میں آسکتا ہے نہایت شدید بلکہ متجاوز عن الحق معلوم ہوتا ہے اگر صفح ۱۱ کے اس جملہ کو (وہ خوش ہوکر ہمارے کام کر دیں گے) تصرف باطنی کے مفہوم شرک کی تصریح بھی مان کی جائے تو یہ تصریح خود محل تو جیہ تاویل ہے کام کر دیں گے یعنی دعاء کریں گے۔ شفاعت کردیں گے اوران کی دعاء خدا تعالٰی قبول فرمالے گاتو بمارا کام ہوجاوے گا۔

گویا انہوں نے ہی ہمارا کام کیا وسایط ست افعال کی نسبت مجازا ہر زبان میں رات دن کا روز مرہ ہے قرآن و حدیث میں بھی ایسی نسبتیں بکٹر ت موجود میں غایتہ مافی الباب یہ کہ احتیاط اگر کسی مد ہر وصلح قوم کو دور اندیثی ہے لوگوں کو اس ہے باز رکھنے کی ضرورت ہوتو وہ مشرک اور کافر قرار دینے کے سوابھی اور تربیبی و تر غیبی طریقوں ہے ہو کتی ہے۔ اور زیادہ کیا عرض کروں قرآن و حدیث و تعامل صحابہ و قرون خیر و اتفاق صلحاء سلف و خلف ایسی سخت گیری ہے کس قدر مانع ہے۔ وہ جناب کے خدام مجلس کی نظر ہے بھی پوشیدہ نہیں۔ اس وقت اس حکم کی شدت ہی میری گھبراہٹ کا باعث ہوئی ورنہ من خراب کجاوصلاح کار کجا۔

عقیدہ مدداز دعاء میں بعد جوازعقیدہ احتمال دعاء دوعقیدے فاسد آپ نے ظاہر فرمائے ہیں ایک عقیدہ وقوع احتمال دعاء دوسرا بغرض وضوع عقیدہ اجابت دعا ان عقیدہ ل کے خیاد پر عدم ثبوت آپ نے دلیل پیش کی ہے۔ بغیراس کے کہ اندریں مئلہ عدم ثبوت دلیل فساد ہونے پر کچھ عرض کروں عقیدہ اول کی صحت وثبوت میں سے حدیث پیش کرتا ہوں جس کوعلامہ ابن القیم نے کتاب الروح میں نقل کیا ہے۔ قبال ابدو عبد الله بن مندہ وروی موسیٰ بن عبدہ عن عبدالله بن یزید عن ام کبشہ بنت الم عمرور قبالت دخل علینا رسول الله صلی الله علیه وسلم فساً لناہ عن

ذه الارواح فو صفها صفةَ ابكي اهل البيت فقال ان ارواح المومنين في حواصل طير خضر تسرح في الجنة و تاكل من ثمارها و تشرب من مائها وتاوي الم قناديل من ذهب تحت العرش يقولون ربنا الحق بنا اخواننا و آتنا ما وعدتنا فتلك دعوتهم قدو قعت لاخوانهم الاحياء وتدوم الي مبادامت المسوات. الادخ. التي عقيده اول كي صحت وثبوت مين قرآن ثريف كي رآيت بي بين كرتا مول ألَّ ذِينَ يَحْمِلُونَ العَرْشَ وَمَنْ حَوِلَهُ يُسَبِحُونَ بِحَمْد رَبِّهِ هُ وَ يَسُتِغُ فُوُونَ لِمَنْ فِي الْارْضِ مَنْ حَوْلَةً كَمْفَهُوم مِن الرَّحِيمْ مِن نِي نے ان بزرگول کوشامل نه کیا ہوجن کو میں شامل کرنا چاہتا ہوں ۔مگر سرور کا کنات صلی اللہ علیہ وسلم کی بعض تفریحات اندریں باب اس احقر کا ئنات کے ممد ومعاون میں چنانچہ ام کبشہ كى حديث مُدُور مين تاوى الى قناديل من ذهب تحت العوش آياب اور يحض صديثول يس الى قناديل معلقة بالعرش مدلية تحت العرش آما عنمعلومان تحت العبرش داخل في حول العرش و المعلقات بالعرش هي من حول العوش تيراثوت قال ابن عبدالبر ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال مامن مسلم يمرعلي قبراخيه كان يعرفه في الدينا فيسلم عليه الاواليكة تبعالي عليه روحه حتى يو د عليه السلام اورسلامتي بهترين وعايه اور

و اپورامشون یہ ہے۔ ایک تو تا بی ہیں ہے کہ بعض آ وی جوصد قد نافلہ نکالتے ہیں ان کا دل گوارانہیں کر ج کومض حق تعالیٰ کی خوشنو دی کے لیے خرج کریں بلکہ وہ ہر چیز کو کسی پیر فقیر شہید ولی کے نامز و کر دیتے میں سوا کرخود وہ ہزگ بن اس ہے مقصود ہے۔ تب تو وہ ما اُھِلَّ بعد لِغَیْرِ اللّٰهِ ہیں داخل ہو کر بزی دو۔ لیعنی حد شرک تک پہنچ کیا اور بعض غلاقے جہلا کا واقعی بہی عقیدہ ہے سوالی چیز کا تناول بھی درست نہیں اور اگر مقصود استقمل ہے حق تعالیٰ ہوا ور اُن بزرگ کو کھن ثواب بی بخشاہے و واس حد تک تو نہیں پہنچا اور ظاہر اُجا مُزَبِّحی ہے۔ لیکن عوام بلکہ بعض خواص کا اعوام کے حالات و خیالات کی تفیش ہے مقبوم ہوتا ہے کہ وہ اوگ کھن ثواب بی پہنچائے کو مقصود نہیں سمجھتے بلکہ ان کی بیزیت ہوتی ہے کہ فلال ولی کو تو اب پہنچ

مامن والا کی نفی وا ثبات ہے اس کی ضروری الوقوع اور ہر گونداختالات ہے بالاتر ہونے پرایک ججلی پڑتی ہے۔

اور حفرت الوجريه كي حديث مين (رضى الله عنه) عرفه اولا يعرفه ردعليه السلام يحلى به فتلك دعواتهم لنا بغير احسان مناو المعاوضة فكيف اذا احسنا اليهم ووصلنا هم وارسلنا اليهم الهدايا وهم متنعمون مكرمون عند ربهم فرحون بما آتا هم الله من فضله وهو تعالى يطلع اليهم فيقول هل تشتهون شيئاً فكيف يدعو ننا في مثل هذا الوقت من الدعاء لنا وهدايا نا تصل اليهم و ربنا القدير يسئلهم تشتهون شيئا والحمد لله رب العالمين.

عقیدہ ثانی یعنی بعد فرض وقوع دعاء کے اس دعاء بالقطع قبول ہونے کا عقیدہ کرنا اس کا ثبوت عقیدہ اولی کے ثبوت میں تقریباً آئی چکا ہے مگر علیحدہ بھی اس کے ثبوت میں حضرت ابو ہریرہ کی حدیث پیش کرتا ہوں۔ عن ابسی هسریسرہ رضسی اللہ عنه قال قال رسول اللّه صلبی اللّه علیه وسلم اُدعوا اللّه وانتھ موقنوں بالا جابة (رواہ الترمذی) اس میں شک نہیں کہ دعاء تو بعض اوقات انبیاء یک ہم السلام کی بھی قبول نہیں ہوتی۔

گرجم كوبصراحت دعاء ك بالقطع قبول بون كاعقيده ركين كاحكم بـ ادعوا الله و انتھ موقنون بالا جابة والسلام اب ميں زياده جناب كي تقسيق اوقات نہيں كرتا چونكه بنده كوفقط تحقيق حق مقصود باگر جواب عنايت ہوتو تحقيقي اور مخقر دوم بالعافية _

الجواب

مخدوی معظمی دامت فیوضگم، السلام علیم ورحمة القد میں آجکل سفر میں ہوں سفر بی میں مرحمت ناحہ نے مشرف فرمایا خیرخوابی سے ممنون ہوں اگر جواب لکھنے کا تھم نہ ہوتا تو جواب کوسوء ادب سمجھ کراس کی جرات نہ کرتا۔ مگر تکم ہونے کے بعد جواب عرض نہ کرنا موادب تھا اس لئے کچھ عرض کرتا ہوں میں نے صاف دل سے خلو ذہن کے ساتھ پورا سوا دب تھا اس لئے کچھ عرض کرتا ہوں میں نے صاف دل سے خلو ذہن کے ساتھ پورا مضمون القاسم لمبیں مکرر بغور دیکھا توب مضمون القاسم لمبیں مرار بغور دیکھا ترب مضمون القاسم لمبیں مرار بغور دیکھا ترب کو جملہ ظاہراً جائز بھی ہے کہ ظاہراً علی الاطلاق جائز بھی خلجان ہوا ہے۔ سوبقر بنہ سیاق اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ ظاہراً علی الاطلاق کا لفظ اس خلجان ہوا ہو جس بنہ سی مرسیاق کو ملا کر دیکھنے سے مطلب واضح ہے۔ پس میں بزرگوں کے مقام پر مصرح نہیں مگر سیاق کو ملا کر دیکھنے سے مطلب واضح ہے۔ پس میں بزرگوں کے نفس تو اب بخش ہو وہ بھی برا اور گناہ ہوا ور بن گو کھوٹ تو اب بخش ہو وہ بھی برا اور گناہ ہوا ور یکھی مطلب کیے ہوسکتا ہے جبکہ آٹھ ٹو سطر بعد ہی اس میں یہ مصرح ہے کہ جب بزرگوں کو بخش ہوا بی عامت کا خیال اس میں نہ ملایا کریں۔ الح

بلکہ مطلب وہی ہے جو اوپر مذکور ہوا کہ گو ظاہرا علی الاطلاق جائز معلوم ہوتا ہے۔ مگر بعد تامل و تفتیش حال عوام اس میں باطنی مفسدہ ہے جو بعد استدراک مذکور ہے اور واقعی یہ عدم جواز بغیر عروض کسی فہیج خارجی کے نہیں ہوا۔ بلکہ فہیج کے عروض ہی سے ہوا اور وہ فہیج دوعقیدے ہیں۔ ایک اعتقاد وقوع دعا دوسرا اس کا بالقطع مقبول ہونا اور جس امرکو میں نے شرک یا قریب شرک کہا ہے۔ وہ ایسا ہی شرک ہے جیسے من حلف بغیر اللہ فقد

اشرک چنانچاس کالفظ قریب بہشرک ہی تعبیر کرنا اس کامؤیدے باتی اس تصرف باطنی کے عقیدہ کی جو تاویل کی گئی ہے۔ جولوگ ان امور میں منہمک ہیں۔ ان کی تصریحات اس تاویل کورد کرتی ہیں اور تشد و جوسلف کے خلاف ہے وہ تشد د ہے جومحل عدم تشد د میں ہواور بیعقیدہ خودمحل تشدد ہے۔ چنانچیاس ہےان امور پرحدیثوں میںشرک کا اطلاق آیا ہے اور وقوع دعاء میں جو حدیث نقل فر مائی ہے اس میں جو دعاء منقول ہے وہ خود اس استدلال کا جواب ہے۔ یعنی اس سے صرف ایک معین دعاء کا وقوع ثابت ہے۔ رہنا الحق بنا اخواننا اور دعوی عدم ثبوت دوسری دعاء کا ہے یعنی جس حاجت کے لئے بیہ تخض ایصال ثواب کرتا ہے مثلاً ترقی معاش وصحت اولاد و نحو ذلک تو اس کا ثبوت اس حدیث ہے کیے ہواای طرح قرآن مجید کی آیت میں اگر من حولہ کو بلادلیل عام بھی لے لیا جائے تب بھی اس ہے خاص دعاء کا ثبوت ہوتا ہے۔ نہ کہ دعاء متکلم فیہ کا ای طرح سلامتی کی دعاءخاص ہے اس سے ہر دعاء کا وقوع اور خاص کر ایصال تواب کے بعداس کا وتوع جیسا کے عقیدہ عوام کا ہے۔ یہ کیسے ثابت ہوا باقی اس پر جو دوسری ادعیہ کو قیاس کیا ہے۔ وہ مع الفارق ہے اور وہ فارق اذن ہے ممکن ہے کہ بیددعاء ماذوں فیہ ہواور دوسری دعاً نمیں غیر ماذوں فیہ جب تک کنقل صحح ہے ثابت نہ ہواور جب دعاء ہی ثابت نہیں تو اجابت کے یقین کا کیاذ کراور انتھ موقنون بالا جابة ہمراد خاص قبول متعارف نہیں ای کی قطع کی نفی کی گئی ہے۔ ورنہ جب اجابت واقع نہ ہولازم آتا ہے کہ ہم کوایک غیر واقعی امر کا یقین دلایا گیا۔اس کا کوئی متدین قائل ہوسکتا ہے بلکہ مراد اجابت سے عام بحبيها كهاس آيت ميس ب- أدُعُونِني أَسْتَجبُ لَكُمُ اورعوام اجابه متعارفه كا قطع کرتے میں بہت غور در کار ہے اور اصل بات جو بناء ہے میرے منع کی وہ یہ ہے کہ عوام الناس میراعقاد رکھتے ہیں کہ اس طریق ہے گویا وہ کام ان بزرگوں کے سپر د ہوگیا اوروہ ذمہ دار ہو گئے۔وہ جس طرح بن بڑے گا ،خواہ تصرف سے یا دعاء سے ضروری ہے اس کو بورا کرالیں گے۔اوران کا ایبا دخل ہے کہان کی سپر دگی کے بعداب اندیشۃ تخلف نہیں رہا اور اگر تخلف ہوگا تو پیا حمّال نہیں ہوگا کہ ان کی قوت میں کچھ بجز ہے بلکہ اپنے

عمل میں کی سمجھیں گے۔ بعینہ جیسا خداتعالی کے ساتھ یہی اعتقاد ہوتا ہے بس بیا آرشرک نہیں تو کیا ہے حسب الحام مخضر لکھا ہے۔ اس سے زیادہ میں عرض کرنانہیں جاہتا ندا ب نہ پھراس سے فیصلہ نہ ہوا ہوتو بہتر یہ ہے کہا پی تحقیق القاسم میں یا اور کسی پر چہ میں طبع کرا دیجئے تا کہ مسلمانوں کی اصلاح ہو جاوے میں بھی اگر سمجھ لوں گا تو رجوع کا اعلان کر دوں گا ورنہ میں اس کا وعدہ کرتا ہوں کہ اس کا ردنہ لکھوں گا باقی خود اپنا عقیدہ اپنی تحقیق کے موافق رکھنے میں معذور ہونگا۔ ۲امحرم ۱۳۳۱ھ

سوال

کلمہ یا شیخ عبدالقادر جیلانی شیئاللہ کے ورد کے متعلق جناب کی رائے مبارک

کیا ہے؟ قر آن کریم کی صد ہا آیات ظاہری طور پر تو اس کے مخالف نظر آتی ہیں اور نیز
حضرت قاضی ثناء اللہ صاحب جیسے تبحر عالم اور صوفی بھی اس سے منع کرتے ہیں ۔ گو
دوسری طرف شاہ غلام علی شاہ صاحب اور حضرت مرزا جان جاناں صاحب جیسے اعلی ورجہ
کے صوفی اس کے عامل نظر آتے ہیں۔ خود اعلیٰ درجہ کے علاء اور فضلاء اور صوفیاء ہیں ایسے
اہم مسائل کے متعلق اختلاف د کھے کر جمارے جیسے کم علم جن کو دینی بصیر ق کما حقد حاصل
نہیں ہے جیران اور سرگر داں رہ جاتے ہیں۔ اور بیا ختلاف حفی شافعی مالکی عنبی یا مقلدین
اور غیر مقلدین کے خفیف اختلافات سے کوئی تشابہ نہیں رکھتا۔ اس کا ایک فریق تو
زیر دست دلائل ہے اس کو شرک تھیرا تا ہے اور دوسرا فریق ایک لائق پلیڈر کا پارٹ لے کر
اس کی جمایت کے واسطے ویسے ہی زیر دست ولائل پیش کرتا ہے۔ امید ہے کہ جناب بندہ
اس کی جمایت کے واسطے ویسے ہی زیر دست ولائل پیش کرتا ہے۔ امید ہے کہ جناب بندہ

ا الجواب

ایے امور ومعاملات میں تفصیل یہ ہے کہ صحیح العقیدہ سلیم الفہم کے لئے جواز کی سے اکتفاد میں سے اللہ مخاصد اعتقادیہ و سے اکتفاد میں مناسب کر کے اور سقیم الفہیم کے لئے بوجہ مفاسد اعتقادیہ و عملیہ کے اجازت نہیں دی جاتی ۔ چونکہ اکثر عوام بدفہم اور کج طبع ہوتے ہیں ان کوعلی

الاطلاق منع کیا جاتا ہے اور منع کرنے کے وقت اس کی علۃ اور مدار نبی کو اس لئے بیان نبیس کیا جاتا ہے کہ قیاس فاسد کر کے ناجائز امور کو جائز قرار دے لیس گے۔ جیسے عوام کی عادت ہے کہ دوامروں کو جن میں واقع میں تفاوت ہے مساوی تھبرا کرا یک کے جواز ہے دوسرے پر بھی جواز کا تھم لگا لیتے ہیں۔ اس لئے ان کو مطلقا منع کیا جاتا ہے۔ اس قاعدے کے دریافت کر لینے کے بعد ہزار ہا اختلاف جو ان امور میں واقع ہیں۔ ان کی حقیقت منکشف ہو جاوے گی اس کی الیم مثال ہے کہ بوجہ ردائت اکثر مزاجوں کے کوئی ڈاکٹر کمی فعلی چیز کے کھانے سے عام طور پر منع کر دے مگر خلوۃ میں کسی خاص صحیح المز اح آدمی کو بعض طریق وشرائط کے ساتھ اس چیز کی اجازت دیدیں۔ اس تقریر سے مانعیں و مجوزین کے اقوال میں تعارض ندر ہا مگریہ اجازت ویدیں۔ اس تقریر سے مانعیں و مجوزین کے اقوال میں تعارض ندر ہا مگریہ اجازت ویدیں۔ اس تقریر سے مانعیں و

سوال

طریق اربعین یعنی چله میں حضرت حاجی صاحب رحمة الله علیه ضیاء القلوب صفحه ۵۵ میں تحریر فرماتے ہیں استعانت واستمد ادازاروں مشائخ طریقت بواسطه مرشد خود کردہ النح استعانت و استمد اد کے الفاظ ذرا کھنگتے ہیں غیر الله سے استعانت و استمد اد بطریق جائز کس طرح کرتے ہیں ۔ خالی الذہن ہونے کی تاویل و توجیه و بالکل جی کونہیں لگتی ایسی بات ارشاد ہوجس ہے قلب کوتشویش نہ رہے۔

الجواب

- (۱) جواستعانت واستمداد بالمخلوق بااعتقادعكم وقدرت مستقل مستمد منه مهو شرك ہےاور جو
- (۲) باعتقادیلم وقدرۃ غیر متقل ہو مگر وہ علم وقدرۃ کسی دلیل سیح سے ثابت نہ ہومعصیت ہے۔ اور
- (۳) جو باعقاد علم وقدرت غیرمتقل ہواور وہ علم وقدرۃ کسی دلیل سے ثابت ہو جائز ہے۔خواہ وہ مستمد منہ حجی ہویا میت۔اور

(۴) جواستمد اد بلااعتقادملم وقدرة ہونہ مستقل نہ غیر مستقل پس اگر طریق استمداد مفید ہوتب بھی جائز ہے جیسے استمد اد بالنار والماء والواقعات (۵) التاریخیہ ورنہ لغو ہے۔ پیکل پانچ قسمیس ہیں۔ پس استعداد ارون مشائخ ہے صاحب کشف الا رواح کے لئے قسم ثالث ہے اور غیرصاحب کشف کے لئے محض ان حضرات کے تصور اور تذکر ہے قسم رابع ہے کیونکہ

اور غیرصاحب کشف کے لئے محض ان حضرات کے تصور اور تذکر ہے قسم رابع ہے کیونکہ ایجھے اور کا اور طریق مفید بھی ہے اور ان کو اتباع کی ہمت ہوتی ہے اور طریق مفید بھی ہے اور نغیرصاحب کشف کے لئے قسم خامس ہے۔ ۱۸۔ ذیقعدہ ۱۳۲۰ھ

سوال

اس مسئلہ کی تحقیق تحریفر مادیں وہ یہ کہ بعض کتب میں نداء غیر اللہ کے متعلق سے تحریم وجود ہے کہ اگر تصفیہ باطن سے منادی کا مشاہدہ کررہا ہے تو بھی جائز ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بعد تصفیہ باطن اولیاء اللہ کو پکارسکتا ہے جولوگ اولیاء اللہ سے غائبا نہ مدد طلب کرتے ہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ متنوی شریف ہیں مولا ناعلیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔ بانگ مظلوماں زہر جابشوند سوئے اوچوں رحمت حق میدوند مصائب کے وقت اولیاء اللہ سے مدد مانگنا اور پھر اس کی طرف ان حضرات کا توجہ فرمانا اس ہے تابت ہے اور یہ دلیل کافی ہے اور یہ بھی خاگیا ہے کہ اولیاء اللہ میں سے دو ہزرگ صاحب تصرف ہیں اس کارخانہ عالم کا نظام حق سجانہ وتعالی نے ان کے متعلق کیا ہے وہ مدد کیا کرتے ہیں اور انتظام فرمایا کرتے ہیں۔ اس خادم کو نام مبارک یاو دوسرے ہزرگ کا نام یادئیں ہے۔ اس کے متعلق جو تحقیق ہو آنحضور اس سے مطلع فرما دوسرے ہزرگ کا نام یادئیں ہے۔ اس کے متعلق جو تحقیق ہو آنحضور اس سے مطلع فرما نہیں اور مدوفر ماتے ہیں یا نہیں اور عوق قبہ کرام کا کیا نہ ہب ہاور حقیقت میں یہ معاملہ کیا ہے۔

الجواب

صرف تعفیہ کوتو کافی نہیں لکھا بلکہ تصفیہ باطن کے بعد مشاہدہ منادی کوشرط کہا ہے۔ سومشاہدہ کے بعد جواز ہوائیکن اس سے ندا ، متعارف میں کوئی گنجائش نہ نکلی رہا مولنا کا شعریہ تغفیہ بوجہ موجود نہ ہونے سیخہ جمع کے شعریہ تغفیہ ہوئے سے جہورے استغراق وکلیت کے اور کافی نہ ہونے سیخہ جمع کے مجملہ ہے۔ جوقوت میں جزئیہ کے ہے جس کا تحقق بدلالت دوسرے ادلہ کے باعتبار بعض از منہ غیر معینہ کے ہوتا ہے۔ یعنی بھی بطور خرق عادت کے ایسا بھی ہوجاتا ہے اور خرق عادت میں دوام اور اختیار ضروری نہیں بلکہ نئی ان کی اکثری ہے پھر ندا ، متنازع فیہ ہے اس کو کیامس ہوا اور جن ہزرگوں کی نسبت سنا ہے اگر بطور دوام کے مراد ہے تو بیسنا ہوا تھیں غلط ہے اس پر کوئی دلیل قائم نہیں اور اگر احیانا ہے تو مسد لیس عال کو مفیز نہیں۔ صوفیہ کرام کا وہی مذہب ہے جوشریعت ہے ثابت ہے۔ فقط۔ ۸ جمادی الادل کا مفیز نہیں۔

سوال

خادم کا عقیدہ یہ ہے کہ درود شریف کوفر شنے آنخضرت سلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچاتے ہیں اس بنا پر الصلوٰ ق والسلام علیک یا رسول اللہ اگر پڑھا جاوے تو یہ خیال کیا جاتا ہے کہ فرشتے پہنچا ویں گے۔ خود ہا گا آنخضرت سلی اللہ علیہ وسلم کا بلا واسط نہیں ہوتا مگر استاذ مولانا مولوی سے صاحب فرظلہ چند روز ہوئے آرہ تشریف لے گئے ہے ایک بزرگ نے ایک کتاب این قیم جوزی کی جس کا نام جلا ، الافہام فی الصلوٰ ق والسلام علی فیر الانام ہودی۔ اس میں یہ صدیث موجود ہے جس کومولانا نے نقل فر مایا ہے۔ الانام ہود کے دشت سعید بن ابی مریح حدثنا یحییٰ بن ایوب عن خالمہ بن ابی مریح حدثنا یحییٰ بن ایوب عن خالمہ بن زید عن سعید بن ھلال عن ابی المدرداء قال خالمہ وسلم اکثر و الصلوٰ ق قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ و سلم اکثر و الصلوٰ ق علی یوم الجمعة فانه یوم مشہود تشہدہ الملئکة لیس من عبد یہ یہ اللہ علی صو ته حیث کان قلنا و بعد و فاتی . ان اللّٰہ حرم علی الارض بعد و فاتی . ان اللّٰہ حرم علی الارض

ان تاكل اجساد الانبياء

اس حدیث میں کوئی کلام بھی نہیں کیا کہ ضعیف ہے یا موضوع اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ہرشخص کی آواز کو ساع فرماتے ہیں بلاوا طه ملائکداس کے معنے بیان فرمادیں تا کہ تر د در فع ہویا ایسا ہی عقیدہ رکھنا چاہیے آنحضور کا کیا ارشاد ہے۔

الجواب

اس سند میں ایک راوی کی بن ایوب باانسب مذکور بیں جوکنی راویوں کا نام ہے جن میں ہے ایک غافقی جی جن جن کے باب میں ربما اخطاء لکھا ہے بیبال احتمال ہے کہ وہ جول دوسر ہے ایک راوی خالد بن زید ہیں ، یبھی غیر منسوب ہیں اس نام کے رواۃ میں سے ایک کی عادت ارسال کی ہے اور یبال عنعنہ ہے ہے جس میں راوی کے متر وک ہونے کا اور اس متر وک کے غیر ثقہ ہونے کا احتمال ہے۔ تیسر ہے ایک راوی سعید بن ابی بلال ہیں جن کو ابن حزم نے ضعیف اور امام احمد نے فتلط کہا ہے۔ وہذا کلہ من التقویب.

پر کئی جگہ اس میں عنعنہ ہے جس کے تھم بالاتصال کے لئے جُوت تلاقی کی حاجت ہے۔ یہ تو مخصر کلام ہے سند میں باقی رہامتن سواولا معارض ہے دوسری احادیث صحیحہ کے ساتھ چنانچہ مشکوۃ میں نسائی اور داری سے بروایت ابن مسعود یہ صدیث ہے قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ و سلم ان للہ ملئکۃ سیاحین فی الارض یبلغونی مسن امتی السلام اور یہی حدیث حصن حمین میں بحوالہ متدرک حاکم وابن حبان بھی من اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ و سلم من صلی علی عند قبری سمعته و من صلی علی اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ و سلم من صلی علی عند قبری سمعته و من صلی علی نائی اللّٰہ علیہ اور نیائی کی کتاب الجمعہ میں بروایت اوس بن اوس یہ صدیث مرفوع ہے۔ نائیا بلغته اور نسائی کی کتاب الجمعہ میں بروایت اوس بن اوس یہ صدیث مرفوع ہے۔ فان صلولتکھ معروضة علی الحدیث یہ سب حدیثیں صریح ہیں۔ عدم السمائ عن بعید میں اور ظاہر ہے کہ جلاء الافیام ان کتب کی برابرقوت میں نہیں ہو سکتی۔ البذا اقو کی کور جج ہوگی۔ ثالًا لفظ بلغنی صوریح ممل تاویل ناشی عن دلیل کو ہے و اذا جاء الاحتمال کور جج ہوگی۔ ثالًا لفظ بلغنی صوریح ممل تاویل ناشی عن دلیل کو ہو واذا جاء الاحتمال

بطل الاست لال اوروہ دلیل جو منتا، تاویل کا جدوسری احادیث مذکورہ ہیں لیس برخر ورت جمع بین الاحادیث اس لفظ کی بی تو جیہ ہوگی کہ صوت سے مراد جملہ صلاتیہ ہے کیونکہ کلام اور کلم فتم ہے لفظ کی اور وہ شم ہے صوت کی ایس درود شریف بھی ایک صوت ہے اور بلاغ عام ہے بلاغ بالوالے و بلاوالے و بلاوالے کو اور بقرین (دوسری احادیث کے بلاغ بالوالے متعین ہے ہی معلوث تاویل ہوئے ۔ بلغنی صلوتہ بوالطۃ الملائمة رابعا اگر حدیث کے ضعف سند اور متن کے معارض و محمل تاویل ہونے سے قطع نظر کر لی جاوے اور کل از منه و امکنه و احوال اور جمیع مصلین میں عام لیا جاوے تب بھی اہل حق کے کی دعوے مقصودہ کو مفید اگر اس اور نہ ان کے غیر کے کی دعوے مقصودہ کو مفید اگر اس اجمال پر قناعت نہ ہوتو اس ضرریا نقع کو معین کرنے سے انشاء اللہ تعالی جواب میں بھی تفصیل ہوگی ۔ واللہ اعلم ، بعد تحریر جواب بندا بایا تو سط فکر قلب پر وارد ہوا کہ اصل حدیث میں صورتہ نہیں ہے بلکہ صلوتہ ہے کا تب کی غلطی ہے لام رہ گیا ہے۔ امید ہے کہ اگر نئے میں صورتہ نہیں ہے ایک انتہ نقائی کی نیخہ میں ضرورای طرح نکل آوے گا والغیب عند متعددہ دیکھے جا کیس تو انشاء اللہ تعائی کی نیخہ میں ضرورای طرح نکل آوے گا والغیب عند

سوال

رُعت نماز بُلذار دو بخواند در ہر رُعت بعد از فاتحہ سورۂ اخلاص یا زدہ بار بعد از ان درود بغیر سنی القد علیہ وآلہ وسلم بعد بغیر سنی القد علیہ وآلہ وسلم بعد از سلام و بخواند آن سرورراصلی القد علیہ وسلم بعد از ان یاز دہ گام بجانب عراق برود و نام مرا گیر دو حاجت خود را از درگاہ خداوندی بخواہد حق تعالیٰ آن حاجت اوقضا کنداخیار الاخیار نام مرا گیرد سے نداہی مفہوم ہوتی ہے گوتاو یلات مُمَن نیں اور بخواند آن سرور راصلی القد علیہ وسلم سے بھی ندا ، ہی مترشح ہے۔

پھراس کے جواز میں ایسے تخص کے لئے جوشن کو حاضر ناظر متصرف حقیق نہ جانتا ہوکیا مضا نقہ ہاور ذوق شوق کوئی حالت سکر (نشہ) نہیں جومغلوب الحال ہوکہ شرعا معذور سمجھا جاوے علاوہ ازیں ابتداء جبکہ ذوق شوق نہ ہواس نداء کی اجازت کیے ہوگی۔ اس کی بابت شفاء قلب مطلوب ہاور یہ بھی ارشاد ہو کہ صلوٰ ق نہ کورہ مختص بحیات شخ ہے یا مؤثر دوامی ہاور اس کی اباحت میں تو کوئی شبہہ نہیں ہے جانب عراق چلنے میں کیا سر ہے۔ اگر یہ وجہ ہے کہ شاید قیامگاہ شن عراق ہواور اس جانب چلنے ہے شن کیا سر ہے۔ اگر یہ وجہ ہی کہ شاید قیامگاہ شن عراق ہواور اس جانب چلنے ہے شن کے ساتھ قربت و مناسب و رغبت بیدا کرنا مقصود ہوتو اس بناء پر چاہیے کہ مختص بحیات شنخ ہو ساتھ قربت و مناسب و رغبت بیدا کرنا مقصود ہوتو اس بناء پر چاہیے کہ مختص کیا تا شاظ کی ساتھ ملانا ایسے شخص کے لئے جو اس ولی پیغیم کو حاضر ناظر متصرف حقیق نہ جانتا ہو محض ذوق شوق میں کہتا ہو جائز ہے یا نہیں۔ اس قتم کے الفاظ بھی متصرف حقیق نہ جانتا ہو محض ذوق شوق میں کہتا ہو جائز ہے یا نہیں۔ اس قتم کے الفاظ بھی

اولیا را بست فدرت ازاکه تیر جسته باز گرد اند زراه تصرفات وغیره خدا تعالی نے ان کوعطا تصرفات وغیره خدا تعالی نے ان کوعطا فرمایا ہے بعد الممات اً مریہ تصرفات مسلوب مان لئے جادیں تو بطور القاب ان الفاظ کے برتنے میں کیا مضا کتے ہوسکتا ہے در حالیکہ قائل خوش عقیدہ ہواور اندیش ضررمتعدی بھی نہ ہو۔

الجواب

قال الله تعالىٰ لاَ تَقُولُوْ ارَاعِنَا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

لايقولن احد كم عبدى و امتى و لايقل العبد ربى رواه مسلم عن ابى هريرة كذا فى المشكولة وقال صلى الله عليه وسلم لاتقولوا ماشاء الله و شاء فلال رواه احسم ابو داؤد و فى رواية لاتقولوا ماشاء الله و شاء محمد رواه فى شوح السنة كذا فى المشكوة. الفاظ مُدكوره بردوسوال باليقين ايبام شرك بين ان الفاظ منى عنها فى الكتاب والنة عيدر جهازائد بين في انبى كاكونى ورجه بمواس كى تعيين الفاظ منى عنها فى الكتاب والنة عيدر جهازائد بين خاوانبى كاكونى ورجه بمواس كى تعيين المجتد كاكام بهد ليكن برحال من نا ينديده بهد

حضرت شارع عليه السلام كے نزديك جب اخف ممنوع ہے تو اشد بدرجہ اولى منوع ہوگا بلکہ ممنوع یہ میں اشد ہوگا۔ ایک وجد اشدیت کی تو یہ ہے۔ دوسری وجدیہ ہے کہ الفاظ منبی عنبا فی الحدیث محفل محاورہ کے طور سے بولے جاتے ہیں۔جس میں کسی طرح معنے تعبد کے نہیں ہیں۔ بخلاف الفاظ مذکورہ فی السوالین کے کہ باعتقاد برکت وتقرب الی الله يا الى الاولياء حسب اختلاف اعتقاد الناس يزهے جاتے بيں جوايك كونة تعبد إور ممنوع اورغیرمشروع ہوناایے الفاظ کا خواہ کسی درجہ میں ہواول معلوم ہو چکا اور ظاہر ہے كهام ممنوع كوذر بع تعبد بناناجس كاحاصل بمعصيت كوطاعت سجهناب ببت زياده افتح و اشتع ہے۔اس سے کہ منوع کوغیر تعبد میں استعال کرنا کہ ٹانی میں معصیت کوسب رضاء حق تو نہیں سمجھتا اور اول میں معصیت کوسب رضائے حق سمجھا اور جب ممنوع ہونا ان کا ثابت ہو چکا تو اگر کسی ایسے شخص ہے منقول ہوجس کے ساتھ حسن ظن کے ہم مامور یاملتزم میں تو اس نقل سے حکم شری میں تغییر یا دوسروں کو استدلال و استعمال نہ کیا جاوے گا بلکہ قصاری امریہ ہوگا کہ منقول عنہ کی شان کے مناسب کچھ تاویل کرلیں گے اور مقصود اس تاومل ہے اس کی حفاظت ہوگی نہ کہ دوسروں کو مبتلا ہونے کی اجازت کیونکہ ممنوع ہونا جت شرعیہ ہے ثابت ہےاور قول وفعل مشائخ ججت شرعیہ نبیس بالحضوص نص کے مقابل اور تاویل محض ضرورت کی وجہ ہے کی حاتی ہے۔اورار تکاب کی خود کو کی ضرورت نہیں۔

لہذا تجویز تاویل سے تجویز ارتکاب لازم نہیں اور اگر وہ تاویل ضعیف ہوگی تو دوسری تاویل مناسب ڈھونڈ ہے گی یہ نہ ہوگا کہ کسی تاویل کے ضعف سے بلاتاویل جائز کہددیں گے۔ رہی تقریر سرمتعدی کے نہ ہونے کی سواول تو جب ضرر لازمی ہی ثابت ہوگی تو ضرر متعدی کا انتفا نافع نہیں اور دوسرے بینقدیرہی غیر واقعی ہاں اکابر کا فعل ہم سک منقول ہو کر آیا ہے ہمارا دوسروں تک جاوے گا بھر ضرر متعدی کے انتفاء کا دعو ہو کب ہوسکتا ہے رہ گئے۔ تصرفات سو بر تقدیر بقاء بعد الموت کے بھی اس کو مسئلہ ہجو ث عنبا ہے مسئیں کیونکہ اول تو امرکان ستازم وقوع نہیں اور وقوع مطلق مسئزم دوام نہیں دوسرے وہ تقریات اختیاری نہیں۔ تیسرے ان تصرفات سے مشفع ہونے کا بیطر بقہ شرعا ماذون فیہ نہیں ، ممکن ہے کہ سلطان کسی امیر و وزیر کو کسی کام کا حکم کر دے اور رعایا کو منع کر دے کہ خبردار اس کام کیلئے اس ہے ہر گزنہ کہنا جو بچھ کہنا ہو ہم ہے کہنا غرض بقاء تصرفات مسئزم اور القاب کے طور پر بر تنااول تو بر سے والے بالیقین اس ہے متجاوز ہوتے ہیں۔ دوسرے اس کا بھی ممنوع ہونا او پر ثابت ہو چکا ہے۔ یہ تو استد لالا کلام تھا۔ اب ذوقاً اتنافتم کھا کر لکھتا ہوں کہ جس کے قلب میں نور سنت ہوگا وہ ان الفاظ کے بولتے ہی بلکہ سے نفر ہو کے دولے سال کا میں خالی میں خالی ہیں نور سنت ہوگا وہ ان الفاظ کے بولتے ہی بلکہ سے نفرت کرے گا۔ واللہ اعلم غیز جولوگ اس وقت خواص کہے جاتے ہیں۔ یقینا ان کا قلب مرض خفی ہے ان امور میں خالی تیں۔ واللہ اعلم ہے کا اس وقت خواص کے جاتے ہیں۔ یقینا ان کا قلب مرض خفی ہے ان امور میں خالی تیں۔ واللہ اعلم ہے کا کا اللہ علم ہے۔ کا اس وقت خواص کے جاتے ہیں۔ یقینا ان کا قلب مرض خفی ہے ان امور میں خالی تیں۔ واللہ اعلم ہے کا کا اللہ علم ہو کا ہے۔ ان امور میں خالی تیں۔ واللہ اعلم ہے کا ک

سوال

شاعر کی نیت صرف مجاز پر ہے۔ حقیقی معنے پرمحمول نہیں کرتا بلکہ حقیقی معنے پرمحمول کرنے کو شرک سمجھتا ہے اور قادر بالذات اور مقسرف بالاستقابال سوائے ذات وحدہ الاشریک کے نہیں جانتا تو اس کے ایسے شعروں کے سبب جواس کومشرک و خارج از

اسلام کیج تو اس کی نسبت شریعت کا کیا تھم ہے کیا واقعی دائر ہ اسلام ہے مشرک و خاری ہے یا اس کومشرک کہنے والا خود خطا وار ہے اور مجازی استمد اواہل اللہ ہے جائز ہے یا نہیں اور شخ عبدالحق نے جوشرح مشکوۃ وزیدۃ الاسرار وئیر ہ میں مجازی استمد ادکو جائز کھا ہے تو وہ کیا خارج از اسلام تھے ایسا ہی شاہ عبدالعزیز صاحب جو تفسیر عزیزی میں فرماتے ہیں کہ اولیا ، اللہ مدفو نمین ہے استفاضہ جاری ہے اور وہ زبان حال ہے مترنم اس مقال کے ہیں ہمن آئی جان گر تو آئی بتن ۔ وغیرہ وغیرہ اکا ہر مشائخ جو ایسے عقیدے پر گزرے ہیں ۔ من آئی جناب ۔ وغیرہ وغیرہ اکا ہر مشائخ جو ایسے عقیدے پر گزرے ہیں ۔ من مرکم ہیں اس میان۔

الجواب

اليے خطابات ميں تين مرتبے ہيں۔

اول ان کومتصرف بالاستقلال مجھنا پہتو صریح شرک ہے۔

دوم متصرف بالا ذن اوران خطبات پر مطلع بالمشیة سمجھنا پیشرک تو کسی حال میں نہیں لیکن پید کہ اس کا وقوع ہوتا ہے یا نہیں اس میں اکا برامت مختلف ہیں فہنم المثبت و منہم النافی لیکن جو مثبت بھی ہیں وہ پیا جازت نہیں دیتے کہ بعید سے ندا کرواور نہ بعید سے دعاء سننے کی کوئی دلیل ہے اور بلا دلیل شرعی ایسا اعتقاد رکھنا گو هیقهٔ شرک نہ ہو مگر معصیت اور کذب حقیقهٔ اور شرک صورة ہے۔ معصیت ہونے کی دلیل ہو لا تسقف مالیس لک به علمہ اور کذب ہونا اس کی تعریف صادق آنے سے ظاہر ہے اور شرک صورة اس لئے کہ اول اعتقاد والوں کے ساتھ عادت میں تھبہ ہے اور اگر کسی بزرگ کی مورة اس لئے کہ اول اعتقاد والوں کے ساتھ عادت میں تھبہ ہے اور اگر کسی بزرگ کی مورة اس لئے کہ اول اعتقاد والوں کے ساتھ عادت میں تھبہ ہے اور اگر کسی بزرگ کی مورة اس بھور کرامت کے ایسا امر منقول ہوتو خرق عادت ووام عادت سے ثابت نہیں ہوتا البتہ قبر پر جا کر مجاز کے مرتبہ سے ان سے استمد ادشتہین کے نز دیک جائز ہے۔ جبکہ اور کوئی مفید وعاد فی نہ موجاد ہے۔

والا فلا سوم نہ تصرف کا اعتقاد ہے نہ ساع کامحض ذوق شوق میں مثل خطاب بادصیا کے خطاب کرتا ہے بیہ نہ شرک ہے نہ معصیت فی نفسہ جائز ہے۔ جبکہ الفاظ خطاب کے حد شن کی کے اندر ہوں اور کسی عائی کا اعتقاد فاسد نہ: و جاوے کیونکہ جس طرح خود معصیت سے بچنا فرنس ہے ای طرح دوسرے مسلمانوں کو خصوصا عوام کو بچانا فرض ہے۔ پس جہاں عوام کے بگڑ جانے کا اندیشہ ہو وہاں اجازت نہ ہوگی جب یقصیل سمجھ میں آگئی تو اس سے اکابر کے اقوال کے معنے بھی متعین ہوگئے اور قائل کا حکم بھی معلوم ہوگیا اور جو خص شرک کہنا ہے آگر وہ مرتبہ جائز کو کہنا ہے تو خعطی ہے تو بدواجب ہے اور اگر نا جائز مرتبہ کو کہنا ہے تو تاویل سے جائز ہے۔ جبیا حدیثوں میں بعض معاصی کو شرک فرمایا ہے والتہ تعالی اعلم ۔۲۱۔ رئٹ الثانی ۱۳۲۲ھ





﴿ وعوت عامه ﴾

سوال

السلام علیم ۔ گرارش آنکه ایک سوال میر . ۔ ذہن میں بہت زمانہ ہے موجزن ہے مگر بوجہ شرم کی سے ظاہر نہیں کرتا تھا۔ کہ مسلمان ہو کر ایسا سوال کروں مگر وہ وسوسہ پریشان کئے ہوئے تھا ای درمیان اشتہار النورنظر سے گزرا۔ جس میں ایک مضمون دعوت عامد تھا جے دیکھ کردائی بدرگاہ خدا ہوا کہ جلد اس رسالہ کا اجراء ہو۔ خدانے اس دعا کو درجہ تجویت تک پہنچایا اب میں صرف سوال لکھتا ہوں ۔ امید کہ بذریعہ النورمطلع کیا جاؤں اور اپنا نام نہیں لکھتا مباوا آیہ رسالہ میں نام لکھ دیں تو میں رسوا ہوں ۔

(۱) ابوطالب کا دوزخ میں معذب ہونا حالانکہ حدیث کے ایک مضمون سے اتھد بق بالقلب و اقرار باللمان دونوں معلوم ہوتے ہیں۔ جس وقت کفار مکہ نے ابو طالب سے کہا کہ تمہارا بھتیجا ہمارے مذہب کو برابتا تا ہے، ہمارے معبودوں کی بے عزتی کرتا ہے، ہم تمہارے لخاظ ہے اسے بچھ نہیں کہتے ،غور سے سمجھا دو کہ وہ ان باتوں کو جھوڑے ورنہ ہم بری طرح بیش آئیں گے۔ اس پر ابوطالب نے آپ کو بلا کر جو ان اوگوں نے کہا تھا کہ سایا۔

آپ نے جواب دیا کہ اے میرے بیارے بچاخواہ تم میری مدد کروخواہ نہ کرو،
میں اپنے فرض مجمی کو بھی نہ چھوڑ ہ ل گا۔ اور جس نے مجھے پیدا کیا اور پیغیر بنایا اس کے حکم کو
ساؤں گا اور جن کو بیناحق پوچتے ہیں، میں ان کو بھی نہ مانوں گا۔ الخ ابوطالب نے کہا اے
میرے بیارے بھائی کے بیٹے کچھ خوف نہ کر تو اپنا کام کئے جاکسی کی مجال نہیں کہ مجھے

جھڑک سکے یا پچھزیادتی کر سکے،تواپنے کلام میں سچاہے سب سے بڑھ کر امین ہے۔ تیرا دین سارے دینوں سے اچھا ہے۔ بیقول ہے ایسا کہ ایسے منہ سے نہیں نکل سکتا جو دل میں یقین نه رکھتا ہوا گر ابوطالب کو آپ کی رسالت کا یقین نه ہوتا تو ابولہب کی طرح وہ بھی الگ ہو گئے ہوتے۔ پھر میں بھی میں نہیں آتا کہ ان کے پیریش آگ کا جوتا کس سزایس ہوگا۔ (٢) آنخضرت صلی الله علیه و ملم کی نبوت کے متعلق چند شہبے ہیں۔

(الف) آب باوجود پنغمبر ومتاط ہونے کے نوشادیاں کیں۔

(ب) اگر کوئی عورت جاہتی تو بغیر مبر بھی آپ کے نکاح میں آئے جا حالا تکہ کس امتی کواپیا حکم نہیں ، یہ دونوں باتیں خو دغرضی برمحمول معلوم ہوتی ہیں۔

(ج) شریعت میں ممانعت کے بغیر بھی اگر آپ جائے تو وہ کام کر یکتے جیسے آپ نے ایک شخص کو سونے کا کڑا پہنایا جس کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ ان کے واسطے مخصوص نہیں ،ای طرح اور چند باتیں ہیں جواس کے جواب شائع ہونے کے بعد لكھوں گا۔امید ہے كہ جواب ضرور شائع كيا جائےگا۔ راقم ایک مسلمان

ابوطالب کے متعلق سائل نے جوشہ کیا ہے اس کی وجہ ریہ ہے کہ سائل نے اس تصدیق کی حقیقت نہیں سمجھی جس کا ایمان کے لئے ہونا ضروری ہے۔اس لئے کہا جاتا ہے كه تقيديق دوتتم كي موتى ہے، ايك اضطراري ، دوسري اختياري _

تقیدیق اضطراری کے معنی میں صرف جاننا اور تقیدیق اختیاری کے معنی میں "جاننا اور ماننا" ایمان کے لئے تصدیق اضطراری کافی نہیں بلکہ تصدیق اختیاری کا ہونا لازم ہے۔تقیدیق اضطراری کفار کوبھی ہوسکتی ہے اور کھی کبھی اس کا ظہور زبان ہے بھی ہوجاتا ہے مگراس سے وہ مومن نہیں کہاا سکتے چنانچہ اہل کتاب کے بارہ میں حق تعالیٰ

*يَعُرِفُونَهُ كَمَا يَعُرِفُونَ أَبْنَاءَ هُمُ

''وہ لوگ رسول اللہ کو ایبا (یقینی طور پر) پہچانتے ہیں جیبا اپنے بیٹوں کو پہچانتے ہیں۔''

نیز مشکوۃ کتاب الکبائر میں صفوان بن عسال کی روایت درج ہے جس کا حاصل ہے ہے کہ دو یہودیوں نے آنحضرت سلی الشعلیہ دسلم ہے آیات بینات کی تفصیل دریافت کی تو آپ نے ہاتھوں دریافت کی تو آپ نے ہاتھوں اور پاؤل کو بوسد دیا اور کہا کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ آپ ہی ہیں۔ اس پر جناب رسول اللہ صلی الشعلیہ وسلم نے ان سے دریافت کیا کہ پھرتم میرا اتباع کیوں نہیں کرتے۔ اس کا انہوں نے جواب دیا کہ داؤد علیہ السلام نے دعا کی تھی کہ میری اولا دیس ہمیشہ نبی رہے اور ہمیں ڈر ہے کہ اگر ہم آپ کا اتباع کریں تو یہود ہم کو مارڈ الیس گے۔

نیز روح المعانی میں ابن آخی و ابن جریر و ابن المنذ ر اور بیمیق کے حوالہ سے الا جریرہ رضی اللہ عنہ کی بیروایت نقل کی ہے کہ جب یہود یوں میں ایک مردوعورت نے زنا کیا اور مقدمہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لایا گیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لایا گیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بود یوں سے دریافت فرمایا کہ تو راۃ میں رجم کے بارہ میں کیا لکھا ہے۔ انہوں نے کہا کہ (تو راۃ میں تو رجم کا حکم نہیں) ہم تو زنا کرنے والوں کورسوا کر کوڑے ماردیتے ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ تم غلط کہتے ہو، پھر آپ ان کے علماء سے مناظرہ کرنے کے لئے ان کے مدرسہ میں تشریف لے گئے اور علماء کو جمع کیا اور سب نے یہ کہا کہ ہم میں سب سے کے مدرسہ میں تشریف لے گئے اور علماء کو جمع کیا اور سب نے یہ کہا کہ ہم میں سب سے بڑا عالم تو راۃ کا عبداللہ بین صوریا ہے ، تو آپ نے تنہائی میں اس سے گفتگو کی اس نے کہا الملہ ہو نعم اما و اللّٰہ یا ابا القسام انھم لیعرفون انک نبی مرسل و لکنھم یہ دونے نبی ہیں دوری خوب جانے ہیں کہ آپ خدا کے بیجے ہوئے نبی ہیں گئی وہ آپ سے حسد و نک اص کذا فی البیان.

ان واقعات وروایات ہے معلوم ہوا کہ یہودی بھی بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا اقر ارزبان ہے بھی کر لیتے تھے اور دل میں تو ان کے یقین تھا ہی (جیسا کہ قر آن کی آیت ہےمعلوم ہوا) مگر اس ہے وہ لوگ موم نہیں قر اردیئے گئے۔

پس معلوم ہوا کہ ایمان کے لئے تصدیق اضطراری اوراس کا تسی موقعہ پر ظاہر کر
دینا کافی نہیں بلکہ اس کے لئے تصدیق اختیاری کی ضرورت ہے یعنی جناب رسول الندسلی
اللہ علیہ وسلم کو نبی جان کر نبی بان بھی لینا اور اپنے آپ کو حضور سلی التہ علیہ وسلم کی حلقہ بگوشی
میں داخل کر دینا جب سے بات ہوگی اس وقت آ دمی مسلمان ہوگا اور اگر صرف نبی جان ایا مگر
مانا نہیں تو اگر چہ اپنے علم کا اظہار کسی وقت زبان سے بھی کر دے اس کو مسلمان نہیں کہا
جاسکتا۔ سوابو طالب گوآپ کو نبی جانتے ہوں اور زبان سے کسی وقت اس کا اظہار بھی کر دیا
ہوگر چونکہ آپ کو نبی مانتے نہ تھے اور اپنے آپ کو حضور کا ہتیج اور مسلمان نہ کہتے تھے اس
لئے ان کے ایمان کا حکم نہیں کیا جا سکتا اور ان کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی جانا ایسا ہی ہوگا
جسیا کہ یہود جانے تھے۔ گر حسد کی وجہ سے ایمان نہ لاتے تھے ای طرح آبو طالب نے
بھی باوجود نبی جان لینے کے نگ و عار کے خیال سے اسلام قبول نہیں کیا۔

چنانچ مشکوۃ میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی روایت ہے ایک صدیث وارو ہے جس کے آخری الفاظ یہ ہیں قبال رسول الله صلی الله علیه وسلم من قبل منی الکلمة التی عرضتُ علی عمی فردها فھی له نجاةً رواه احمد حضور صلی الله علیہ وکم نے فرمایا کہ جو شخص مجھ ہے اس بات کو قبول کر لے جس کو میں نے اپنے چپا (ابوطالب) کے سامنے چیش کیا تھا تو اس نے اس کورد کر دیا (یعنی تو جید ورسالت) تو وواس کے لئے (باعث) نجات ہے۔اھ۔

اس سے صاف ظاہر ہے کہ ابوطالب نے حضور کی بات کو باوجود آپ کے پیش کرنے کے بھی رد کر دیا تھا پس جوسزاان کے لئے صدیث میں بیان کی گئی ہے وہ بیقا عدہ ہرگزنہیں۔ بیتو سائل کے پہلے شبہ کا جواب تھا۔

۔ (۲) رہے وہ شبح جو سائل نے خود آنخضرت صلی اللہ علیہ دسلم کی نبوت پر کئے ۔ میں۔سوان کا اجمالی جواب تو یہ ہے کہ اگر اس قتم کی با تیں آپ کی نبوت میں کوئی شبہ پیدا کرسکتیں تو سب سے اول اس زمانہ کے کفار کوالیے شبہات کاحق تھا مگر اس وقت کے کفار تو اس قتم کے شبہات نہیں کرتے تھے اور آج کے مسلمان ایسے شبہات پیدا کرتے ہیں ہے کس قدر افسوں کی بات ہے اور تفصیلی جواب ہے ہے۔ (الف۔ب) کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ دسلم کے ایک وقت میں نو ہویاں رکھنے یا کسی عورت سے بلا مہر نکاح کر کئے سے خود غرضی کا شبہ کرنا اس لئے صحیح نہیں کہ احکام کا مقرر کرنا آپ کے اختیار میں نہ تھا۔ بلکہ ہر تھم خدا تعالیٰ کی طرف سے ہوتا تھا پس خدا ہی نے آپ کونو ہویاں رکھنے کی اجازت دی۔ اس نے آپ کو بلا مہر نکاح کرنے کی اجازت دی۔ اس نے آپ کو بلا مہر نکاح کرنے کی اجازت دی اس خود غرضی کیا ہوئی۔ مہر نکاح کرنے کی اجازت دی اور آپ نے ان احکام پڑمل کیا۔ اس میں خود غرضی کیا ہوئی۔ غرض سے مقرر کرتے اور جب کہ ایسانہیں تو خود غرضی کا شبہ فضول ہے آپ کی خود غرضی فرضی سے مقرر کرتے اور جب کہ ایسانہیں تو خود غرضی کا شبہ فضول ہے آپ کی خود غرضی اول یہ کہ یہ دونو باللہ) اس وقت ثابت ہو گئی ہے جب دو با تیں ثابت کر دی جا تیں اول یہ کہ یہ احکام خدا کے مقرر کئے ہوئے نہیں بلکہ خود آپ نے اینے لئے بیا حکام بنائے۔ دوم ہی کہ ان میں محض نفسانی خواش کا بورا کرنا مدنظر تھا۔ اور کوئی مصلحت نہ تھی، جب یہ ان میں تو اس وقت خود غرضی ثابت ہو کئی ہے ور نہیں۔ ان میں محض نفسانی خواش کی آپ ورا کرنا مدنظر تھا۔ اور کوئی مصلحت نہ تھی، جب یہ ودنوں با تیں ثابت ہو جا تیں ثابت ہو جا تیں ثابت ہو جا تیں ثابت ہو جا تیں ثابت ہو جو تا تیں ثابت ہو جا تیں تا ہو دا کیں تا کہ دور غرضی ثابت ہو جا تیں ثابت ہو جا تیں تو تا تیں تا کہ جب دو تا تیں ثابت ہو جا تیں ثابت ہو جا تیں تا کہ دور نہیں ۔

پس سائل کو چاہیے کہ وہ ان دونوں باتوں کو ثابت کرے۔ سائل کو اپنا شبہ دفع کرنے کے لئے ان باتوں کا بھی لحاظ رکھنا چاہیے۔

(۱) حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آئی جوانی کا سارا زمانہ صرف ایک بی بی پر قناعت کر کے گزارا اور وہ بھی ہیوہ صاحب اولاد کہ نکاح کے وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر مبارک ۲۵ سال اور ان کی چالیس سال کی تھی حضور نے متعدد نکاح حضرت خدیجہ کے انتقال کے بعد کئے ہیں جب کہ آپ کی عمر مبارک تربین سال سے گزر گئی تھی اگر آپ معاذ اللہ خود غرض شہوت پرست ہوتے تو جوانی اور شباب کا زمانہ اس کے لئے زیادہ موزوں تھا نہ کہ بڑھا ہے کا وقت ہیں جس شخص کی پاکیزگی اور نظافت پر جوانی میں کوئی موزوں تھا نہ کہ بڑھا ہے ہیں اسے کون خود غرض اور شہوت پرست کہہ سکتا ہے ہیں یقینا متعدد نکاح کرنے میں حضور کوکوئی بڑی شرعی مصلحت مدنظرتھی۔

(٢) حق تعالى في حضور صلى الله عليه وسلم برعبادات ومعاملات م متعلق بعض

فرائض امت ہے زیادہ لازم کئے تھے۔ مثلاً تہجد کی نماز آپ کے اوپر فرض تھی حالانکہ دوسروں کے لئے منتجب ہے۔ سنن موکدہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں بمنزلہ واجبات کی تھیں اگر کسی ایک وقت کی سنت بھی آپ سے قضا ہوئی ہے تو آپ نے عمر بھر اس کی قضا کی ہے آپ کے لئے کتابی عورتوں سے نکاح کرنا ناجائز تھا حالانکہ دوسروں کو ن کی اجازت ہے ای طرح آپ کے اہل قرابت میں ہے جن مسلمان عورتوں نے ججرت نہ کی ہوان ہے نکاح کرنا آپ کو جائز نہ تھا حالانکہ اوروں کواس کی اجازت تھی۔ نیز آپ کواس کی بھی اجازت نہ تھی کہانی بیبیوں میں ہے کسی ایک کوطلاق دیکر اس کی جگہ اورکسی ہے نکاح کرلیں حالانکہ مسلمانوں کواس کی اجازت ہے کہجس کے حیار بیمیاں ہوں وہ ان میں ہےایک کوطلاق دیکراس کی جگہ دوسری کرسکتا ہے۔وغیرہ وغیرہ۔ پس اگرحق تعالیٰ نے حضورصلی اللہ علیہ وسلم کے لئے پچھے سہوتیں بھی امت سے

زیادہ کر دی ہوں تو اس میں کیاا شکال ہے۔

(۳) جَرِّحْض خودغرضی اورنفس پرتی اورشہوت رانی کرے گا اس کونوعورتوں پربس کرنے کی کیا دجہ ہے وہ تو یہ جیا ہے گا کہ جتنی ملیں تھوڑی ہیں پھرآپ نے نو پر کیوں اکتفا کیا۔ (٧) مبركي مقدارشر بعت ميں كچھ زيادہ نہيں جس كا اداكر نا آپ كو دشوار ہوتا چھر آپ نے بلامبر کے نکاح کرنے میں کیا نفع سوحیا تھاجوایے لئے بیاض رعایت رکھی۔

(۵) جوعورت بلامبرآپ سے نکاح کرنے پر راضی ہوگی وہ یہ بھی کر عمق ہے کہ نکاح کے وقت مبرمقرر کرلے اور بعد نکاح کے معاف کر دے کہ آپ کوکوڑی بھی نہ دین پڑے پھراس خاص تھم سے آپ نے کیا فائدہ مدنظر رکھنا تھا۔

(۲) آپ نے بلامبر کے کتنی عورتوں سے نکاح کیا بعض محدثین کا قول توبیہ ہے کہ آپ نے بلامبر کے کئی ہے بھی نکاح نہیں کیا اور بعض نے دو تین نام ان عورتوں کے بیان کئے ہیں۔جنہوں نے حضورصلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اپنے آپ کو ہبہ کیا تھا ،جن میں ہے ایک کی نسبت یہ بھی آیا ہے کہ اس کو آپ نے قبول کیا مگر پہلی جماعت ان روایات کو ثابت نہیں بتلاتی۔ ا ھ۔ جب سائل ان باتوں پر انصاف سےغور کرے گا تو

انشاءالتداس كاشبه بالكل دور بوجاو ے گا۔

(ق) سائل نے تیسراشبہ آپ کی نبوت پر بیایا ہے کہ شریعت میں ممانعت کے باوجود بھی آپ فعل ممنوع کر سکتے تھے چنانچہ آپ نے ایک شخص کوسونے کا کڑا پہننے کی اجازت وی طالانکہ سونے کا کڑا پہننا شری ممنوع ہے مگر اول تو سائل کو بیہ بتانا چاہیے کہ سونے کے کڑے کی روایت اس نے کس کتاب میں ویکھی ہے بھاری نظر سے بیروایت نہیں گزری۔ دوسر سے بیہ بتانا چاہیے کہ سونا چاندی پہننے کی حرمت سے پہلے آپ نے اس کو اجازت وی یا حرمت کے بعد۔ کیونکہ اگر وہ روایت ثابت بھی ہو جائے تو یہ احتمال بوسکتا ہے کہ آپ نے حرمت سے پہلے اجازت وی ہوگی اور ظاہر ہے کہ اس صورت میں بوسکتا ہے کہ آپ نے داس صورت میں آپھے بھی اشکال نہیں واللہ تعالی اعلم وعلمہ اتم واحتم۔

عذاب ابوطالب ئے متعلق جو جواب دیا گیا ہے وہ جمہور اہل سنت کے مذہب محقق کی بناء پر ہے جو کہ اس کے قائل جیں کہ ابوطالب مومن نہ تتے رہ ، ، شاذ حضرات جنہوں نے غلط بھی کی بناء پریائسی نفسانی غرض سے ان کے مومن ہونے کا دعویٰ کیا ہے وہ اس شبہ کا یہ جواب دیتے ہیں کہ یہ عذاب کفر کی بناء پرنہیں ہے بلکہ کسی اور معصیت کی بنا پر ہے کہا یہ جواب دیتے ہیں کہ یہ عذاب کفر کی بناء پرنہیں ہے بلکہ کسی اور معصیت کی بنا پر ہے کہا یہ جواب دیتے ہیں کہ یہ عام الحاصل ہونے کے ان کو عذاب کیوں ہوا۔ الحاصل خواہ ایمان ابوطالب کا دعویٰ کیا جاوے یا عدم ایمان کا بہر تقدیر سائل کا شہد وقع ہوگیا۔

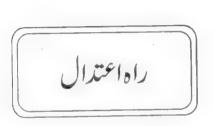
اب ہم سوال و جواب ہے قطع نظر کر کے تحقیق متانف کے طور پر کہتے ہیں کہ ابوطالب کے بارہ میں جمہور علاء اہل سنت کا ند بہ یہ ہے کہ وہ مومن نہ تھے اور گووہ مذہب اسلام کو حق جانے اور زبان ہے بھی بھی بھی بھی بھی اس کا اقر ارکرتے ہے مگر انہوں نے علی الاعلان یا خفیہ کسی طور پر اور کی وقت بھی ند بہ اسلام کو قبول نہیں کیا بلکہ وہ برابر یہی کہتے رہے کہ میں اپنے ند بہ سابق پر قائم بول مگر بعض شاذ افراد نے اقوال ائمہ کو غلط معنی پر محمول کر کے یا روایات فیر صحیحہ پر اعتماد کر کے یا اپنے یا کسی دوسرے بزرگ کے مثنی پر محمول کر کے یا ابوطالب کی اولا دمیں ہونے کے سبب اپنے جد کی ہمایت ک کشف پر بھروسہ کر کے یا ابوطالب کی اولا دمیں ہونے کے سبب اپنے جد کی ہمایت کے لئے یا ایپے حکام کی خوشامد کے لئے جو ابوطالب سے نسبی تعلق رکھتے تھے۔ ایمان ابوطالب

کا دعوی کیالاوراس کے ثبوت میں نہایت کمزور دائل اور رئیک تاویلات ہے کا مہی سویے ان حضرات کا تجاوز عن الحد ہے اور حق وہی ہے جوجمہور کہتے میں کدا ہوطالب موثن نہ تتھے بلکہ وہ اپنے سابق دین پر قائم رہے اور باوجود مذہب اسلام کوحق جاننے کے انہوں نے اس مذہب کوقبول نہ کیا جس کا سبب عناد نہ تھا بلکہ محض دفع عاراس کا سبب تھا۔

ال ملاہ ہب و ووں مہ بیا کی ایک میں بیا کہ انہوں نے ابوطالب کی شان میں کیے انہوں نے ابوطالب کی شان میں کتا نیوں کو جائز رکھا اور ان و برا بھا کہنا شروئ کیا۔ سو یہ بھی اعتدال سے گزر گئے اور حد سے متجاوز ہو گئے کیونکہ گوابوطالب نے ند بہ اسلام کو قبول نہیں کیا مگر باوجود اس کے وہ تاجین حیات جناب رسول اللہ سلی اللہ عالیہ وہلم کی نصرت واعانت فرماتے رہاور خواہ اس کا مناء مجب طبعی ہو یا نصرت حق مراس کا نتیجہ یہ ہوا کہ جناب رسول اللہ علیہ وہلم کو ان کا مناب رسول اللہ علیہ وہلم کو ان کی سے بیحد تعلق ربااور آپ بمیشان کی تعظیم و تکریم کرتے رہاور بھی ان کو برانہیں کہا اور نہ کسی کوئی تو بین کی تو بین و تحقیر کرے کیونکہ یہ برتاؤ اس برتاؤ کے خلاف ہے جو جناب رسول اللہ علی اللہ علیہ وہلم کا ان کے ساتھ تھا۔ نیز اس میں احتمال ہے تا ذی رسول صلی اللہ علیہ وہلم کا اور احتمال ایڈا، رسول سے بچنا ہر مسلمان پر لازم ہے۔ الحاصل حفرت ابوطالب کے بارہ میں معتدل مسلک یہ ہے کہ احادیث سے بحدوث بتہ کی بنا، پر جوانہوں نے جناب رسول اللہ علی اللہ علیہ وہلم اور دین پر کئے ہیں ان کی شان میں گتا خی اور ان کی تحقیر نہ کی جوانہوں نے جناب رسول اللہ علی اللہ علیہ وہلم اور دین پر کئے ہیں ان کی شان میں گتا خی اور ان کی تحقیر نہ کی جوانہوں نے جناب رسول اللہ علی اللہ علیہ وہلم اور دین پر کئے ہیں ان کی شان میں گتا نے اور ان کی تحقیر نہ کی جوانہوں نے جناب رسول اللہ علی اللہ علیہ وہلم اور دین پر کئے ہیں ان کی شان میں گتا نے اور ان کی تحقیر نہ کی جوانہوں نے جناب رسول اللہ علیہ اللہ علیہ وہلم اور دین پر کئے ہیں ان کی شان میں گتا نے اور ان کی تحقیر نہ کی جوانہ ہوں الحب اط المستقید و جنبنا میں الحب

المفرط والبغض المفرط امين!

ظفراحمة فأني (رجب١٣٣٩ه)





﴿ راه اعتدال ﴾

(ازعبدالجليل انصاري)

حضرت مولانا ظفر احمر عثانی صاحب سے مندرجہ ذیل سوالات وریافت کئے

گئے جو بمعہ جواب ارسال خدمت ہیں۔شائع کر دیں۔

سوال: جناب والا كاتعلق جماعت اسلامي سے كليتًا ہے؟ و

جواب تنہیں

۲۔ یا صرف مطالبہ دستور اسلامی میں ہے؟

جواب: ہال۔

مركيا جماعت اسلامي كلريج ميس سلف صالحين كمسلك كي خلاف بهي

مجھ باتیں جی یا مطابق ہیں؟

جواب: بعض مسائل میں غلطی کی گئی ہے جس کی غلطی ان کو معلوم بھی ہو گئی مگر عرب سند س

رجوع كااعلان نبيس كيا_

۳-زید کا بیعقیدہ ہے کہ حفرت میسیٰ علیہ السلام کا مع جسد عضری آسان پر

تشريف لے جانا قرآن سے ثابت نہيں۔البتہ نزول پراہمائ ۔ كيا يا يح ہے۔

جواب: غلط بان کا آسان پرجسد عضری ہے مرفوع : و ناجمی تواتر اور نزول

بھی تواتر ہے ثابت ہے۔

۵ عصمت نبوت اوازم ذا تیہ ہے یانہیں؟

جواب: نبوت کے لئے شرعاً عصمت لازم ہے۔

٢ حضرت موی علیہ السلام ہے قبل از نبوت ایک بڑا گناہ ہوگیا تھا کیا ہیے

ورست ہے؟

. مجواب: غلط ہے موی علیہ السلام ہے نطأ ایک کا فرے قبل کا صدور ہوا۔ اس کو

كناه ما خلاف عصمت نبيس كها جاسكتا_

اجمادی الثانی ۱۳۸۲ ه

ظفر احمدعثاني

یوتے کاحق وراثت

بعدالحمد والصلوة جنوري ١٩٥٨ . كي طلوع اسلام مين يه بحث و كيوكر مين في چند تسفحات کامضمون لکھ کراپنے ایک عزیز کو دیدیا تھا کے نقل کر کے اخبار میں بھیج دیں۔ مگر اس ئے اصل بی بھین دی۔اخبار والے نے اس کوشائع نہ کیا تو مجھے دو بارہ اس پر قلم اٹھا تا ہزا۔ بي منله اليانبين جس بريكي لكف كي ضرورت بوتى كيونكه چوده سو برس سے امت كا اس پراتفاق چلاآ رہائے کی نے بھی آئ تک یہ دموی نبیس کیا کہ بیٹے کی موجود گی میں یوتے كاوارث ند بونا قرآن كے خلاف ہے۔اس وتو كوئى بيقوف سے بيوقوف مسلمان بھى شلىم نہیں کرسکتا کہ جودوسو برس ہے امت اسلامی قرآن کے خلاف کسی مسئلہ برمتفق جلی آ رہی ے۔ یہ جسارت و جرأت مدیر طلوع اسلام جیسے منکرین حدیث ہی کے حصد میں آئی ہے کہ وہ ایسے بدیمی اور اجماعی مسئلہ کو بھی قر آن کے خلاف بتلا رہے میں۔اب ذراان کے دلاکل للاظهول-الكطرح لِللوِّجَالِ نَصِيْبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَان وَالْا قُوبُونَ مِن الموالِدَان بابدادا، يرداداس وعام ب-اس بيتيدنكاليا كيا كرجي جيا كي موجودكي میں بیٹا اپنے باپ کا دارث ہے۔ای طرح بیچا کی موجودگی میں بوتا بھی اپنے دادا کا دارث جونا حیا ہے۔ کیونکہ اولا دیمیں اوتا بھی داخل ےاور المو اللدان میں دادا بھی شامل ہے۔ مران كواتى خبرنبيس كداولا دميس لوتول ير پوتول كا داخل جونااور الو المدان كا دادا _ بردادا كوشامل جونا مقیقت نہیں۔ بلکہ مجاز ہے۔ اس طرح اب اور لفظ ابن باپ میٹے کے لعے حقیقت ہے۔ دادا اور او نے کے لئے مجازے آیت میراث میں یُوْصِین کُمُ الله فِی اَوْلاَدِ کُمُ کے بعد ہی ابَاءُ كُمْ وَ ابْنَاءُ كُمْ لاَ تَدُرُونَ اللَّهُمُ اقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا مُرُور بِجْسِ فِي طَامِر كرويا ك الوالدان عراد آباء بن اوراولاد عراد ابناء بن لغت عرب من داداك لئ لفظ جد اور بوتوں کے لئے لفظ حفدة مستقل موجود ہے۔ قرآن میں بھی دوسری جگه اس کا استعال بواجـ وَجَعَلَ لَكُم مِّنُ ازُوَاجِكُمُ يَنِينَ وَحَفَدَةً (سوره النحل) الله نَـ تمہارے واسط تمہاری بیبول سے بیٹے اور بوت پیدا کئے۔ "اب ان کواس برولیل قائم کرنا عيائيك كمآيت ميراث مين السوالسدان اور او لا دكوهيتى معنى مين نبيل بلك مجازى معنى مين استعال کیا گیا ہے۔ائم تفسیر وفقہ کے اجماع ہے استدلال کرنے کاان کوچی نہیں۔ کیونکہ ان کا تو اس پر بھی اجماع ہے کہ بیٹے کے ہوتے ہوئے پوتا وارث نہیں ہوتا۔ایک جگہ اجماع کو مانا دوسری جگہ ٹھکرادینا ناحق کی زبردتی ہے۔

پھراگرقر آن سے بیٹے کی موجودگی میں بوتے کا وارث ہونا ثابت ہے تو اسے برحال میں وارث ہونا چاہیے خواہ اس کا باپ موجود ہو یا مر چکا ہو۔ اس کی کیا دلیل ہے کہ میٹیم بوتا تو داد کا وارث ہوگا۔ غیریتیم وارث نہ ہوگا؟ اور جو دلیل طلوع اسلام نے بیان کی ہوہ اس کی من گھڑت ہے۔ قر آن کی طرف اس کومنسوب کرنا بالکل غلط ہے۔ و و لکھتا ہے کہ اس سوال کے حل کے دوسرا اصول سامنے آتا ہے۔ قر آن نے اقسر بون کا لفظ استعمال کیا ہے، اقر ب کے معنی جیں وہ میت جس کے اور وارث کے درمیان کوئی اور موجود نہ ہو۔' یہ کس قدر بیبا کی اور جسارت ہے کہ قر آن نے تو کے درمیان کوئی اور موجود نہ ہو۔' یہ کس قدر بیبا کی اور جسارت ہے کہ قر آن نے تو کو الکو اللہ ان پر عطف کیا تھا۔

آیت کا مطلب بیتھا کے مروس کورتوں کا حصہ ہے، اس چیز میں جو والدین اور نزد کی قرابت دارچھوڑ جائیں۔ مرح ہم جھنے والا سجھ سکتا ہے کہ والاقسوب ون کا مصداق والدین نہیں بلکہ ان کے ملاوہ دوسرے قرابت دار ہیں۔ مرطلوع اسلام اس کو والدین اور اولا دیے ساتھ چیاں کرنا چاہتا ہے پھر اقس ب کے معنی میں موجود کی قید لگا تا۔ تاکہ میت کے اور وارث کے درمیان کوئی اور موجود نہو۔ 'خالص ایجاد بندہ ہے۔ کس پروہ کوئی دلیل قرآن یا لغت سے قائم نہیں کرسکتا۔ اقسوب قریب کا اسم تفضیل ہے جس پروہ کوئی دلیل قرآن یا لغت سے قائم نہیں کرسکتا۔ اقسوب قریب کا اسم تفضیل ہے جس کے درمیان واسطہ نہوگا وہ اقرب نہیں بلکہ بعید ہے خواہ واسطہ زندہ ہویا موجود کی ہو۔ جس کے درمیان واسطہ نہوگا وہ اقرب نہیں بکتا ہو یا مرح ہو یا مرح ہو یا کہ سرطرح پوتا دادا کا اقرب نہیں خواہ یتیم ہو یا غیریتیم بلکہ بیٹا قرب ہے تو کہ حود گی میں دادا کا وارث نہیں ہوسکتا ای طرح اپنے بچا کی موجود گی میں دادا کا وارث نہیں ہوسکتا ہے ہو یا دادا کا اقرب ہے۔ پھر نہ معلوم طلوع اسلام کو بیتیم پوتے ہی سے کیوں ہدردی ہے۔ یتیم پوتی سے بحد دی کیوں نہیں؟

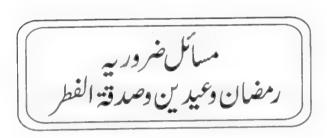
ہوگی۔ مگر چونکہ پنجاب کے جاہلوں کولڑئیوں کا وارث مونا گوارانہیں۔ اس لنے وہ ان کی خاطرصرف میتیم یوتے ہی کی میراث پر زور دینا جاہتا ہے۔

اگر اقر ب کے وہی معنی میں جوطلوع اسلام بیان کرتا ہےتو میتیم بہتیجے اور میتیم بھانچے اور میتیم نواہے کو بھی میت کے بھائیوں اور بہنوں کی موجود گی میں وارث ماننا جانبے کیونکہ ان کے اور میت کے درمیان کوئی اور موجوز نہیں۔

یہ ہے منکرین حدیث کی قرآن فہمی کہ وہ الفاظ کے معانی خود گھڑتے ہیں۔اور اپنی منگھڑت باتوں کو قرآن کی طرف منسوب کر کے امت کے اجماغی قول کوقرآن کے خلاف قرار دیتے ہیں۔

ان لوگوں کو مو چنا چاہیے کہ جس طرح پیتم پوتے کو چچا کی موجودگی میں دادا کی میراث سے میراث سے بالعلق کیا گیا ہے۔ ای طرح چچا کو بھی اس پیتم کے باپ کی میراث سے محروم کیا گیا ہے۔ اگر چہ وہ لاکھوں رو پیہ چھوڑ کر مرا ہو۔ کیونکہ بیٹے کے ہوتے ہوئے بھائی اقر بنہیں۔' رہا پیسوال کہ اگر پیتم پوتے کا باپ پچھ بھی چھوڑ کر نہ گیا ہواور دادا کی میراث کا حقدار اس کا چچا ہوگیا تو اس پیتم پوتے کی پرورش کیونکر ہوگی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ دادا اس پیتم پوتے کیلیا تو اس پیتم پوتے کی پرورش کیونکر ہوگی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ دادا اس پیتم پوتے کیلئے اپنی زندگی میں جائیداد کا پچھ حصد نام زد کرسکتا ہے یا اس کیلئے وصیت کرسکتا ہے اگر دادا نے پچھ نہ کیا تو ایسے نادار پیتم کی پرورش اس کے پچچا کے ذمہ ہے۔ حاکم شرکی اس کو مجبور کر رہے گا کہ اپنے پیتم جیتیج کی تعلیم و تر بیت اور نان و نفقہ کا پورا اہتمام کر رہے۔ نہ وہ پاکستان استمام کر رہے۔ نہ وہ پاکستان علی سے بی اس کو جاری کرانا چاہتے ہیں۔ بس قر آن میں خواہ مخواہ کو اہ تو بیف کر کے علیا ، اسلام اور فقہ بات امت کو بدنام کر کے اپنامن گھڑت آئین چلانا چاہتے ہیں۔ جس کا نمونہ ایسے فقہ بات امت کو بدنام کر کے اپنامن گھڑت آئین چلانا چاہتے ہیں۔ جس کا نمونہ ایسے فقہ بات امت کو بدنام کر کے اپنامن گھڑت آئین چلانا چاہتے ہیں۔ جس کا نمونہ ایسے فقہ بات امت کو بدنام کر کے اپنامن گھڑت آئین چلانا چاہتے ہیں۔ جس کا نمونہ ایسے ایک مسئلہ سے ظاہر ہور ہا ہے۔ والسلام

(ظفر احمد عثانی رحمه الله تعالی) از ڈھا کہ





﴿ مسائل ضروريه رمضان وعيد وصدقة الفطر ﴾

روزه

(۱) رمضان شریف کے روزے ہر مسلمان پر جو مجنون اور نابالغ نہ ہوفرض ہیں جب تک کوئی قومی عذر نہ ہو روزہ کا جھوڑ نا جائز نہیں مثلاً روزہ رکھنے ہے مر جانے یا سخت مرض میں مبتلا ہو جانے کا اندیشہ ہے یا مسلمان طبیب حاذق کسی مریض کے لئے روزہ کومضر بتلا دے۔ان صورتوں میں افطار جائز ہے۔

(۲) روزہ کی فرضیت کا انکار کرنا یا اس کی نسبت تمسنح کے کلمات کہنا مثلاً ہیے کہ روزہ وہ رکھے جس کے گھر اناخ نہ ہو یا ہیے کہ ہم ہے بھوکانہیں مراجاتا کفر ہے۔

(۳) مسافر کو بشرطیکہ تین منزل کی مسافت شرعی کا مسافر ہوا جازت ہے کہ روزہ ندر کھے بعد میں قضا کرے۔ای طرح حاملہ اور دودھ بلانے والی عورت کواگر بچہ کی ہلاکت یامفنرت کااندیشہ غالب ہوتو جا ہے کہ بعد میں قضار کھے۔

(۴) حیض و نفاس والی عورت کواس حالت میں روز ہ رکھنا جائز نہیں بعد میں قضار کھیں۔

(۵) اگر کسی شرعی عذر کی وجہ سے روز ہ نہ رکھا ہو تب بھی رمضان کا اوب ضروری ہے کہ کسی کے سامنے کچھ کھا ئیں پئیں نہیں روز ہ داروں کی می صورت بنا ئیں اور شرعی اجازت سے کھا ئیں تو حیصیہ کر کھا ئیں۔

(۲) شرعی عذرے اگر افطار کیا ہواوراس عذر کے فتم ہونے کے وقت کچھ دن باقی ہے تو کھانے پینے وغیرہ ہے دن کے بقیہ حصہ میں رکنا واجب ہے۔

(۷) روز ہ کے لئے نیت لینی بید دھیان کرنا کہ کل کومیرا روز ہ ہے اور اس کے بعد صبح صادق سے غروب آفتاب تک کھانے پینے اور جماع سے رکنا فرض ہے۔ (A) اگرزبان ہے بھی نیت کرلے یا عربی میں کہالے و بِصَوْمِ عَدِ نَوْیُتُ تو بہتر ہے۔

(9)اگر پچھ کھایا بیا نہ ہوتو دن کے ٹھیک دو پہر سے ایک گھنٹہ پہلے تک رمضان ئے روز ہ کی نہیت کر لیٹاورست ہے۔

(۱۰) بھول کر کھانے چینے اور سوتے میں احتلام ہونے اور سر میں تیل لگانے اور بلا دھوئمیں کی خوشبوسو تگھنے اور مسواک کرنے سے روز ونہیں جاتا۔

(۱۱) ہاں لوبان وغیرہ کی کوئی دھونی ساگا کراپنے پاس رکھ کراس طرح سونگھنے ہے کہ دھوال حلق میں پہنچ جائے روزہ ٹوٹ جاتا ہتا

' (۱۲) کلی کرنے یا منداور ناک سے نکلنے سے پہلے تھوک، سنک نگلنے یا سرمہ لگانے سے جھی روز وہبیں جاتا اگر چہ سنک یا تھوک میں سرمہ کا رنگ دکھائی دے۔ (۱۳) سحری میں بیان کھا کر اگر کلی کرلی اور اچھی طرح منہ صاف کرلیا تو پھر

(۱۴) اگر منہ میں پان د با کرسور ہا اور صبح صادق کے بعد آ کھے کلی تو روز ہنیں

(۱۵) اگرآپ ہی آپ تے ہو جائے تو زیادہ ہو یا کم اس سے روزہ میں کچھ خرانی نہیں آتی۔ ہاں اگر قصدا تے کی جائے تو روزہ ٹوٹ جائیگا۔

(١٦) با ضرورت صرف روز ہ جھوڑنے کے واسطے سفر کرنایا بیار بن جانا حرام

. (۱۷) بعضے لوگوں کوسفریا بیاری میں جان کو آجاتی ہے کیکن افطار نہیں کرتے اس کی بھی ممانعت ہے۔

(۱۸) روزہ میں غیبت کرنا حجوث بولنا، لڑنا ، جھکڑنا، گالم گلوچ اور فخش الفاظ زبان سے نکالنا یا حمر م روزی کھانا۔ یا بری نگاہ ہے لڑکوں اور عورتوں کو دیکھنا یا شطرنج تاش، گنجفہ کھیانا، ہارموینم ، گرامونون سے دل بہلانا اور دنوں سے زیادہ بخت حرام ہے۔

(19) روزہ میں لا لیعنی اور فضول ہاتوں ہے بھی پر ہیز کرنا چاہیے اور زیادہ وقت یاد البی اور تلاوت قرآن میں گزارنا چاہیے کہ یہ وقت سال میں ایک ہی دفعہ نصیب ہوتا ہے۔ حدیث میں ہے کہ رمضان میں نفل کا ثواب فرض کے برابر اور فرض کا ثواب متر فرضوں کے برابر ماتا ہے۔ اس مہینہ میں غریب محتاجوں کی احداد کا اور دنوں سے زیادہ خیال چاہیے روزہ دار کو افطار کرانے کا بڑا ثواب ہے چاہ ایک گھونٹ پانی ہی ہلاد ہے۔ خیال چاہیے روزہ دار کو افطار کرانے کا بڑا ثواب ہے چاہ ایک گھونٹ پانی ہی ہلاد ہے۔ کیال چاہیے روزہ دار کو افطار کرانے کا بڑا ثواب ہے جاہے ایک گھونٹ پانی ہی ہلاد ہے۔ کیال جاہد کیا ہے کہ وہ تحمل ہو سکیں روزہ کی عادت ڈالنی چاہیے کیا گھونٹ بانی جھوٹے بچوں سے روزہ رکھوانا ممنوع ہے۔

(۲۱) مبنجلے روزہ کا زیادہ اہتمام کرنے کی شریعت میں کوئی اصل نہیں۔

افطار

(۲۲) جب تک سورج کے ڈو بے میں شہر ہے تب تک افطار کرنا جائز نہیں۔ (۲۳) جب سورج یقینا ڈوب جائے فورا روز ؛ کھول دینا چاہیے پھر دیر کرنا محروہ ہے۔

المراقش پراعتاد کر دور استال کے دن خوب احتیاط ہے کام لوصرف گھڑی اور نقشہ پراعتاد کر کے افظار نہ کرو جب تک کہ تمہارا دل گواہی نہ دے دے کہ سورج ڈوب گیا ہوگا۔ بلکہ اگر کوئی اذان بھی کہد دے لیکن ابھی غروب میں شبہ ہے، تب بھی افظار کرنا جائز نہیں۔

(۲۵) چھوہارے ہے افظار کرنا بہتر ہے یا اور کوئی میٹھی چیز ہو، اگر کچھ نہ ہوتو پائی ہے افظار کرے وقت یہ دعا پڑھے۔ (ذَهَبَ السَظَّمَاءُ وَابْنَ لَّتِ بِالْی ہے افظار کے وقت یہ دعا پڑھے۔ (ذَهَبَ السَظَّمَاءُ وَابْنَ لَّتِ الْکُورُو فَی وَ ثَبَتَ اللّهُ جُورُ انشاء اللّه تعالیٰ) افظار کے وقت دعا قبول ہوتی ہے۔

الکُورُو فی وَثَبَتَ الْاَ جُورُ انشاء اللّه تعالیٰ) افظار کے وقت دعا قبول ہوتی ہوجائی یہ کہ دوزہ مجد میں افظار کیا کوئی رکعت جاتی رہے بہتر ہے کہ دوزہ مجد میں افظار کیا

کرے تا کہ جماعت نہ جاوے۔

(۲۷) افطاری میں بہت تکلف اور سامان کرنا مکروہ ہے۔

تراوتح

(۲۸) ایک ختم کلام مجید تراویج میں سننا اور میں رکعت تراویج کا ہر رات

رمضان میں پڑھنا سنت ہے۔

۔ (۲۹)اگر کوئی شخص مسجد میں ایسے وقت پہنچا کہ تر اوشکے شروع ہوگئی ہے تو اس شخص کوفرض عشامڑھ کرتر اوشک میں شریک ہونا جا ہے۔

ر من من ره اور در اول مان من المنظم المنظم

رکعتیں جماعت کے ساتھ اس کونہیں ملیں اور وتر کی جماعت شروع ہوگئی تو اس کو وتر جماعت شروع ہوگئی تو اس کو وتر جماعت سے بڑھنا چاہئیں اور تر اوس کی رکعتیں وتر کے بعد پڑھے اور اگر ایسے وقت مسجد میں آیا ہو کہ ابھی عشاء کے فرض بھی نہ پڑھے ہوں تو وتر کی جماعت میں شامل نہ ہو سیلے فرض بڑھنا جاہے۔

(۳۱) تراویج ہے جلدی فارغ ہونے کے لئے وقت ہے پہلے کھڑے نہ ہوں

ورنہ فرض کے جھوٹنے کا گناہ ہوگا۔

(۳۲) عشاء کی اذ ان تراوی جلدی ختم ہونے کے خیال سے وقت سے پہلے نہ کہلا ئمں۔

(۳۳) قر آن شریف نه بهت تیز پڑھیں کہ پچھ تھھ میں نہ آوے نہ اس قدر

تضبرا كركه مقتذيوں كوتكليف ہو۔

(۳۴) ثناءاورتشہد اور درود اور رکوع و جود کی شبیحیں تر او یک میں اطمینان کے

ساتھ ادا کرنا جا بئیں۔

(۳۵) اجرت پرقر آن شریف پڑھانا یا سنانا جائز نبیس خواہ تو اجرت تھہرا لی جائے یا امام کومعلوم ہو کہ مجھ کو دستور کے موافق ضرور پچھ دیا جائیگا دونوں صورتیں ناجائز ہیں۔

. (۳۲) ایسے لڑکوں کو تر اوسی میں امام بنانا مناسب نہیں جن کو پاکی اور نماز کے مسائل معلوم نہیں اگر چہوہ بالغ ہی ہوں۔ (۳۷) نتم قرآن شریف پرشیرین کا اہتمام والتزام بدعت ہے خاص کر چندہ کر کے تقسیم کرنا تو اور بھی زیادہ مفاسد کوشتمل ہے۔

(۳۸) ختم قر آن کے دن محبد میں روثنی کا خاص اہتمام ثابت نہیں بلکہ ً نناہ اور اف

(٣٩) نامحرم حافظوں کو گھر میں بلا کرعورتوں کا قر آن سننامفاسد ہے خالی نہیں۔

یخور (لعنی سحری)

(۴۰) سحری کھانا سنت ہےاور بڑا تواب ہےا گر بھوک نہ ہواور کھانا نہ کھائے تو کم ہے کم دوتین چھوہارے ہی کھالے ایک آ دھ پان کھالے یا پانی ہی پی لے اس ہے بھی سحری کا تُواٹ مل حائے گا۔

(۳) بعض لوگ آدهی رات کوسحری کھالیتے ہیں اس سے بورا ثواب سحری کانبیں ماتا اور بعض اس قدر در کرتے ہیں کہ شخ ہوجانے کا شبہ ہوجاتا ہے اس سے بھی بچنالازم ہے۔
(۳۲) سحری در کرکے کھانا سنت ہے بشرطیکہ اتنی درینہ ہو کہ شب کا شبہ ہونے لگے۔
(۳۲) سحری کے وقت کھانا کھانے سے پہلے یا بعد میں تہجد کی نیت سے پچھ رکھتیں پڑھ لینے کی ضرور ہمت کرلینا چاہیے کہ سال بھر میں ایک مہینے ہی میسنت نصیب ہو جادے۔

اعتكاف

(۳۴) رمضان کے اخیر دی دنوں میں اعتکاف کرنا سنت ہے اگر بستی بھر میں ایک شخص بھی اعتکاف نہ کرے گا تو سب بستی والے سنت کے تارک ہونگے۔ (۴۵) اعتکاف کے لئے ہیمویں تاریخ کوغروب آفتاب سے پہلے مسجد میں واضل ہو جانا چاہیے۔

(۴۶) اکیسیویں تاریخ ہے پہلے کی رات اور تیئیویں رات اور پہیسویں اور ستائیسویں اورانتیسیویں رات بیراتیں شب قد رکہلاتی ہیں ان میس زیا^{، ہ} ج^و کنا ہی ہیے۔

صدقه فطر

رویدی مالیت کی چیز اپنی حاجت نے باس بچاس روپیدی مالیت کی چیز اپنی حاجت نے زیادہ ہونواہ نقد ہویا زیور یا کراید پر چلنے والے مکانات یا مویش وغیرہ ہوں اس پر واجب ب کدا پی طرف ہوارات چیوٹ بچوں کی طرف سے صدقہ فطرادا کرے۔
دا پی طرف ہوارا پنے چیوٹ بچوں کی طرف سے صدقہ فطرادا کرے۔
(۴۸) انگریزی تول ہے ایک سیر ڈھائی پاؤ بختہ گیہوں صدقہ فطر کی مقدار ب اور پورے پونے دوسیر زیادہ بہتر ہا گراتنے گیہوں کی قیت اوا کردے یہ بھی جائز ہے۔
اور پورے پونے دوسیر زیادہ بہتر ہے اگراتنے گیہوں کی قیت اوا کردے یہ بھی جائز ہے۔
مقرر کیا جاتا ہے کہتم کوعید میں بھی کچھل جائے گا۔ یا زبان سے نہ کہا جاوے مگر دستور کے موافق وہ صدقہ فطر کو اپنا حق سمجھتے ہیں اس صورت میں مؤذن اور امام محجد اور سقہ وغیرہ کوصدقہ فطر دینا جائز نہیں اور اگر دیدیا تو صدقہ فطر ادا نہ ہوگا۔ ہاں اگر مقرر کرتے وقت ان سے صاف کہدویا جائے کہ صدقہ فطر میں تنہارا کوئی حق نہیں پھرغریب سمجھ کر ان کو دیا جائز ہے اور وہ واقع میں غریب بھی ہوں ، تو اس صورت میں ان کوصدقہ دینا جائز ہے کو یا جائز ہو

ہے دیناواجب ہے۔

اور میں حکم قرمانی کی کھال کا ہے۔

(۵۱) یہ ضروری نہیں کہ جس نے رمضان کے روزے رکھے ہوں اس پر صدقہ فطر واجب ہو بلکہ جس نے روز نہیں بھی رکھے اور وہ پچاس روپید کی مالیت رکھتا ہوتو اس کوصد قد فطر دینا ہوگا۔ روز وں کی فرضیت مستقل ہے اور صدقہ فطر کا وجوب مستقل ہے۔ (۵۲) باپ، مال، دادا، دادی، نانا، نانی، بیٹا، بیٹی، بیتا، بیتی، نواسا، نواس کو اور خاوند کا بی بی کو اور بی بی کا خاوند کوصد قد فطر دینا جائز نہیں اور بنو ہاشم اور غنی کو دینا بھی جائز نہیں۔ ان کے علاوہ دوسر ہے رشتہ داروں کو اگر وہ غریب ہوں جائز ہے بلکہ غیروں کو دینے ہیں۔ ان کے علاوہ دوسر ہے اور بیضروری نہیں کہ بیا کہ کہ کرصد قد دے کہ بیصد قد فطر ہے بلکہ بہتر ہے کہ ظاہر نہ کیا جاوے تا کہ لینے والے کوشرم و عار نہ آئے۔ پس اگر اپنے مختاج رشتہ داروں کے بچوں کوعیدی کے نام سے صدقہ فطر دیدیا جائے تو بچھ مضا نقہ نہیں ہے مختاج رشتہ داروں کے بچوں کوعیدی کے نام سے صدقہ فطر دیدیا جائے تو بچھ مضا نقہ نہیں ہے صدقہ فطر ادا کر دیا جاوے اگر کسی وجہ سے اس وقت نہ دیا گیا تو یہ واجب ذمہ میں رہے گا چھرکی وقت ادا کر نالازم ہے۔

(۵۴) بی بی اور بالغ اولاد کی طرف سے خاوند اور باپ پر صدقہ فطر ادا کرنا واجب نہیں البتہ اگر خاوند نے مہر ادا نہ کیا ہوتو بی بی اس سے سے کہ میرے مہر میں سے صدقہ فطر ادا کر دو۔

عيار

(۵۵) عید الفطر کے دن بارہ چیزی مسنون ہیں شریعت کے موافق زینت کرنا، عسل کرنا، عسل کرنا، عمدہ کیڑے جو پاس موجود ہوں پہننا (بشرطیکہ شرع کے موافق ہوں یعنی ریشی نہ ہوں، پائجامہ، کرتہ، چونہ وغیرہ نخنوں سے نیچا نہ ہواور کافروں کے لباس کے مشابہ نہ ہو) خوشبو لگانا، صبح کوسورے اٹھنا، عیدگاہ سورے جانا۔ عیدگاہ جانے سے پہلے کوئی میٹھی چیز کھالینا۔ عیدگاہ جانے سے پہلے صدقہ فطر دینا۔ عیدگی نماز بلا جانے سے پہلے کوئی میٹھی چیز کھالینا۔ عیدگاہ جا سے جاوے اس کے علاوہ دوسرے راستہ سے واپس آنا، پیادہ جانا اور راستہ بیس اللّہ اکبر وابت ہے۔ اس وقت ہولنا چیا لنا نماز پڑھنا حرام ہے۔

(٥٦) عيد الفطر كي نماز يرصن كاينطريقد بكداول يون نيت كريك "مين

دورکعت نماز واجب عیدالفطر معہ چھے تکبیر کے ادا کرتا ہوں ، پھراللہ اکبر کہہ کر ہاتھ باندھ لے اور سجا تک اللہم پڑھ کر تین مرتبہ اللہ اکبر کہے ہر مرتبہ کانوں تک ہاتھ اٹھا وے ادر تکبیر کے بعد ہاتھ باندھ لے۔ پھر امام قر اُت شروع کے بعد ہاتھ باندھ لے۔ پھر امام قر اُت شروع کرے اور مقتدی خاموش کھڑا رہے۔ اور حسب دستور دو رکعت پڑھے۔ دوسری رکعت میں الممداور سورت پڑھے نے بعدامام اور اس کے ساتھ سب مقتدی تین باراللہ اکبر کہیں ہمرتبہ کانوں تک ہاتھ اٹھا کیں اور یہاں تیسری تکبیر کے بعد بھی ہاتھ چھوڑ دیں پھر چوتھی تکبیر کہہ کر رکوع میں جا کیں۔

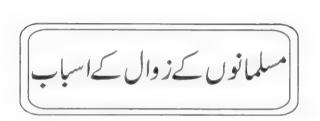
(۵۷) اکثر لوگ عید کے دن سویاں اور شیر پکا نا ضروری سجھتے ہیں یہ بالکل غلط ہے شریعت میں اس کی کوئی شخصیص نہیں۔

(۵۸) بعض اوگ کیڑوں کا بہت اہتمام کرتے ہیں حتی کہ قرض کیکر نے بناتے ہیں یا مانگ کریہنے ہیں۔ اس کی بھی کوئی اصل نہیں۔

(۵۹) اگر عیدی نماز میں ایسے وقت پہنچا کہ امام رکوع میں جاچکا ہے تو اگر تین کیمیریں کہدکر یہ رکوع میں شامل ہوسکتا ہوتو تکبیرتح بید کے بعد تین تکبیریں جلدی جلدی کہدکررکوع میں شامل ہوجاوے اور رکوع میں وہ تین تکبیریں کہدلے اگر امام کوعید کی نماز میں کوئی سہوجو جائے جس سے بحدہ سہولا زم آتا ہے تو سجدہ سہونہ کرے کہ اس سے بہت آ دمیوں کی نماز خراب ہوجائے گی اور دور والوں کو سجدہ سہوکی اطلاع نہ ہوگی۔

(۱۰)عید کے روز باہم ایک دوسرے کومبار کباد دینا اورعید مبارک کہنا مستحب ہے۔ باقی نمازعید کے بعد معانقہ یا مصافحہ بالالتزام کرنا بدعت ہے البتۃ اگر باہر سے لوگ آئے ہوں ان سے اور دنوں کی طرح ملاقات کے طور پرمصافحہ کا مضا کھنہیں۔

(۱۱) تار کی خبر کاشریعت میں اعتبار نہیں ایسی خبروں سے افطار کرنا جائز نہیں جب تک بقاعدہ شریعت جایئد کا ثبوت نہ ہو جاوے ہرگز افطار نہ کریں۔





﴿ملمانوں کے زوال کے اسباب﴾

حفرت مواا ناظفر احمرصا حب عنانى - يشخ الحديث وارالعلوم الاسلامي ثنهُ والديار بِسُمِ اللهِ الرَّحُمْنِ الرَّحِيْمِ ٥٥ الحمد لله و كفى وسلام عَلَى عباده الذين اصطفر اما بعد

(۱) ﴿قَالَ اللَّهُ تعالَى هُوَ الَّذِي اللَّهُ كَ بِنَصُرِهِ وَ بِالْمُوْمِئِنَ ٥ وَ أَلَفَ بَيُنَ قُلُوبِهِمُ اللَّهِ الْفَقُتَ مَا فِي اللَّهُ مَرْضِ جَمِيْعًا مَّا أَلَّفُتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمُ وَ لَكِنَّ اللَّهَ أَلَفَ اللَّهُ مَا أَلَّفُ مَنِ اللَّهُ عَزِيْزٌ حَكِيْمٌ. يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسُبُكَ اللّه وَ مَنِ النَّهُ وَمِنِينَ ٥ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسُبُكَ اللّه وَ مَنِ النَّهُ وَمِنِينَ ٥ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسُبُكَ اللّه وَ مَنِ النَّهُ وَمِنِينَ ٥ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ ٥ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ ٥ مَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ ٥ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ وَمِنَ اللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَمَنَ اللّهُ وَاللّهَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

حق تعالی فرمات میں اے رسول صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ ہی نے آپ کی تائید کی اپنی نضرت سے اور مؤمنین سے ۔ اور ان کے دلوں میں محبت ڈال دی۔ اگر آپ تمام زمین کی دولت خرچ کر و سے تب بھی ان میں الفت نہ پیدا کر سے ۔ لیکن اللہ بی نے ان میں الفت ڈال دی میشک وہ بڑا غالب اور عکیم ہے۔ اے نبی آپ کو اللہ کافی ہے اور یہ مؤمنین جو آپ کی پیروی کرتے میں۔ اے نبی آب کو اللہ کافی ہے اور یہ مؤمنین جو آپ کی پیروی کرتے میں۔ اے نبی آبی میلمانوں کو جہاد کی ترغیب دیتے رہنے ۔ '

(٢) ﴿ وَقَالَ تَعَالَىٰ وَ اَعِدُوا لَهُمُ مَااسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَّ مِن رَبَاطِ الْحَيْل تُرُهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَ عَدُوَّ كُمُ وَ اَخَرِيْسَ مِنْ دُوْنِهِمْ لاَ تَعُلَمُوْنَهُمْ اللَّه يَعْلَمُهُمْ. وَ مَا تُعُلِمُهُمْ وَ أَنْتُمُ لاَ تُعُلَمُهُمْ وَ أَنْتُمُ لاَ تُطُلَمُونَ هَ لَا يَعْلَمُهُمْ وَ أَنْتُمُ لاَ تُطُلَمُونَ ه

(ترجمه) ''ایک جگه ارشاد ہے۔ ان کافروں کے مقابلہ کے لئے سامان تیار رکھو جتنا بھی تم ہے ہو سکے قوت حاصل کرواور گھوڑے باندھوجس سے خدا کا دشمن اور تمہارا دشمن مرعوب ہو جائے اور ان کے سوا دوسر ہے اور بھی جن کوتم نہیں جانتے القد انہیں جانتا ہے اور جو بچھ اللہ کے راستہ میں (جہاد کے لئے) خرچ کرو گے تم کو پورا دید یا جائے گا۔'

(٣) ﴿ وقال تعالى وَ مَا لَكُمُ لاَ تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللّه وَ الْمُسْتَضَعَفِيْنَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالُولُدَانِ اللّهِ وَ الْمُسْتَضَعَفِيْنَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالُولُدَانِ اللّهِ يَقُلُهَا وَ يَقُلُونَ رَبَّنَا الظَّالِمِ الْهُلُهَا وَ الْحَعَلُ لَّنَا مِنُ لُّذُنكَ الْجَعَلُ لَّنَا مِنُ لُّذُنكَ وَلِيَّا وَّاجُعَلُ لَّنَا مِنُ لُّذُنكَ نَصِيرًا ٥ ﴾ نصيرًا ٥ ﴾

(ترجمه) ''نیز فرمات ہیں کہتم کو کیا ہوا کہ اللہ کے راستہ میں جہاو نہیں کرتے اور ان کمز ورم دول ،عورتوں ، بچوں کے لئے بھی نہیں لڑتے جو ان ظالموں کے ظلم سے گھبرا کر دیا کرتے ہیں کہ اے پروردگار ہمیں اس بہتی ہے ،کال دے جس کے باشندے بڑے ظالم ہیں اور بھارے لئے اپنے پاس سے کوئی بھارا دوست اور مددگار جیجئے ۔''

(٣) ﴿ وَلُوْ الَّ أَهُـلِ الْقُراى الْمَنُوْا وَاتَّقُوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِمُ
 بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْارُضِ وَلَكِنُ كَذَّبُوا فَاحَذُنَاهُمُ
 بمَا كَانُوْا يَكُسِبُوْنَ ٥ ﴿

"نیز ارشاد ہے کہ اگر یہ بہتی والے ایمان الات اور تقوی اختیار کرتے تو ہم ان پر آسان وزمین کی برکتیں کھول دیتے مگر انہوں نے (اپنے قول یا عمل سے) ہم کو جھٹلایا تو ہم نے ان کے اعمال کے سبب ان کو پکڑلیا۔"

(۵) ﴿وقال تعالىٰ و قضينا الٰى بنى اسرائيل فى الكتاب لتفسد ن فى الارض مرتين ولتعلن علواً كبيرا فاذا جاء وعد ولهما بعثنا عليكم عبادًا لنا اولى بأس شديد فجاسوا خلال الديار وكان وعدًا مفعولاً ٥﴾

(ترجمه) ''ایک جگه ارشاد ہے اور ہم نے بی اسرائیل سے فیصلہ کن بات کہد دی تھی کہ تم زمین میں دوبار فسار کرو گے اور بہت زیادہ تکبر کرو گے جب پہلا وقت آیا تو ہم نے تمہارے مقابلہ کے لئے اپنے بہادر بندوں کو کھڑا کر دیا تو وہ بھارے گھروں میں گھس پڑے اللہ نے تم کو ذکال باہر کیا اور بھارا قول پورا ہو کر رہا۔

(۲) ﴿ وقال رسول الله صلح الله عليه وسلم و قد سئل عن الساعة اذا ضيعت لامانة فانتظر الساعة قال كيف اضاعتها يا رسول الله قال اذا وسد الامر الى غير اهله فانتظر الساعة رواه البخارى ﴿

(ترجمه) "رسول القد سلى الله عليه وبلم كا ارشاد ب كه جب امانت ضائع كردى جائے قيامت كا انتظار كروب بوچھا گيا كه امانت كيول كرضائع كى جائے گى؟ فرمايا جب (حكومت وغيره كا) كام نااہلول كي سردكرديا جائے تو امانت ضائع ہوگى اس وقت كا انتظار كروبـ" (2) ﴿ وقال رسول اللّه صلے اللّه عليه وسلم لتبعن سبل من قبلكم شهراً بشهر ذراعاً بذراع حتى لود خلوا

حجر ضب لدخلتموها رواه البخاري

(ترجمه) ''نیز رسول القصلی الله عایه وسلم نے فرمایا کہتم بھی اپنے سے پہلے اوگوں کے راستہ پر چلو گے ہاتھ در ہاتھ بالشت در بالشت یہاں تک کہ اگر وہ گوہ کے بل میں گھسیں گے تو تم بھی اس میں گھسو گے ''

(۸) ﴿ وقال صلے الله علیه وسلم اذا رابت شحا مطاعاً وهوی متبعاً و دنیاً موثرة واعجاب کل ذی رأی برایه فعلیک بخاصة نفسک و دع عنک لبراالطامه . ﴿ فعلیک بخاصة نفسک و دع عنک لبراالطامه . ﴿ رَجِمه)''نیز آپ کاارشاد ہے جبتم ویم کی جاری کی اطاعت کی جاری ہے ، خواہش نفس کی پیروی کی جاری ہے اور دنیا کو آخرت پر ترجیح دی جاری ہاور ہر شخص اپنی رائے کو (دو سرول کو رائے ہے) اچھا مجھتا ہے (اس لئے مشورہ کی ضرورت نہیں ہمجھتا) اختا کی گرکر واور عوام کی فکر حجمور دو۔'

(٩) ﴿ وقال صلح الله عليه وسلم الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر. ﴾

(ترجمه)''نیزحضور کا ارشاد ہے کہ دنیا مومن کا جیل خانہ ہے اور کافر کی جنت ہے۔''

(١٠) ﴿ كُن فِي الدنيا كَانْكَ غُرِيبِ اوعا برسبيل. ٥

(ترجمہ)''نیز آپ کا ارشاد ہے۔فرمایا کہ دنیا میں ایسے رہوجیسے پردیسی (پردیس میں)رہتاہے یا مسافر (راستہ میں رہتاہے)

اب ان آیات و احادیث کے معانی ومطالب پرغور کیجئے تو مسدمانوں کے عرون وزوال کے اسباب خود بخو دواضح جو جائمیں گے۔

(1) کہلی آیت ہے معلوم ہوا کہ مسلمانوں کی کامیا ہی کا پہلا سبب القد تعالیٰ کی

نفرت ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مدوان کے ساتھ تھی ایک آیت میں اللہ تعالیٰ نے صاف طور

﴿إِنْ يَنْهُمُ كُمُ اللَّهَ فَلاَ غَالِبَ لَكُمْ وَ انْ تَخُذُلُكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُّكُمْ مِنْ مَعْدِهِ ٥ وَعَلَى اللَّهِ فَلَيْتَوَ كِّل الْمُو مِنْهُ نَ0ٍ ﴿

''اگراللہ تعالیٰ کی مددتمہارے ساتھ ہوتو کوئی تم پر غالب نہیں ہوسکتا اوراگروہ تم کو چھوڑ دے تو پھر کون ہے جو تمہاری مدد کرے؟اوراللہ یر ہی مسلمانوں کو بھروسہ کرنا جا ہے اس کے سواکسی کی مدد پر بھروسہ نەكىاجائے۔''

الله تعالیٰ کی مدد کیونکر ہمارے ساتھ ہوگی اس کو دوسرے مقام پر یوں بیان کیا کیا ہے۔

﴿إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُونُ كُمْ وَيُثَبِّتُ اَقُدَامَكُمْ ﴾

"أكرتم الله كي مدد كرو (يعني الله كے دين كا إول بالا كرنا جامو) تو الله تمہاری مدد کرے گا۔ اور تمہارے قدم جمادے گا (ثابت قدمی "(Be) be

ایک آیت میں اللہ کے دین کی مدد کا طریقہ بھی بتلا دیا ہے۔ ﴿ وَإِنَّ اللَّهَ عَلَى نَصُرهِمُ لَقَدِيْرُ ، الَّذِيْنَ إِن مَّكَّنَّا هُمُ فِي الْأَرْضِ اَقَامُوا الصَّلُوةِ وِ اتُّوا الزَّكُوةَ وِ اَمَرُّوا بِالْمَعْرُوفِ وَ نَهَوُا عَنِ الْمُنْكُرِ وَ لِلَّهِ عَاقِبَةُ ٱلْأُمُورِهِ ٥

"اور بلاشبالله تعالى اينان بندول كي مدد سرن يرقادر بجن کی شان پیہ ہے کہ اٹر ہم ان کو زمین پر اقتد ار پخشیں (حکومت و سلطنت عطا کریں) تو وہ نماز ً و قائم کریں (جو عبادات بدنیہ میں سے بڑی عبادت ہے) اور زکو ہ و س (جو جانات مالیہ میں ہے

سب سے بڑھ کر ہے) اور نیک کاموں کا ام کریں اور ہر برائی سے اوگوں کوروکیں اور سب کاموں کا انجام اللہ بی کے ہاتھ میں ہے۔''

ایک جگه ارشاد ہے۔

﴿ وَٱنْتُمُ الْاَعْلَوُنَ إِنْ كُنتُمُ أُزُمِنِيْنَ ﴾ ''اورتم بي سب ير غالب رہو گے اگرتم مؤمن ہونے''

اور ایمان کی حقیقت ہے ہے کہ قول کے ساتھ عمل بھی ہو جو او پر بتلا دیا گیا کہ عبادات بدنیہ اور عبادات مالیہ کی پابندی کی جائے۔ نیکی کو پھیلایا جائے بدی کو مثایا جائے ۔غرض پہلے مسلمانوں کے ساتھ نصرت البی اس لئے تھی کہ وہ سچے مومن تھے۔ان میں الفت و محبت اور اتفاق و اتحاد بھی پورا تھا۔ اس کو بھی غلبہ و اقتد ار میں پورا وخل ہے۔

چنانچدارشاد ہے۔

﴿ وَ اَطِیْعُو اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ لاَ تَنَازَ عُوا فَتَفُشَلُوا وَ تَذُهَبَ رِینُ اَطِیْعُو اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ لاَ تَنَازَ عُوا فَتَفُشَلُوا وَ تَذُهَبَ رِینُحُکُمُ وَاصِبِرُوا إِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصَّابِرِینُ ٥﴾ "الله اور اس کے رسول کی اطاعت کرواور آپس میں نزاع مت کروکہ اس سے دلوں میں بزولی پیرا ہو جائے گی۔ اور تہاری ہوا

ا كھڑ جائے گی (یعنی وٹمن پر رعب نہ رہے گا۔''

چنانچے مشاہدہ ہے کہ جب وشمن کو ہمارے باہمی نزاع واختلاف کا پیتا چل جاتا ہے اس کے حوصلے بلند ہو جاتے ہیں) اور صبر واستقامت سے کام او کہ اللہ تعالیٰ صابرین کے ساتھ ہے۔

ان آیات سے بیجی معلوم ہوا کہ مسلمانوں کے غلبہ کے لئے اللہ کی مدداور مؤمنین کی جمعیت کافی ہے نیم مسلموں سے مدد لینے کی ضرورت نہیں۔ بشرطیکہ مسلمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرنے والے ہوں۔ اس کے بعدار شاد ہے کہ اس نبی! مسلمانوں کو جہاد کی تر نبیب دیجئے۔ کیونکہ جہاد کو بھی مسلمانوں کے غلبہ اور عروق میں

بڑا دخل ہے۔ حضرت صدیق اکبرضی القدعنہ نے اپی خلافت میں جو پہلا خطبہ دیا تھا اس میں یہ بھی بتا دیا کہ جوقوم جہاد کو چھوڑ دیتی ہے ذلیل ہو جاتی ہے۔ اس لئے مسلمانوں کو ہروقت جباد کے لئے تیارر بنا چاہے۔ مسلمانوں کے زوال کا ایک بڑا سبب یہ بھی ہے کہ انہوں نے صدیوں سے جہاد کو چھوڑ دیا عیش برتی میں پڑگئے یا آپس میں مسلمان مسلمان مسلمان مسلمان سلمان کے ضدیوں سے جہاد کا مقصود اسلام اور حکومت اسلام کی حفاظت ہے، ہموار کے زور سے جولوگ اسلام لا تعیں گے۔ سے اسلام کی اشاعت مطلوب نہیں۔ کیونکہ تلوار کے زور سے جولوگ اسلام لا تعیں گے۔ وہ منافق ہوں گے اور قرآن میں منافقوں کو سب کا فروں سے بدتر کہا گیا ہے۔ اِنَّ اللَّمُ نَا اِللَّمُ اللَّمُ الللَّمُ اللَّمُ اللَمُ اللَّمُ اللَّمُ اللَمُ اللَمُ اللَمُ

استطاعت کے موافق جس قدر ہو سکے قوت بہم بہنچاؤ، اور گھوڑ ہے بھی باندھو۔ حدیث میں استطاعت کے موافق جس قدر ہو سکے قوت بہم بہنچاؤ، اور گھوڑ ہے بھی باندھو۔ حدیث میں قوت کی تفسیر میں شیراندازی کو بیان کیا گیا ہے، اس وقت یہی برای قوت تھی، آجکل اس کی جگہ بندوق، رائفل، تو ہے، مشین گن، میزائل وغیرہ میں ۔ گھوڑ ول کی ضرورت جنگ میں اب بھی کسی وقت ہوتی ہے۔ گرزیادہ تر ٹینک، بکتر بندگاڑیاں کام میں آتی ہیں۔ ان سب کا تیار کرنا اور اپنے بیہاں ان کا فرخیرہ رکھنا ہر اسلائی حکومت کا فرض ہے۔ افسوس ہے کہ اسلی سازی کے فن میں سلاطین اسلام اس وقت بہت چیھے ہیں۔ بارے اسلاف ایسے نہ تھے وہ اس زمانہ کے اسلی خود تیار کرتے تھے اور اس کے لئے کارخانے قائم کرتے تھے۔ تاریخ شاہد ہے کہ حضر میں معاویہ نے خلافت عثمانی میں پانچ سو بحری جہازوں کا بیڑا تیار کیا تھا۔ جس نے بقل کا بحری ہیڑہ ہری طرح پامال کر ڈالا تھا۔ اور اس کے لئے وہ کفار کی دست گلرنہ تھے بلکہ خود مسلمان کاریگروں سے یہ بیڑا تیار کرایا تھا۔ بندوق استعمال نہیں کی میں بہتر ہے بہتر ہندوق سب تھی۔ اس میں ترتی نہ کی۔ یورپ نے بندوق استعمال نہیں کی رانفل ، مشین میں بن ذائیں۔ ضرورت ہے کہ مسلمان اسلی سازی میں کی سے بہتر بندوق، رانفل ، مشین میں بن ذائیس ۔ مضرورت ہے کہ مسلمان اسلی سازی میں کی ہے بہتر ہوں ہے بہتر ہندوق، رانفل ، مشین میں بن ذائیس ۔ مضرورت ہے کہ مسلمان اسلی سازی میں کی سے بیجھے نہ رانفل ، مشین میں بن ذائیس ۔ مضرورت ہے کہ مسلمان اسلی سازی میں کی سے بیجھے نہ رانفل ، مشین میں بن ذائیس ۔ مضرورت ہے کہ مسلمان اسلی سازی میں کی سے بیجھے نہ رانفل ، مشین میں بن ذائیس ۔ ضرورت ہے کہ مسلمان اسلی سازی میں کی سے بیجھے نہ رانفل ، مشین میں بن ذائیس ۔ مضرورت ہے کہ مسلمان اسلی سازی میں کی سے بیجھے نہ رانفل ، مشین میں بن ذائیس ۔ مضرورت ہے کہ مسلمان اسلی سازی میں کی کی سے بیجھے نہ

ر ہے۔خوداپنے یہاں برقتم کے بتھیار بتیار کریں۔جبھی دشمنان اسلام پران کا رعب قائم جوگا۔ جب تک دوسروں کے دست گمرر میں گئے جرگز ان پر رعب قائم نہ ہوگا۔اور حکم الہٰی یہ ہے کہ اتنی قوت بہم پہنچائی جائے جس سے دشمن مرعوب ہوئے۔

خدا کاشکر ہے کہ سلاطین اسلام کے پاس دولت کی کمی نہیں دو درجن کے او پر مسلمان سلاطین اب بھی موجود ہیں۔ اگر یہ سب مل کر اسلحہ سازی کے کارخانے قائم کر دیں جن میں سب کی شرکت ہوتو امید ہے کہ اتنی قوت بھم پہنچ سکتی ہے جس سے دشمن پر رعب قائم ہو جائے۔ وہ تو سلاطین اسلام کے اتحاد ہے ہی خائف ہیں اگر سے سب مل کر مشترک کارخانے قائم کرلیس تو بہت زیادہ مرعوب ہو جائیں گے۔

(۳) ان آیتوں میں مسلمانوں کو تکم دیا گیا ہے کہ جس جگہ مسلمان کفار کے ظلم کا رہوں وہاں ظالم حکومت ہے جہاد کرنا اور مسلمانوں کوان کے ظلم ہے نجات دلا نا فرض ہے، جب جک مسلمانوں میں جذبہ جباد کا رفر ما تھا آسی جگہ بھی مسلمانوں پر کی حکومت کو ظلم کرنے کی مجال نہ تھی ۔ کفار جانے تنجے کہ حکومت اسلام فوراً جباد کا اعلان کر کے ہم پر حملہ کرد ہے گی ۔ مگر اب بید حال ہے جا بجا غیر مسلم حکومتوں میں مسلمانوں پر ظلم ہور ہا ہے ان کے لیے عزت و امن و امان کے ساتھ زندہ رہنا دشوار ہے، مگر سلاطین اسلام زبانی یا کاغذی احتجاج کے لیے عزت و امن و امان کے ساتھ زندہ رہنا دشوار ہے، مگر سلاطین متحد ہوکر ان کو الٹی میٹم کاغذی احتجاج کے بیا تا و ورنہ ہم سب جہاد کے لئے میدان میں آ جا میں دیدیں کہ مسلمانوں پر ظلم ہے باز آؤ ورنہ ہم سب جہاد کے لئے میدان میں آ جا میں امداد کا گیا سان پر جار حانہ حمد کریا تھا تو حکومت ایران اور ترکی نے پاکستان کی المداد کا املان کر دیا اس سے پاکستانی فوج کے دو صلے بڑھ گئے۔ اور ہندو فوج آئی موج ہوئی المداد کا کہ میدان چھوڑ کر بھا گئے گئی ، خبر رہ ہے کہ اس جذبہ دہ ہماد سے ہر جگد کام ایا جائے تو انشاء المد مسلمان ہر جگد غالب اور معزو ہوں گے۔

(۴)ان آیات میں بتلایا گیا ہے کہ ایمان اور تقویٰ سے صرف آخرت ہی نہیں بنتی بلکہ و نیا بھی سنورتی ہے اس کی وجہ سے زمین کی برکتوں کے درواز کے کھل جاتے ہیں۔ آجکل ہماری حکومتیں اضافہ آبادی سے خانف ہو کر برتھ کنٹرول اور ضبط تولید کی مذہبریں سوچتی ہیں مگر ایمان و تقوی سے زمین و آسان کی برکتوں کے درواز ہیں ہمی کھولتیں۔ ضرورت ہے کہ زرعی پیداوار میں ترقی کے ساتھ ساتھ ایمان و تقوی میں بھی ترقی کریں۔ تو ضبط تولید کی نوبت ہی نہ آوے۔ ان کوسو چنا چاہیے کہ ضبط تولید کی تدابیر سے زنا کی کثر ت پہلے سے زیادہ ہوگئی ہے۔ پہلے ہر کنواری اور بیوہ کوزنا کاری سے حمل کھیمر جانے اور دنیا کی نظروں میں ذلیل ہونے کا خوف تھا اب ضبط تولید کے اسباب سے کام لے کریہ خوف جاتا رہا۔ اور زنا کی کثر ت ہوگئی جس کی وجہ سے نئی نئی بیاریاں اور بلائیں نازل ہونے لگیں۔

ابر نایداز پنے منع زکات وز زنا افتدو با اندر جبات (۵) ان آیات میں بتایا گیا ہے کہ کی وقت اہل ایمان ظلم وفساد پر کمر بستہ ہو جا کیں تو اللہ ایمان ظلم وفساد پر کمر بستہ ہو جا کیں تو اللہ تعالیٰ کفارکوان پر مسلط کر دے گا۔ بی اسرائیل اہل ایمان بھے مگر جب انہوں نے سلطنت وحکومت کے نشہ میں ظلم وفساد پر کمر باندھ کی تو خدانے کافروں اور بخت نصر جیے مشرکوں کوان پر مسلط کر دیا۔ جنہوں نے شام ہے بھی اسرائیل کو نکال باہرکیا۔ اور بیت المقدس پر قبضہ کر کے اس کی بیمرمتی کی۔ پس مسلمان بینہ جمعیس کے ظلم وفساد کے باوجود بھی وہ سب پر غالب بی رہیں گے۔ خدا ظالم کو ضرور پکڑتا ہے اور مسلمان ظلم پر کمر بستہ ہوں تو وہ سب پر غالب بی رہیں گے۔ خدا ظالم کو ضرور پکڑتا ہے اور مسلمان ظلم پر کمر بستہ ہوں تو کافروں کے ہاتھ سے ان کو ذلیل کرتا ہے۔ آگر کوئی شریف آ دی ناحق کسی کوفل کر دے تو بھنگیوں کے ہاتھوں اے سولی پر بھائی دی جاتی ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصاد.

(۱) اس حدیث ہے معلوم ہوا کہ سلمانوں کے عرون اور ترقی کا سبب امانت کا حق اور ترقی کا سبب امانت کا حق اور آرقی کا سبب امانت کا حق اور آرقی ہوگیا۔ امانت کے ضائع ہونے کی صورت بھی آ پ نے بتاا دی کہ نااہلوں کے سپر دکام کیا جائے۔ سب سے بڑا کام حکومت اور سلطنت ہے جب ہے اس وورا ثت میں تبدیل کر دیا گیا ایک ہی خاندان میں مخصر کر دیا گیا کہ باپ کے بعد بینا بادشاہ ہوخواہ لائق ہویا نہ ہوای وقت سے زوال شروع ہوگیا، باپ کے بعد بینے کو ہوجہ لیافت اور صلاحیت کے اہل الرائے بادشاہ

بنالیس تو اس کا مضا اُقد نہیں۔ چنا نچے حضرت علی کرم القد و جہہ کے بعد امام حسن رضی القد عنہ کواس بنا ، پر خلیفہ بنایا گیا تھا کداس وقت وہ سب سے افضل تھے۔ اس کو میراث بنالینا کہ باپ کے بعد بیٹا ہی بادشاہ ہوخواہ کیسا ہی ہو، امانت کو ضالع کرنا ہے۔ اس طرح جو طریقہ آ جکل رائج ہے کہ اس عہدہ کے لئے چند آ دمی اپنا نام پیش کرتے ہیں پھر ان میں الیکشن ہوتا ہے ہرامید وارا پنے حق میں ووٹ حاصل کرنے کے لئے دورہ کرتا پھرتا ہے۔ ایکشن ہوتا ہے ہرامید وارا پنے حق میں ووٹ حاصل کرنے کے لئے دورہ کرتا پھرتا ہے۔ یہ بھی اسلام میس پیند میدہ طریقہ نہیں۔ حدیث تھے میں طلب امارت سے منع کیا گیا ہے اور طالب امارت کوامارت دینے کی بھی ممانعت ہے۔

صیح طریقہ یہ ہے کہ ہربتی اور ہرشہر کے باشندوں میں جوسب سے بڑے اور معتمد علیہ شار ہوتے ہیں ان کواہل کل وعقد بنا دیا جائے اس مجلس ہیں سرداراان قبائل بھی ہوں وہ اپنی صوابد ید ہے جس کو قابل اور لائق سمجھیں اس عبدہ کے لئے نامزد کریں ۔ کس کوخود درخواست کرنے اور اپنے حق میں ووٹ حاصل کرنے کے لئے دورہ کرنے کی ضرورت نہ ہو کہ اس صورت میں حکومت کا خرج بھی بہت زیادہ ہوتا ہے اور ووٹ حاصل کرنے میں بعض دفعہ دباؤ اور طمع ہے بھی کام لیا جاتا ہے اور نا قابل پاس ہو جاتا ہے۔ اس طرح ہرمحکمہ کا سربراہ قابل اور لائق آدی کو بنایا جائے صرف ڈگری یافتہ ہوئے کونہ دیکھا جائے کہ بعض دفعہ کوون بھی ڈگری پالیتا ہے، ہرکام کے لئے جس قابلیت کی ضرورت ہے اہل کل وعقد اس کوخود جائے ہیں اس کے ساتھ اس وصف کو بھی دیکھنا مروری ہے جس پراس آیت میں تنہیہ کی گئی ہے۔ الگذیئی اِن میکھنا کھیم فی الاُرُضِ خروری ہے جس پراس آیت میں تنہیہ کی گئی ہے۔ الگذیئی اِن میکھنا کھیم فی الاُرُضِ خاقیا السَّلُو ہُ وَ النَّوا اللَّا کُوهَ وَ اَمُرُوا بِالْمَعُرُوفِ وَ نَهَوْا عَنِ الْمَنْکُرِ وَ اللّٰهِ عَاقِبَا السَّلُو فَ وَ اَلْمُوا اللَّهِ عَلَا مِن بیان ہو چکا۔

(َ) ای حدیث میں مسلمانوں کے زوال کا سبب بتلا دیا گیا ہے کہ جب حرص کی اطاعت کی جائے۔ حرص کی اطاعت کی جائے ہے۔ حرص کی اطاعت کی جائے نتواہ بھر مشورہ کرنا چھوڑ دیں تو اس وقت عوام کی اصلاح دشوار ہو جائے گی ، برایک کوانی اصلاح کی فکر کرنی جائے۔ اگر مسلمان ترقی اور عروج کے طلبگار جائے گی ، برایک کوانی اصلاح کی فکر کرنی جائے۔ اگر مسلمان ترقی اور عروج کے طلبگار

میں تو ان کوان اسباب زوال ہے بچنا چاہیے۔ جن کی طرف اس حدیث میں اشارہ کیا گیا ے۔ان کواا زم ہے کہ حرص وطمع کی اطاعت نہ کریں۔خواہش نفس کی پیروی چھوڑ دیں۔ دین کودنیا پرمقدم کریں اور اپنی رائے کو دوسروں کی رائے سے اچھانہ مجھیں کہ پیمکبر ہے اورمتكبروں میں اتحاد وا تفاق نہیں ہوسكتا، تواضع اختیار كریں۔ اور ہرمہتم بالثان كام میں مشورہ کوضروری مجھیں،اس سے ہر کام کے سب پہلوسامنے آجائیں گے۔مشورہ کے بعد جو پکھے کیا جائے گا اس میں خیر و برکت ہوگی ، اور قوم میں اتفاق و اتحاد بھی باقی رہے گا۔ رسول الله صلی الله علیه وسلم کومشورہ کی ضرورت نہ تھی لیکن تالیف قلوب کیلئے آپ کو بَهِي مشوره كَاتَكُم دِيا ِّيا ـ وَشَاوِرُهُ مُر فِي الْآمُر فَإِذَا عَزَمُتَ فَتَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ. تاریخ شاہد ہے کہ حضرت صدیق اکبڑاور فاروق اعظم کی خلافت ای لئے کامیا بھی کہ وہ مثورہ بہت کرتے تھے۔اس حدیث ہے مسلمانوں کے زوال کا سبب معلوم ہوا کہ ہیر دوسری قوموں کی پیروی کرنے لگیں گے۔ مذہب میں بھی تدن میں بھی ثقافت میں بھی سیاست میں بھی صورت وشکل میں بھی اس ہے ان کا زوال نثر وغ ہو جائے گا ۔مسلم قوم کو د نیا کی امانت سونی گئی تھی۔ جب امام امانت کو چھوڑ کر مقتذی بن جائے تو زوال یقینی ے۔ اول خلافت عباسیہ میں ایرانی تدن نے جگہ لی عربی تمدن ختم ہو گیا۔ پھر رفتہ رفتہ تمام بلا دا سلام میں دوسری قوموں کا تمدن گھر کرنے لگا اور اب تو پیرحالت ہے کہ سیاسیات میں بھی دوسری قوموں کا اتباع کیا جا رہا ہے۔ وہ الیکشن کی لعنت جو پورپ میں ہے۔ مىلمانوں میں آئنی ہے۔

ائلام نے کہاتھا الموجال قواصون علی النساء مردعورتوں کے گران بیں۔ مسلمان بھی یورپ کی دیکھا دیکھی عورتوں کومردوں کے مساوی بنارہ ہیں،ان کو بھی الیکشن لڑنے کا اور انتخابات میں رائے دینے کاحق دیا جارہا ہے وزارت تک میں ان کولیا جارہا ہے۔ مردکو دوسری شادی کرنے کیلئے پہلی بی بی سے اجازت لینے کو ضروری قرار دیا جارہا ہے، بیٹے کے ہوتے ہوئے یوتے کو وارث بنایا جارہا ہے، تعلیم مخلوط کو رواج دیا جارہا ہے، لڑے لڑکیاں ساتھ ساتھ تعلیم پائیں۔ اس کا متیجہ سے کے لڑکے فیل اور لڑکیاں پاس ہورہی ہیں۔ پردہ اٹھایا جارہا ہے۔ ب پردگی کوروان دیا جارہا ہے۔ سینما کی گرم بازاری ہے جس میں مردول سے زیادہ تورش حصہ لے رہی ہیں۔ اسکولوں میں لؤکیوں کو رقص و سرور کی تعلیم دی جا رہی ہے ، علوم اسلامیہ کی تعلیم اسکول کا لجوں میں برائے نام ہے، علوم عصر ہے، ہی کی تعلیم پرزور دیا جارہا ہے۔ طلبہ میں دین ہے اخلاق سے آزادی کی وہا چھیل رہی ہے۔ کوئی کمیونزم کا حامی ہے، کوئی سوشلزم کا کوئی احکام دین میں ترمیم کر دہا ہے۔ اور دعویٰ ہی ہے۔ کوئی کمیونزم کا حامی ہے، کوئی سوشلزم کا کوئی احکام دین میں ترمیم کر دہا ہے۔ اور دعویٰ ہی ہے۔ گرسوال یہ ہے کہ کیا صرف انگریزی یا اردو میں قرآن وحدیث کا ترجمہ و کمیچ کر ہیدورجہ حاصل ہوسکتا ہے، یا اس کے لئے با قاحدہ تعلیم عربی بھی حاصل کرنا ضروری ہے۔ اگر آپ ترجمہ سے عالم دین بن کتے ہیں تو ترجمہ پڑھ کر سی کو اور اگر ان علوم کے لئے با قاعدہ تعلیم حاصل کرنا اور امتحان یاس کرنا ضروری ہے تو مفتی دین بن خیے علیم دوری ہے تو مفتی دین بن خیے کا خاص کے لئے اس کی ضرورت کیوں نہیں؟

یادر کھنے صرف وسعت مطالعہ اور تراجم پڑھ لینے سے کوئی بھی کسی ملم کا عالم نہیں بن سکتا، اکبرحسین حج مرحوم نے صبح فرمایا ہے انہوں نے دین کب سیکھا ہے رہکر شیخ کے گھر میں لیے کالج کے چکر میں مرے صاحب کے دفتر میں

ابوحیان توحیدی نے کہا ہے۔ و من طلب العلوم بغیر شیخ یضل عن الصراط المستقیم جو خض بغیر شیخ یضل عن الصراط المستقیم جو خض بغیر شیخ (استاد) کے عالم بننا جا ہے گاصراط ستقیم ہے گراہ ہو جائے گا۔ یعنی صراط متفقیم کو گم کر دے گا۔ بعض لوگوں کو علا، پراعتراض ہے کہ انہوں نے اجتہاد کا درواز ہ بند کر دے لوگوں کی ہمتیں ایت کر دی ہیں ان لوگوں کو معلوم: و نا جا ہے کہ جس اجتہاد کا درواز ہ بند کر دیا گیا ہے۔ وہ اجتہاد مطلق ہے جس میں قرآن و حدیث سے استباط احکام کے اصول بیان کئے جاتے ہیں۔ چونکہ فقیما ،اربعہ نے ان اصواوں کو بوری طرن بیان کر دیا ہے کہ اب نہ ان پراضافہ کیا جا سکتا ہے نہ اس سے بہتر اصول کونی بیان کر دیا ہے کہ اب نہ ان پراضافہ کیا جا سکتا ہے نہ اس سے بہتر اصول کونی بیان

كريكتا ہے۔اس لئے اب اجتباد مطلق كي ضرورت نبيں۔

علامہ سیوطی کو ایک وقت یہ خیال ہوا تھا کہ ان کو اسباب اجتہاد میسر ہو گئے ہیں۔ علاء عصر نے مجتمع ہوکران کو بلایا اور کہااگر آپ کو درجہ اجتہاد حاصل ہے تو ائمہ اربعہ کے اصول جھوڑ کر اپنے اصول بیان فرمائیں اس پر انہوں نے اعتراف کیا کہ واقعی نہ اصول پر اضافہ ہوسکتا ہے۔ یہ اجتہاد ان ائمہ پر ختم ہو چکا ہے۔

مگر اجتهاد مقید کا درواز و بندنبیں ہوا کہ ان اصول کو پیش نظر رکھ کر مسائل کا جواب دیا جائے بیاجتہاد قیامت کے قریب تک جاری رہے گا اور علاءاصول ائمہ کوسامنے ر کھ کر قیامت تک کے حوادث کا جواب دیتے رہیں گے۔ مگر ظاہر ہے کہ اس طرح ہر شخص تو مجتہد نہیں بن سکتا۔ اس کے لئے اصول سے بوری واقفیت لازم ہے مگر آج کل علوم قر آن و حدیث واصول فقه میں کمال کون حاصل کرتا ہے علوم عصریہ ہی میں کمال حاصل کرتے ہیں، دوسری ہی قوموں کی اتباع میں خوش ہیں، کھانے یہنے کا طریقہ بھی وہی یور پین طریقہ ہے، میز کری پر کھاتے ہیں اور انگریزی طریقہ ہی ہے کھاتے ہیں، لباس اورصورت شکل میں بھی ان ہی کا اتباع ہے۔ ہمارے بحیین میں سلاطین بورپ ڈاڑھی رکھتے تھے تو مسلمان بھی رکھتے تھے اب انہوں نے منڈ انا شروع کیا تو یہ بھی منڈ انے لگے۔ایک حکومت سعود بیتو اس باا ہے محفوظ ہے کہان کا لباس بھی عربی ہے، چبروں پر داڑھی بھی ہے گو ہری نہیں۔ جب میں ۱۹۴۹ء میں یا کتان کے وفد خیر سگالی میں شامل ہو کر مکہ معظمہ پہنچا اور وفد نے سلطان عبدالعزیز بن سعود سے ملاقات کی تو میرے سوا سب ڈاڑھی کا شیو کئے ہونے تھے۔ سلطان نے مجھ سے یو چھا (کیونکہ میں ہی عربی میں ان سے تفتاً و کرر ہاتھا) مالی لا اری فیھھ ذی الاسلام کیابات ہے میں آپ کے ساتھیوں میں اسلام کی شکل وصورت نہیں دیکھا؟ میں نے عرض کیا کہ بیلوگ ابھی تک حکومت انگریز کے ماتحت تصابھی آزادی نصیب ہوئی ہے انشاء اللہ بتدریج اسلامی شکل اختیار کرلیں گے۔ سلطان نے فر مایاان سے کہدو کہ اس آیت پڑ کمل کریں الّذِیْنَ اِن مَّکَنّا اللّٰهُ عُو اَ مَوْوَا بِالْمَعُووُ فِ وَ نَهَوُا عَنِ الْدُهُ نُکَو فِ وَ اَمُووَا بِالْمَعُووُ فِ وَ نَهَوُا عَنِ اللّٰهُ نُکَو وَ لِلّٰهِ عَاقِبَةُ الْاُمُورُ مسلمان عام طور سے واڑھی کو اسلامی شعار بجھتے ہیں اللّٰه مُنْ کَو وَ لِلّٰهِ عَاقِبَةُ اللّٰهُ مُورُ مسلمان عام طور سے واڑھی کو اسلامی شعار بجھتے ہیں ملطان نے بھی اس کو ذی الاسلام قرار دیا۔ ڈاڑھی مونڈ نے والے بھی نماز کا امام ڈاڑھی منڈ سے کونیس بناتے مسلمانوں کو اپنے ضمیر سے بوچھنا چاہیے کہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم کی واڑھی تی انہیں؟ ان کوقر آن و صدیث سے معلوم ہوگا کہ جملہ انبیا علیہ مالسلام واڑھی رکھتے تھے۔قرآن میں ہے۔ یہ ابن ام لا تَأْخُذُ بِلِحْیَتِیْ وَ لاَ بِوَ اسِیْ اِنِیْ خَشِیْتُ وَ لَا بَوَ اسِیْ اِنِیْ خَشِیْتُ اَنْ اَنْ مَنْ کُولُوں کو اُنْ مَنْ اَلْمُ وَلَیْ ط اے بھائی (مون) میری اُنْ تَقُولُ لَ فَوْ فُتَ اَنْ فَالَ اَنْ وَلَا مَنْ اللّٰ علیکے اللّٰ اللّ

﴿لكن ربى امونى باعفاء اللحى و قص الشوارب﴾ " " مرے رب نے تو مجھ داڑھى بڑھانے اور مونچيں كترنے كا حكم ديا ہے '

ر ہا یہ کہ داڑھی کہاں تک بڑھانی چاہے تو عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ جو صحابہ میں سب سے زیادہ تنبع آثار رسول مانے جاتے ہیں بتلا دیا ہے کہ ایک مشت تک بڑھاتا ضروری ہے۔

(۹) اس حدیث میں مسلمانوں کے عرون کا راز بتلایا گیا ہے کہ وہ دنیا کو جیل خانہ سمجھتے ہیں جبکہ کافراس کو جنت سمجھتے ہیں، حدیث میں اس پر بھی اشارہ ہے کہ مسلمان کافر کی جنت پر اسی وقت غالب ہو سکتے ہیں جب خود دنیا کو جنت نہ بنائمیں۔ اگر میر بھی دنیا کو جنت بنائمیں اور اس ہے دل لگالیں تو کافر کی جنت پر غالب نہیں ہو سکتے کیونکہ میر تمہاری جنت نہیں ہے کافر کی جنت ہے حضرات صحابہ اور تابعین کے عروج کا راز یہی تھا کہ وہ دنیا کو جنت نہیں سمجھتے تھے۔ جیل خانہ سمجھتے تھے اور شہادت کے طالب تھے۔

حدود یا دب سیامہ کذاب اور اسود عنسی کے قبل کئے جانے کے بعد طلیحہ بن خویلد اسدی نے دعویٰ نبوت کیا تو صحابہ نے اس کو بھی نہ بخشا اور اس کے قبل کے لئے فوج بھیج دی طلیحہ بن خویلدگی فوج چالیس ہزارے او پڑھی اور صحابہ کی فوج پانچ ہزارے بھرزیادہ ھی، مقابلہ ہوا تو طلیحہ کو شکست ہوئی اور میدان ہے بھاگ گیا، طلیحہ نے اپنے وزیر ہے پوچھا کہ مسلمانوں کی فوج تعداد میں ہم ہے بہت کم تھی پھر کیا وجہ ہے کہ ہماری فوج کوشکست ہو گئی۔ وزیر نے کہا کہ مسلمان تو یہ کہتے ہیں کہ اللہ کی مددان کے ساتھ ہے مگر اتی بات میں نے بھی دیکھی ہے کہ ہماری فوج کا ہر باہی یہ چاہتا تھا کہ میں نیچ جاؤں۔ میرے پاس والے مارے جا تیں اور مسلمانوں کا ہر باہی یہ چاہتا تھا کہ میں پہلے شہید ہو جاؤں۔ ورسے میرے بعد ہوں تو جو قوم موت ہے بیخوف ہو کر شہادت کی طالب ہو اس کا مقابلہ کون کر سکتا ہے۔ بعد میں طلیحہ نے وجوائے نبوت ہے تو بہ کی اور سچا مسلمان ہو گیا، فتو حات شام وعراق میں بزے کارنا ہے انجام دیئے جوقوم دنیا کوجیل خانہ سمجھ گی وہ دنیا کودین پر مقدم نہ کرے گی احکام اللی کی پوری پیروی کرے گی اور ہر وقت جہاد کے لئے تاراور شہادت کی طلب گارر ہے گی۔ پھراس کا مقابلہ کون کر سکتا ہے۔

(۱۰) اس حدیث میں بھی مسلمانوں کے عروج کا طریقہ بتلایا گیا ہے کہ وہ دنیا میں اس طرح رہتے ہیں جیسے پردیس پردیس میں ہتا ہے اور ظاہر ہے کہ پردیس سے دل کون لگا تا ہے انسان پردیس میں رہ کراپنے اصلی وطن کے لئے دولت جمع کرتا ہے، اس طرح مسلمان دنیا میں رہ کر جنت کے لئے سامان جمع کرتا ہے کہ وہی اس کا وطن اصلی ہے دار بعضے خاص لوگ تو دنیا میں ایسے رہتے ہیں جیسے مسافر راستہ میں کسی جگہ پڑاؤ کرتا ہے فاہر ہے کہ پڑاؤ سے دل کون لگا تا ہے، اس میں تھوڑی دیر کے لئے تھر ہتا اور بقدر ضرورت آ رام کا سامان کرتا ہے، جب مسلمان دنیا کو اپنا گھر نہ جھتے تھے جنت کو وطن اصلی جانتے تھے تو ان کے اعمال، اخلاق ،معاشرت اور معاملات سب شریعت کے موافق جانتے تھے تو ان کے اعمال، اخلاق ،معاشرت اور معاملات سب شریعت کے موافق ہوتے تھے تا کہ وطن اصلی میں اعمال صالحہ کا ذخیرہ پہنچا نمیں دنیا سے بقد رضرورت تعلق رکھتے تھے موت سے گھراتے نہیں تھے بلکہ اس کے مشاق رہتے تھے کہ وہی پردیس سے رکھتے تھے موت سے گھراتے نہیں تھے بلکہ اس کے مشاق رہتے تھے کہ وہی پردیس سے اصلی وطن پہنچنے کا وقت ہے۔ اب مضمون تو نہم ہوگیا ہے۔ تمد کے طور پر چند واقعات بیان کرنا چاہتا ہوں۔

(۱) ہر مزان فاری فارس کا بڑا بہا در نواب تھا۔ اس نے مسلمانوں سے جنگ کی اور شکست کھا کر گرفتار ہوا پھر صلح کر کے رہا ہو گیا، شرا نط صلح کی خلاف ورزی کر کے پھر مقابلہ پر آیا اور گرفتار کر کے مدینہ بھیج دیا گیا۔ حضرت عمر رضی القد عنہ کے سامنے پیش ہوا تو انہوں نے فر مایا۔

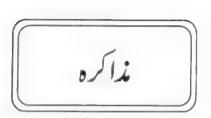
ہر مزان! تم نے دیکھا اللہ تعالیٰ نے تمہاری سلطنت کو کیسا پارہ پارہ کیا اور تم کیسے ذلیل ہوئے؟

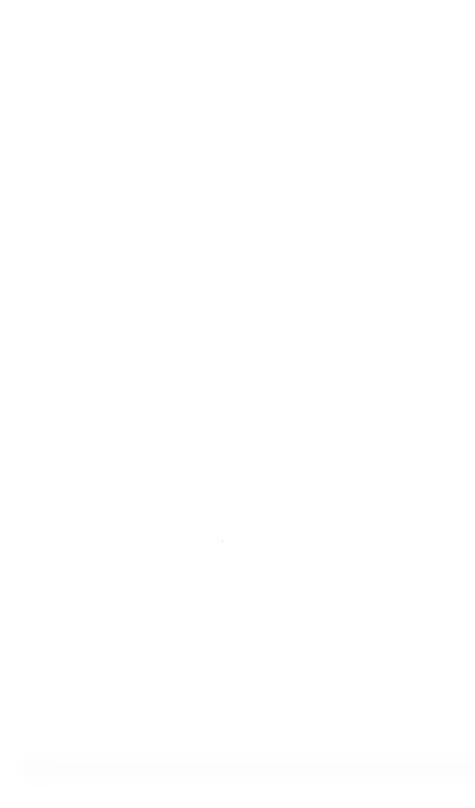
> بر مزان نے کہا مجھے جواب دینے کی اجازت ہے؟ فرمایا ہاں کہوکیا کہنا جائے ہو۔

ہرمزان نے کہا کہ یاعم اذا کنا نحن وانتھ غالبنا کھ واذا کان اللَّه معكم فالله لا بغالب. اعمرجب تك بهاراتمبارامقابله تقابم بى تم يرغالب تها، گر جب الله تعالیٰ آپ کے ساتھ ہو گئے تو اللہ کا مقابلہ کون کرسکتا ہے؟ مسلمانوں کے احوال وافعال ہے کفاربھی پیمجھنے پرمجبور تھے کہ اللہ کی نیببی امدادان کے ساتھ ہے۔ (٢) جب مسلمانوں نے مدائن کسریٰ فتح کرلیا تو یز دگردشاہ فارس ادھر ادھر مارا مارا پھرنے لگا جہاں جاتا بھاگی ہوئی فوج اس کے یاس جمع ہو جاتی اور وہ پھر مسلمانوں کا مقابلہ کرتا بلخ پہنچ کراس نے خاقان چین کو خط لکھا کہ بادشاہ بادشاہوں کی امداد کیا کرتے ہیں، اس وقت آپ میری مدد کیجئے، عربول نے مجھ پر حملہ کر کے مجھے شكت ديدي ہے اور ميرے اور ميرے ملك پر قبضه كرليا ہے۔ خط پڑھ كر خا قان جين نے قاصد ہے کہا ہم نے سامسلمانوں کی فوج بہت کم تھی (حالیس ہزار سے زائد نہ تھی) اورتمہاری فوج بہت بھی (بعض مواقع پر ڈھائی لا کھ کے لگ بھگ تھی) تمہارا سامان جنگ بھی ان ہے بہتر تھا پھروہ کیے غالب ہو گئے؟ قاصد خاموش رہا تو خا قان چین نے کہا اچھا بتلاؤان کے اخلاق کیے ہیں؟ قاصد نے کہاوہ بات کے سیح ہیں اور وعدے کے یے جس سے جو وعدہ کر لیتے ہیں اس کے خلاف نہیں کرتے ،جس علاقہ کو فتح کر لیتے ہیں وہاں کے باشندوں سے عدل وانساف کرتے اور رعایا کی بہبود وامن و عافیت کا بورا بندویست کرتے ہیں۔ قانون سب نے لئے برابر ہے، خواہ شریف ہویا چھوٹی قوم کا ہو
ان کے خلیفہ کا بیٹا بھی اگر جرم کرتا ہے تو دوسروں کی طرح اس پر بھی قانون جاری کیا جاتا
ہے۔اللہ کو بہت یاد کرتے ہیں اپنے امیر کی پوری اطاعت کرتے ہیں۔ خاقان نے قاصد
کا جواب من کرشاہ فارس کو خط لکھا کہ بیٹک بادشاہ بادشاہ کی مدد کرتے ہیں میں آپ کی
مدد کے لئے ایسائٹکر جرار بھیجنا کہ اس کا ایک سراجین میں اور دوسرا سرا بلخ میں ہوتا ہے گرمہد کے لئے ایسائٹکر جرار بھیجنا کہ اس کا ایک سراجین میں اور دوسرا سرا بلخ میں ہوتا ہے گرمہد کے میں کہ دول کے میں کے میری خدا کی مددان کے ساتھ ہے۔ ان سے جنگ کرکے آپ بھی کا میاب نہ ہوں گے۔ میری دائے یہ ہے کہ آپ ان سے ملح کرلیس (تاریخ طبری)

اُبِ مسلمان خود سوچ کیس کدان کی کامیا بی اور عروج کے اسباب کیا ہیں ، اور
ان کا چھوڑ نا بی ان کا زوال ہوا۔ اقبال مرحوم نے چچ کہا ہے۔
وہ زمانے میں معزز تھے مسلماں ہو کر ہم ہوئے خوار تو بس تارک قرآں ہو کر
ضرورت ہے کہ مسلمان سچے مسلمان بن جائیں پھر یہی سب پر غالب ہوں
گے۔ وَ اَنْتُهُ اَلَا عُلَوْ نَ اَنْ کُنْتُهُ مُوْمِنْیْنَ والسلام







会いんの多

سوالا ت

ا۔ جہاد تمبر میں ہماری فتح کے اسباب کیا تھے؟ ۲۔ اس جہاد ہے ہمیں کیاسبق ملے اور کیا فوائد حاصل ہوئے؟

س۔ کیااس واقعے کے بعد ہماری زندگی میں کوئی تبدیلی آئی ہے؟

۳ - حق و باطل کا معر که جمعی بندنہیں ہوتا، باطل کی تیاریاں واضح ہیں،

اس کے جواب میں مسلمانوں کی تیاریاں کس نہج پر ہونی جاہئیں۔

۵ جہاد تمبر میں علماء کا کردار کیا تھا؟ اور آئندہ ایے مواقع پر کیا ہونا

چاہے؟

آپ کے سوالنامہ کا جواب مخضراً بیہے کہ

(۱) جہاد ممبر ۱۹۷۵ء میں پاکتان کی فتح کے اسباب میں بڑی وجہ نفرت الہٰی متحی جس پر واقعات شاہر میں جن کی کچھ تفصیل جنگ و جہاد نمبر خاتون پاکتان بابت جنوری ۱۹۷۹ء میں بھی ہے علالت طبع کی وجہ نے نقل نہ کرسکا۔ اور نفرت الہٰی نے پاکتان کو کیوں نوازا؟ حقیقی علم تو اللہ ہی کو ہے مگر بظاہراس کے اسباب حسب ذیل ہیں۔ اے صدر پاکتان کا کلمہ طیبہ لا اللہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھ کر جنگ کا نہیں بلکہ جہاد کا اعلان کرنا۔

۲۔ اس اعلان کے بعد سارے پاکستانی مسلمان جذبہ جہاد سے سرشار ہو گئے۔ بڑے چھوٹے مرد وعورت سب میں یہی جذبہ کار فرما تھا عورتوں نے زیوروں ہے، بچوں نے اپنی ناشتہ کی رقم ہے، اہل وسعت نے کیڑوں ہے، اہل ثروت نے اپنی دولت ہے اس جہاد میں خوب امداد کی تاجروں نے نفع خوری، راشیوں نے رشوت خوری، چوروں نے چوروں نے دشوت خوری، چوروں نے چوری، ڈاکوؤں نے ڈاکرزنی، بدمعاشوں نے بدمعاشی چھوڑ دی، فوج نے نعرہ تحبیر اور تلاوت قر آن شروع کر دی اکثر مسلمان نمازی اور نیک بن گئے۔ پاکستانی مسلمانوں. نے اختلافات چھوڑ کراتجا دوا تفاق کو اپنا شعار بنالیا۔

پاکستان سے باہر بھی عام طور سے سب مسلمان فتح پاکستان کے لئے دعائیں کرتے تھے اور انڈو نیشیا، ترکی ، ایران ، اردن اور حکومت معود یہنے تو پوری طرح حمایت پاکستان کا اعلان کر دیا اور کہد یا کہ پاکستان کوجس قسم کی امداد کی ضرورت ہوگی ہم اس کے لئے حاضر ہیں۔

سے پاکستانی فوج پاکستان کی فتح اور غلبہ کے لئے جان کی بازی لگائے ہوئے تھی۔ سے پاکستانی فوج کی نظر خدا پرتھی ، ظاہر سامان پر نہتھی اس لئے باوجود قلت تعداد اور قلت سامان کے اپنے سے چھ گئی فوج کے مقابلہ پر ڈٹی رہی جوقوت اسلحہ میں اس سے دس گئی تھی۔

2 ہمارے ادبا اور شعراء اور علاء نے بھی جذبہ جہاد کو قوم میں خوب بیدار کیا، علاء نے فضائل جہاد پر تقریریں کیس کتا ہے لکھ کرفوج میں جھیجے ، ادباء اور شعراء نے اپنی نظموں اور گیتوں سے فوج کے حوصلے بڑھائے۔

۲۔ ائمہ مساجد نے صبح کی نماز میں قنوت نازلہ شروع کر دی جس سے سب مسلمانوں کے دل فتح ونصرت کی دعامیں مشغول ہو گئے۔

(۲) اس جہاد ہے جمیں ایک سبق تو بید ملا کہ جب کفارے مقابلہ کی نوبت آئے تو سر براہ مملکت کو اعلان جنگ نہیں بلکہ اللہ کا نام کیکر جہاد کا اعلان کرنا جا ہے۔ اعلان جہاد کا مسلمانوں کے دلوں پر خاص اثر ہوتا ہے۔

دوسرے بیاکہ اس موقعہ پر مسلمانوں کو القد تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو جانا جاہیے اس کی نصرت وامداد کا طالب ہونا چاہیے اپنے سامان یا دوسروں کی امداد پر بھروسہ نہ کرنا جائے۔ ظام کی سامان بھی ضرور کیا جائے کہ اَعِلَدُو اللَّهِ هُمْ مَّا السُسَطَعُتُمُ مِنْ قُوَّ قِمِیں اس کا امر بھی ہے دوسروں ہے امداد لینے کا بھی مضا نُقہ نہیں جبکہ وہ ہمارے جھنڈے تلے ہوں مگر بھروسہ اللہ پر کرنا جا ہے و علی اللّٰہ فلیتو کل المؤمنون.

تیسری نے کہ جذبہ جہاد کو مسلمانوں کی دینی اور اخلاقی اصلاح میں ہڑا دخل ہے جب تک نے جہاد جاری رہا یا کتانی مسلمان بہت نیک بن گئے تھے جس پر سب کو چرت تھی مگر جہاد نے پہلے تھی غالبًا ای لئے فقہاء نے فرمایا ہے کہ امام کو ہر سال کسی نہ کسی طرف جہاد کرنا چاہے جہاں گفر کا غلبہ ہو اور مسلمانوں سے معاہدہ نہ ہو، حضرت ابو ہر صدیق رضی اللہ عنہ نے جو پہلا خطبہ اپنی خلافت میں دیا تھا اس میں فرمایا تھا کہ جو تو م جہاد کو چھوڑ دیتی ہے ذکیل ہو جاتی ہے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خلاف جب باغیوں نے سراٹھایا حضرت عثمان نے اپنی اللہ عنہ کہ اللہ سبب دریا فت کیا تو ایک گورز نے کہا اس کا سبب سے کہ آپ نے اپنی کو جوں کو آپ کے اس کا سبب سے کہ آپ نے اپنی مکمل ہو جائے تو آگے ہو ھا جائے۔ عامل نے کہا کہ مقبوضہ علاقہ کا نظم ونتی آپ کے کہال او چسی طرح کرلیں گے ۔ فوجوں کو پیش قدمی سے نہ روکا جائے ، فرمایا بہتر ہے اب تم عال اچسی طرح کرلیں گے ۔ فوجوں کو پیش قدمی کا عمر وہ ابھی اپنی جگہ واپس بھی نہ پہنچے تھے عبل جائے واپس جا کر فوجوں کو پیش قدمی کا عمر دیو ، مگر وہ ابھی اپنی جگہ واپس بھی نہ پہنچے تھے حسب واپس جا کر فوجوں کو پیش قدمی کا علم دیو ، مگر وہ ابھی اپنی جگہ واپس بھی نہ پہنچے تھے کہ باغیوں نے خلیفہ مظلوم کا کام تمام کر دیا۔

چوتھے یہ کہ اس جہاد ہے پاکتان کا رعب کفار کے دلوں میں بیٹھ گیا اور دنیا کو پاکتان کی قوت کا اندازہ ہوگیا کہ اس سے نگر لینا آسان نہیں، پاکتان کا وقار بلند ہوگیا۔ وَجَعَلَ کَلِمَةَ الَّذِیْنَ کَفَرُوا السَّفُلٰی وَ کَلِمَةَ اللَّهِ هِیَ الْعُلْیَا.

(۳) افسوس ہے کہنا پڑتا ہے کہ اس جباد کے فتم ہوتے ہی ہماری دینی واخلاقی حالت میں جو بہترین انقلاب آیا تھا فتم ہوگیا، پھر وہی حالت ہوگئی، جو جہاد ہے پہلے حقی ۔ البتہ سیاسی اور عسکری قوت میں برابر اضافہ ہور باہے، گرمیں بتلا چکا ہوں کہ فتح و نفرت کیلئے بیکافی نہیں ۔ اللہ کی نفرت کے اسباب اختیار کرنے کی بھی ضرورت ہے جس کا طریقہ اصلاح ان مینصو کھ اللّٰه کا طریقہ اصلاح انگال واخلاق ہے جیسا جہاد کے دنوں میں ہوا تھا۔ ان مینصو کھ اللّٰه

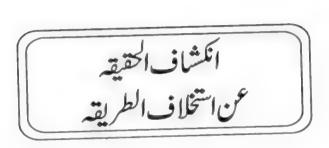
فَلاَ غَالِبَ لَكُمُ وَاِنَ يَّخُذُلُكُمُ فَمَنُ ذَا الَّذِي يَنْصَرُ كُمُ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ عَلَيْتَوَ كَل المُؤْمِنِيْنَ.

ُ (۴) مسلمانوں کو ہمیشہ جہاد میں مشغول رہنا جاہے، جہاد کو ترک نہ کیا جائے جب جہاد جاری رہے گا اس کی تیاری بھی برابر جاری رہے گی، ظاہری قوت بھی بڑھتی رہے گی اور دینی واخلاقی حالت بھی درست ہوتی رہے گی۔

(۵) علاء کولازم ہے کہ مسلمانوں میں جذبہ جہاد کو بیدار رکھیں اصلاح اعمال و اخلاق کی تاکید کرتے رہیں، جو حضرات علاء درس وافقاء کی ذمہ داری ہے فارغ ہوں وہ عملی طور پرخود بھی فوج اسلامی میں بحرتی ہوجا کمیں اور اعلان جہاد کے بعد علاء اپنی تمام تو انا کیاں جذبہ جہاد بیدا کرنے میں صرف کر دیں اور یہ بات مسلمانوں کے دلوں میں بھلا دیں کہ محض ظاہری قوت غلبہ مسلمین کے لئے کافی نہیں بلکہ نصرت اللی کوساتھ لینا بھی ضروری ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو بھی ضروری ہے۔ حضرت سعد بین ابی وقاص رضی اللہ عنہ کو بھی ضروری ہے۔ حضرت عمر بین ابی وقاص رضی اللہ عنہ کو بھی ضروری ہے۔ حضرت عمر بین ابی وقاص رضی اللہ عنہ کو بھی ضروری ہے۔ حضرت عمر بین ابی وقاص رضی اللہ عنہ کو بھی ضروری ہے۔ حضرت میں اللہ عنہ کو بھی اللہ عنہ کو بھی اللہ عنہ کہ بیاللہ بھی ضروری ہے۔ خدا کی مدد بھائی کے مطبع جیں اور وہ نافر مان جیں اگر مسلمان بھی تافر مان بین جا کیں گے۔ خدا کی مدد بھائی کے مطبع جیں اور وہ نافر مان جیں اگر مسلمان بھی تافر مان بین جا کیں گے۔ خدا کی مدد بھائی کے مطبع جیں اور وہ نافر مان جیں اگر مسلمان بھی تافر مان بین جا کیں گے۔ خدا کی مدد بھی اس کیاری کو مقابلہ طاہری قوت وطاقت سے ہوگا اور اس میں کفار کا پلہ بھی بھاری بھی جو تا ہے۔ (او کھا قال و المستدر ک)

در حدیث دیگرال

''پاکتان فضایر بوری طرح چھایا ہوا ہے، اگر بھارتی طیارے فضا ہے بالکل بی بھاگنہیں گئے تو کم از کم اس قدر حم ویقین کے ساتھ کہا جا سکتا ہے کہ انہیں فضا ہے بوخل ضرور کر دیا گیا ہے۔ بھارتی ہوا باز پاکتانی ہوا بازوں کے مقابلہ میں بہت ہی گھٹیا درجہ کے ہیں۔ بھارتی افسروں میں قیادت کی صلاحیتیں بری طرح مفقود ہیں۔ بھارتی افسروں بیٹ رہا ہے جو آبادی میں اس سے ساڑھے چارگنا مجھوٹا اور سلح افواج کے ماعتبار سے تین گنا جھوٹا ہے''۔





﴿ رساله انكشاف الحقيقة عن استخلاف الطريقه ﴾

بعدالحمد والصلوة كمترين غلامان خانقاه امدادييا فاض الله بركاتهاعلى العالمين احقر ظفر احمد عفاء القدعنه عرض كرتا ہے كہ بعض احباب كواس جگه پر خدشه پیش آتا ہوگا كه احمد حسن سنبهلى اگر فانى و واصل مو چكا تھا جيسا كەحضرت حكيم الامت كى اجازت وخلافت عطا کرنے ہے یہی مفہوم ہوتا ہے تو پھراس ہے خلافت سلب کیوں کی گئی کیونکہ سلب خلافت اس کے غیر فانی وغیر واصل ہونے کی دلیل ہے۔ حالائکہ فانی و واصل مردودنہیں ہوسکتا۔ صوفيه كامقوله مشبور ہے الفانی لا برداورعوارف المعارف میں ہے السو احسل الـذي يـصله الله فلا يخشى عليه القطع ابدأ وقال ذو النون بارجع من رجع الامن الطويق ما وصل اليه احدٌّ فوجع منه (منقول از كتوبات قد وسيص ٢٣٨) یس بیتو نہیں ہوسکتا کہ وہ بعد وصول کے غیر واصل ہوگیا ہولامحالہ یمی کہا جائے گا کہ وہ پہلے ہی ہے واصل نہ ہوا تھا اس پر بیاشکال پڑتا ہے کہ چھر ایسی حالت میں حضرت شیخ نے اس کواجازت وخلافت ہی کیوں عطافر مائی تھی اس اشکال کا جواب سے ہے کہ اجازت واعطاء خلافت کامنی اور چیز ہے اور وصول وقبول عند الله دوسری چیز ہے پس الفانی لا بردیه مقدمه تو بالکل صحیح ہے گر اس کیلئے المجاز لا برد لا زمنہیں تفصیل اس اجمال کی یہ ے کہ حصول نبت اور وصول الی اللہ فقط اس کا نام نہیں ہے کہ صرف بندہ کوحل تعالی تے علق ہوجائے بلکہ حصول نبت حقیقت میں اس کا نام ہے کہ بندہ کوخدا تعالیٰ تے علق ہو جائے اور خدا تعالیٰ کو بندہ تے تعلق ہو جاوے کیونکہ نسبت تعلق بین اشٹیٹین کا نام ہے جس کے لئے طرفین تے تعلق کا ہونا ضروری ہے درنہ وہ الی نسبت ہوگی ہے وقوم پرعون وصال لیبی ولیلی لاتقر کہم بذا کا جیبا کہ ایک طالب ملم ہے کسی نے یوچھا تھا کہ آجکل کس مشغلہ میں ہواس

نے کہا شنرادی ہے نکات کرنے کی فکر میں ہوں۔ جب اس نے دریافت کیا کہ اس کے واسطے تم نے کیا سامان کیا تو وہ فرماتے ہیں کہ آ دھا سامان تو ہو گیا آ دھا باقی ہے یعنی میں تو راضی ہوں مگر وہ راضی نہیں اور نکاح طرفین کی رضا ہے منعقد ہوتا ہے تو میرا راضی ہونا یہ نصف نکاح ہے۔ اور اس کا لغو ہونا ہر شخص پر ظاہر ہے۔

جب بديات مجه مين آگي تواب مجهد كرجس واصل كي نبت آئمه صوفيه كا ارشاد بك "الفانسي لايرد والواصل لايقطع"س عمرادوبي واصل بجس ہے خداتی الی کوہمی تعلق ہو جاوے۔جس کی دلیل عوارف کا پیول مذکور ہے السواصل البذي بيصله الله واقعي جس شخص ہے حق تعالیٰ کتعلق ہو جائے گا وہ مردودیا مخذول و مقطوع کیونکر ہوسکتا ہے۔ اس کے بعد مجھنا جاہے کہ ہر چند کہ اجازت اور خلافت کے قابل تو حقیقت میں یمی واصل ہے۔جس سے خدا تعالیٰ کو یہی تعلق ہواور صحیح معنی میں صاحب نسبت کہلانے کامستحق وہی ہے مگر ظاہر ہے کہ شیخ کوطالب کے تعلق مع اللہ کا توعلم ہوسکتا ہے گرتعلق اللہ مع العبد کاعلم اے کیونکر ہوسکتا ہے۔ بندہ کے ساتھ خدا کے تعلق کاعلم شیخ کومخض اس قاعدہ اکثریہ کی بنا پر ہوسکتا ہے کہ عادۃ اللہ یوں جاری ہے کہ جب بندہ کو خدا تعالیٰ کے ساتھ تعلق ہوتا ہے تو حق تعالیٰ کوبھی اس نے تعلق ہو جاتا ہے۔ و الَّا نِیْسنَ جَاهَا لُهُ وَا فِيْنَا لَنَهُدِينَا لُهُ لِيَنَا عَلَيْهِ مُلِكِنَا عَلِيهِ وَكَالِمِينِ عَلَيْنِ المَالِينَ مَفْتُوحَ كردينَ كالوَّيخِينَ وعدہ ہے مرحض اتن بات ہے واصل نہیں ہوتا وصول تعلق الله مع العبد کا نام ہے، اس کے متعلق ای کے بعدار ثاد ہے۔ وان اللّٰہ لَـمَعُ الْمُحْسِنِيْنَ یعنی ہدایت سپیل کے بعد اگر طالب میں اخلاص و احسان کامل کی صفت پیدا ہو گئی تو اس وقت معیت حق اس کے ساتھ ہوگی اور وہ واصل ہو جائے گا۔

پس بھی ایسا ہوتا ہے کہ ایک مرید نے طلب حق میں معی اور مجاہدہ شروع کیا اور حسب وعدہ حق تعالیٰ نے طریق وصول اس پر مفتوح کر دیالیکن ابھی مرید میں احسان و اخلاق کامل نہ بیدا ہوا تھا اس لئے اس کو واقع میں وصول نصیب نہ ہوا اور اخلاق کامل ایسا پوشیدہ امر ہے کہ اس کی اطلاع شیخ کو بجز قرائن اور وجدان یا کشف کے اور کسی طرح نہیں

ہو علتی پس ممکن ہے کہ شیخے کسی طالب کوریا ضات ومجاہدات میں مشغول اور طریق وصول کو اس برمفتوح دیکھ کر اینے وجدان یا کشف ہے اس کو صاحب اخلاص مجھ جائے اور اجازت دیدے اور واقع میں وہ صاحب اخلاص نہ تھا کیونکہ وجدان یا کشف وقر ائن میہ جمله امور وحی آ -مانی کی طرح قطعی تو نہیں ہیں۔محض ظنی ہیں۔ جن میں خطاء وصواب دونوں کا احتمال نے۔ پئی شخ جب کسی طالب کو دیکھتا ہے کہ بیرخدا کے ساتھ تعلق بڑھانے کی سعی کر رہا ہے اور ظاہر میں احکام و اوامر شرعیہ اس کی طبیعت ثانیہ بن گنی ہیں تو وہ قاعدہ اکثریہ کی بنایریہ بھے کرکہ جب اس کوخدا ہے علق ہے تو امید ہے کہ حق تعالیٰ کوبھی اس ہے تعلق ہوگا اس کوصاحب نسبت جان کرمجاز وخلیفہ کر دیتا ہے اور اکثر ایسا ہوتا ہے كەحق تعالىٰ شِخ كەن گمان كوسيا كردىتے میں كەجس كووه واصل سجھتا ہے، حق تعالىٰ ج م اے واصل کر دیتے ہیں یعنی خود بھی اس ہے اپناتعلق معیت قائم کر دیتے ہیں۔ مگر قطعی ویقینی طور پرشخ کو پیذہزئہیں ہوسکتی کہ واقع میں اٹ شخص ہے حق تعالیٰ کو تعلق ہے یا نہیں کیونکہ غیب کا حال سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا اور وحی کا باب مسدود ہو چکا اور وجدان وكشف فلطى وخطام محفوظ نبيس ميں _ پس تبھی ايبامكن ہے كہ جس شخص كي نسبت شخ محقق عارف نے یہ امید وابستہ کی تھی کہ انشاء القد خدا تعالیٰ کو بھی اس ہے تعلق ہوگیا ہوگا۔ واقع میں وہ ایبانہ ہواوراس شخص میں جوآ ٹارتعلق مع اللہ کے نظر آ ہے ہوں وہ محض استدران مول - أَفَا مِنُوا مَكُو اللَّهِ فَلاَ يَأْمَنُ مَكُو اللَّهِ إلَّا الْقَوْمُ الْحَاسِرُونَ ٥ وفيي الحديث الصحيح ان الرجل ليعمل بعمل اهل الجنة حتى لابيبقي بينه و بينها الاذراع فيسبق عليه الكتاب فيرجع ويعمل بعمل اهل النار فيمدخل النار الحديث وَاتُلُ عَلَيُهِمُ نَبَّأَ الَّذِي اتَّيْنَاهُ ايَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتُبَعَهُ الشُّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِيْنَ ۞ وَلَـوُ شِئْنَا لَرِفَعْنَاهُ بِهَا وَ لَكِنَّهُ الْحَلَدَ فِي الْارْض وَ أَتُبَعَ هَوَاهُ الآية بلعم باعور كوسب اوك واصل اورمقرب حل سجحة تم يونكه ظاہر میں اس کی کرامات وخوارق ومجامدات وریاضات کی کچھے حدیثھی۔ مگر درحقیقت سے سب استدراج تھااور واقع میں وہمقرب نہ تھا۔

سیدنا رسول الندسلی الند علیه وسلم نے بعض مسلمانوں کو ظاہری آغوی و طبارت کی وجہ ہے خلفس سجھ کراتنا مقرب بنالیا تھا کہ منصب کتابت وجی ان کے سپر دکرویا مَّر بعد میں ایک کا تب وجی مرتد بھی ہوگیا ہی خلاصہ کلام ہیہ واکہ صوفیہ کا قول "المضانی لایود والمواصل لاید قسطع" فانی حقیقی واصل حقیقی کے بارہ میں ہوادا جازت و خلافت عطا کرنے کا مدار فانی و جدانی و و اصل و جدانی ہونا ہے کیونکہ فقینی طور پر سی کا واصل حقیقی ہونا مشائخ کو معلوم نہیں ہوسکتا ۔ یہی وجہ ہے کہ بجران سحابہ کے جن کے جنتی ہونے کی قطعی خر وجی ہے معلوم ہو چکی ہے باتی کی امتی کو قطع اور یقیس کے ساتھ جنتی نہیں کہا کی قطعی خر وجی ہے معلوم ہو چکی ہے باتی کی امتی کو قطع اور یقیس کے ساتھ جنتی نہیں کہا جا سکتا اور نہ ایسا کہنا جائز ہے تو پھر یقین کے ساتھ ہم کی کے واصل ہونے کا کیونکر حکم لگا جاتے ہیں۔ اہذا اجازت کا مدار محض وصول و جدانی ہے جس میں بھی خطاء کا ہو جانا ممکن ہے جیسا کہ بھی مجتمدا دکام ہے بھی اجتہاد میں خطا ہو جاتی ہے۔ جس سے بعد میں وہ رجوع حیسا کہ بھی مجتمدا دکام ہے بھی اجتہاد میں خطا ہو جاتی ہے۔ جس سے بعد میں وہ رجوع حیسا کہ بھی مجتمدا دکام ہے بھی اجتہاد میں خطا ہو جاتی ہے۔ جس سے بعد میں وہ رجوع حیسا کہ بھی مجتمدا دکام ہے بھی اجتہاد میں خطا ہو جاتی ہے۔ جس سے بعد میں وہ رجوع حیسا کہ بھی مجتمدا دکام ہے بھی اجتہاد میں خطا ہو جاتی ہے۔ جس سے بعد میں وہ رجوع کی کرتا ہے۔

فقد میں ائمہ مجتبدین کے ایے اقوال موجود میں جن سے انہوں نے بعد میں رجوع کیا (گومحقق عارف کے ایسے وجدانات میں جو طریق کے متعلق ہوں غلطی بہت ہی شاذ و نادراور کم واقع ہوتی ہے جیسا کہ مجتبدا دکام سے خطاء و نعزش بہت کم ہوتی ہے چنانچے مجتبد کی تعریف ہی ہیہ ہوتی ہے جنانچے مجتبد کی میں ہیں ہیں ہیں ہے میں کان صوابہ اکثر میں خطاہ مجتبد وہ ہے جس کی رائے میں اصابت بہ نسبت خطا ، کے زیادہ ہو ای طرح محقق رائے میں اصابت بہ نسبت خطا ، کے زیادہ ہو ای طرح محقق طریق کی وجدان اکثر تو درست ہی ہوتا ہے مگر امکان خطاء تو ضروری ہے اور قلت کے ساتھ وقو ن بھی ہوتا جاتا ہے۔'

چنانچیجم اخیر میں حضرت قطب الاقطاب شنی المشائخ شاہ عبدالقدوس صاحب نور اللّہ مرقد ہ کے چند مکتوبات مع ترجمہ کے پیش کرینگے جو آپ کے بعض خلفاء و مجازین کے نام بیں۔ جن میں شخ عبدالقدوس رحمة اللّہ علیہ نے ان کو تحریر فر مایا ہے کہ تم مردود و مخذ وال ہو گئے اور ہم نے جو تم کو اجازت و خلافت دی تھی وہ باطل ہوگئے۔ اب کچھ باقی

نہیں رہا۔ یہ جواب تو اس تقدیر پر ہے جبکہ اجازت اور خلافت دینا اس امر کی شہادت ہو کہ پٹخص فانی اور واصل بحق ہو چکا ہے۔ مگر اجازت و انتخلاف کی پیرحقیقت زیانہ سابق کےموافق ہے۔

آ جکل کے مشائخ نے بوجہ کوتا ہی عمر وقلت فراغ وغیرہ ئے اس میں کسی قدر توسع کرلیا ہے یعنی پہلے زمانہ میں تو اجازت وخلافت ای وقت دی جاتی تھی جبکہ طالب شیخ کے وجدان یا کشف میں فانی اور واصل ہو چکا ہواور متأخرین نے بید دیکھ کر فنا ، کامل اور وصول کامل حاصل ہونے کے لئے عرصہ دراز کی ضرورت ہے اگر اس درجہ کا انتظار کر کے اجازت دی جایا کرے تو تعلیم وتلقین ذکر کا کام بند ہو جائے گا۔ اس لئے وہ اس وقت اجازت دے دیتے ہیں جبکہ طالب کوتلوین ابتدائی کے مقابل ایک درجہ تمکین کا عطا ہو جاوےاور ذکر اللّٰہ کا غلبہ ایسا ہو جاوے کہ اکثر اوقات ذہول نہ ہوتا ہواور مقام فٹا و دیگر مقامات سلوک ہے کچھ کچھ مناسبت حاصل ہوجاد ہے۔ گو ابھی رسوخ حاصل نہ ہوا ہو۔ اس درجه میں پہنچ کر طالب فانی و واصل تو نہیں ہوتا مگر وصول کی قابلیت قریبہ ایس حاصل ہو جاتی ہے کہ اگر طالب اینے نفس کی نگہراشت اور رزائل کبر و مجب وغیرہ تمام معاصی ہے ای طرح کرتا رہے جس طرح ابتداء سلوک و مجاہدہ کے وقت کرتا تھا اور ذکر و معمولات پر دوام رکھے اور شیخ ہے مثل سابق تعلق قائم رکھے تو ایک وقت میں ضرور واصل و فانی ہو جائے گا (اور اس درجہ میں طالب ہے ان امور کی امید غالب ہوتی ہے کہ وہ ایسا ضرور کرتا رہے گا) اور چونکہ اس وقت طالب کوطریق ہے مناسبت معتد بہا حاصل ہو چکی ہےتو وہ اس قابل ہو جاتا ہے کہ دوسروں کو دصول کارات بتا ہے ،اس لئے احازت دی حالی ہے۔

اس کی نظیر بالکل ایسی ہے جیسے آجکل مدارس عربیہ میں درس معمول بہتمام کرنے کے بعد طلبہ کواجازت وسند دیدیتے ہیں اس کا پیرمطلب نہیں ہوتا کہ بیرطالب ملم فاضل کامل اور عالم متبحر ہو چکا ہے کہ اس کو تمام علوم سے ایسی مناسب راہنے حاصل ہوگئی ہے جو بھی زائل نہیں ہو سکتی اور اب اس ہے کسی مسئلہ میں بھی ملطی نہ ہوگی اور جو کتاب

یا ہے گا بے تکاف پڑھا کئے گا۔ ہ گزنبیس بلاطلبہ وسندوا جازت دینے کا حاصل صرف میہ ہوتا ہے کہ ان کوعوم مقصود ہ ہے فی اجملہ ایک مناسبت واستعداد بپیدا ہوگئی ہے کہ اگر میہ کتب بنی اورمطالعه شروح وجواثی او تعلیم و تدریس میں مشغول رہے تو کسی وقت انشاءاللہ متبحر و فاضل ہو جائیں گے اور ُحض اتنی مناسبت پیدا ہو جانے کے بعد سند دے دینے کا منشا یہاں بھی وہی ہے کہ اً رحصول مناسبت رانخہ اور تمام علوم میں تہید کے بعد سند دی جایا کرے تو اس کے لئے زمانہ دراز کی ضرورت ہے اور آجکل لوگوں کوعلوم دیدیہ کے لئے سات آٹھ برس خرچی کرنا بھی گراں ہوتا ہے پندرہ میں سال تو کون صرف کرسکتا ہے۔ یں جس طرح ایک طالب علم سند یافتہ مدرسہ سے نکل کر کتب بنی وتعلیم و تدریس کا کام کر کے دس بندرہ سال کے بعد عالم متبحر ہوجا تا ہے اس طرح وہ طالب بھی جس کو مقامات سلوک ہے کچھ مناسبت حاصل ہو چکی ہے اور شیخ نے اس کو اجازت تلقین وغیرہ دیدی ہے اگر برابر کام میں لگار ہا اورنگہداشت نفس سے غافل نہ ہوا تو کیچھ عرصہ کے بعد فانی کامل رائخ و واصل ہو جاتا ہے۔اور جس طرح کہوہ طالب علم جو مدرسہ سے نکل کر جوتوں کی دکان لے بیٹھے اور دنیا کے دھندوں میں پڑ کر کتب بنی ندریس وغیرہ ہے بالکل جدا ہو جائے تو چند سال میں اس کی وہ استعداد مناسبت علمیہ بالکل زائل ہو جاتی ہے جو مدرسہ سے فارغ ہوتے وقت حاصل تھی۔

ای طرح وہ طالب جو مقامات سلوک سے قدر سے مناسبت عاصل کرنے کے بعد اپنفس کی نگہداشت سے عاقل ہو جائے اور تمکین کے بعد معاصی کا ارتکاب کرنے کے لیدائی مناسبت مذکورہ زائل اور قابلیت قریبے وصول مفقود ہو جاتی ہے۔ اور جس طرح علوم ظاہرہ میں استاد کے ساتھ ہے ادبی و گستاخی کو مناسبت علمیہ سے محرومی میں ہڑا دخل ہے۔ اس سے بدر جہاز اید طریق باطن میں شخ کے ساتھ ہے او بی و گستاخی کرنے کو اس مناسبت باطنیہ کے سلب ہو جانے میں دخل عظیم ہے اس تقریر سے واضح ہو گیا کہ آجکل مناسبت باطنیہ کے سلب ہو جانے میں دخل عظیم ہے اس تقریر سے واضح ہو گیا کہ آجکل اجازت و خلافت جن او گوں کو دی جاتی ہے وہ سب واصل و فانی نہیں ہوتے بلکدان میں سے بعض بعض افراد فانی و واصل ہوتے ہیں اور اکثر وہ اوگ جیں جن کو قابلیت وصول

حاصل ہوگئی اور راستہ معلوم ہو گیا ہے۔اگر وہ اس پر برابر چلتے رہے تو امید ہے کہ واصل ہو جا نئیں ۔

پس آج کل کسی مجاز طریق کا گرر جانا کچھ بزیادہ بعید نہیں ہے یہ لوگ اگر اجازت کے بعد ذکر و معمولات سے غافل اور نگہداشت نفس میں متسابل اور شخ ہے مستغنی و مستقل ہو جا کیں تو ان کی حالت ضرور گرر جائے گی اور مناسبت باطنیہ جو پچھ حاصل ہوئی تھی سب سلب ہو جائے گی جیسا کہ طلبہ مدارس اگر علمی مشغلہ کو چھوڑ کر دنیوی کاروبار میس لگ جا کیں تو وہ علمی مناسبت سے بالکل کورے ہو جاتے ہیں پس اس زمانہ میں جس خلیفہ و مجاز طریق کی بابت یہ معلوم ہو کہ اس کی حالت خراب و ختہ ہوگی اور شخ نے اس سے و مجاز طریق کی بابت یہ معلوم ہو کہ اس کی حالت خراب و ختہ ہوگی اور شخ نے اس سے اپنی اجازت و خلافت کو سلب کرلیا ہے تو سمجھ لینا جا ہے کہ یہ شخص وقت اجازت و خلافت کے واصل و فانی اور صاحب نبیت نہ تھا بلکہ صرف صاحب مناسبت تھا۔ اور مردود ہونا صاحب نبیت تھا۔ اور مردود ہونا حا حب نبیت کا باستحالہ عادیہ محال ہے نہ صاحب مناسبت کا باستحالہ عادیہ محال ہوں کی باست کا باستحالہ عادیہ محال ہوں کیا ہوں کیا ہوں کے دوسل ہوں کی باست کا باستحالہ عادیہ محال ہوں کیا ہوں کیا ہوں کے دوسل ہوں کیا ہوں کیا

فاكده

مجازین کو جان لینا چاہے کہ صاحب نسبت اور صاحب مناسبت میں ہوا فرق ہے۔ صاحب نسبت ہوں تعالیٰ کو تعلق ہو جاتا ہے اور صاحب مناسبت کوصرف طریق معلوم ہو جاتا ہے۔ صاحب نسبت ہونے کی علامت سے ہے کہ حق تعالیٰ ہی کو ہر چیز کا فاعل مشاہدہ کرے مخلوق کے فعل سے نظر بالکل اٹھ جاوے۔ کی فعل میں مخلوق کو خدا کا شریک نہ پائے اور یہ صفمون محض درجہ اعتقاد میں نہ ہو بلکہ ہر وقت وجدا نا اس کا مشاہدہ ہوتا ہو۔ وَ مَا اللّٰهُ مُر بِصَارِیّنَ بِهِ مِنُ اَحَدِالًا باذُن اللّٰه و ان بُرِدُک بِخَیْرٍ فَکلارَ آدَّ بَوتا ہو۔ وَ مَا اللّٰہُ ہِ مِن کُلُوق سے خوف وظمع بالکل معدوم ہو جائے گا (لیمی عقلا) نیز بیب کی سے حق تعالیٰ کو تعلق ہوگا اور وہ فانی و واصل ہوگا تو اس کے لئے یہ بھی لازم ہے جب کی سے حق تعالیٰ کو تعلق ہوگا اور وہ فانی و واصل ہوگا تو اس کے لئے یہ بھی لازم ہے کہ اس حالت بھی حق تعالیٰ شانہ کہیں اس پر راضی رہے۔ کہ و عجب و حب جاہ و غیر و سے جس حالت میں حق تعالیٰ شانہ کہیں اس پر راضی رہے۔ کہ و عجب و حب جاہ و غیرو سے جس حالت میں حق تعالیٰ شانہ کہیں اس پر راضی رہے۔ کہ و عجب و حب جاہ و غیرو سے جس حالت میں حق تعالیٰ شانہ کہیں اس پر راضی رہے۔ کہ و عجب و حب جاہ و غیرو سے جس حالت میں حق تعالیٰ شانہ کہیں اس پر راضی رہے۔ کہ و عجب و حب جاہ و غیرو سے جس حالت میں حق تعالیٰ شانہ کہیں اس پر راضی رہے۔ کہ و عجب و حب جاہ و غیرو سے

بااكل برى بوراً لر تكبر وعجب وغيره باتى بين توسيحداو كهتم صاحب نسبت اور واصل و فانى نهيں ہو بلكه تم كوصرف طريق كاهم بولگيا ہےاورتم محض صاحب مناسبت ہو

فائده

اجازت ك بعد مجازين كوامور ذيل كى رعايت ضرورى ب تاكرتى قى دائم رباور جومنا سبت طريق حق تعالى ف عطافر مائى بهوه سلب فيهوجات و (۱) في خي حالية كوستغنى اور متقل ف تنجيج بكد بميشد الله كواس كامختاح من من دو چار دفعه كم از كم اس كى زيارت م مشغيض بهواور برم بين دط و كتابت مال بجر احوال كى اطلاع ديتار ب اجازت ك بعدا ي كوفي مستغنى مجم لينا سدراه اور سم قاتل اور باعث سلب مناسبت ب قال العلامة الشعراني قلت موة سيدى على الخواص اذا بلغ المويد مقام العرفان هل يستغنى عن شيخه فقال اذا بلغ المويد مقام العرفان هل يستغنى عن شيخه فقال اذا بلغ المويد مقام العرفان الله صلى الله عليه وسلم فانه لا بلغ المويد مقام الداويصير الشيخ بعد فطام الحق جل و علا لهذا يمكن رفع واسطة ابداويصير الشيخ بعد فطام الحق جل و علا لهذا المويد كالظنر والداية ويؤيده حديث الارضاع بعد الحولين. فقلت له فاذن الشيخ يحتاج اليه مادام عند المويد هو او ارادة دون الله عز و جل فاذن الشيخ يحتاج اليه مادام عند المويد هو او ارادة دون الله عز و جل قال نعم ليكسر هما عنه فاذا كسر هما عنه و ذالا فلا كدورة و لانقصان القال نعم ليكسر هما عنه فاذا كسر هما عنه و ذالا فلا كدورة و لانقصان القال نعم ليكسر هما عنه فاذا كسر هما عنه و ذالا فلا كدورة و لانقصان الموريد كالمورة و المورة و

(ترجمہ) ''میں نے ایک بارسیدی علی خواص سے عرض کیا کہ جب مرید مقام پر عرفان پر پہنچ جائے تو کیا شیخ سے مستعنی ہو جاتا ہے فرمایا جب مرید اپنے شیخ کے مقام پر پہنچ جائے اس وقت اس کوشنے سے الگ کر دیا جاتا ہے اور حق تعالی اس کی پرورش خود فرماتے ہیں اور بجزر سول القد صلیہ وسلم کے تمام مخلوق سے اس کا دودھ چھڑا دیا جاتا ہے باقی حضور صلی القد علیہ وسلم کے والے کا قطع ہونا تو تہیمی ممکن نہیں اور جب حق تعالیٰ اس

مرید کا دودھ تھڑا دیتے ہیں اس وقت شخ اس کے لئے بمز لد دایداور مہلائی کے ہو جاتا ہے (یعنی اب دودھ تھڑا دیے ہیں اس وقت شخ کی پھر بھی ضرورت ہے جیسے دودھ حجھوٹ جانے کے بعد بچہ کو دودھ پلانے کی ضرورت تو نہیں رہتی مگر گود میں لینے والی اور کھلانے والی کی ضرورت تو اب بھی ہے اگر بچہ دودھ چھوٹ جانے کے بعد تنہا رہا کرے اور اندر باہر اکیلا پھرا کرے تو ایک نہ ایک دن وہ ضرور ہلاکت میں پڑے گا۔ یہی حال مرید کا شخ ہے دودھ چھوٹ جانے کے بعد ہوتا ہے کہ ابھی اس کو عرصہ تک تفاظت شخ کی ضرورت ہوتی ہے ۔خوب مجھ لوتا ۔ جا مع

اور حدیث الارضاع بعدالحولین اس کی تائید کرتی ہے میں نے عرض کیا کہ پھر تو جب تک مرید کے اندرخواہش اور ارادہ باقی رہے اس وقت تک شیخ کی اسے ضرورت ہے فر مایا ہاں تا کہ شیخ ان دونوں کو توڑ پھوڑ کر مرید سے نکال دے۔ پس جب وہ ان دونوں کو توڑ پھوڑ کر مرید ہے نکال دے۔ پس جب وہ ان دونوں کو نکال دے گا۔اھ۔

ناظرین کواس عبارت ہے معلوم ہوگیا ہوگا کہ مرید جب شخ کے مقام پر پہنچ جائے اس وقت تواس کا دودھ چھوٹتا ہے جس کے بعد بھی شخ کی احتیاج تربیت میں رہتی ہے (گوتغذی میں ندر ہے) تو جومرید شخ کے مقام پر بھی ابھی تک نہیں پہنچااس کا تو ابھی دودھ بھی نہیں چھوٹا۔ وہ شخ سے کیوکرمستقل ومستغنی ہوسکتا ہے اور آج کل اکثر مجازین کو قبل از وصول برمقام شخ اجازت دیدی جاتی ہے جس کی وجداویر مذکور ہو چکی ہے۔

(۲) اجازت کے بعد مجاز کونفس کی نگہداشت اور مجاہدہ سے غافل نہ ہونا جا ہے۔ ۔ محامدہ کی اے بھی ضرورت ہے اور ہروقت رہے گی۔

اندری رہ ہے تراش و میزاش تادم آخر دے فارغ مباش نادم آخر دے فارغ مباش نادم آخر دے آخر ہود کہ عنایت با تو صاحب سربود وا عُلُمهُ دَبَّکَ حَتَّی یَا تِیکَ الْیَقِیْن. حضرت کیم الامت فرماتے ہیں کے تعمین کے بعد مجاہدہ کی ضرورت پہلے ہے زیادہ بوتی ہے کیونکہ اس وقت طبعی ، ذوق و شوق اور جوش کا فلہ نہیں رہتا۔ جس ہے توکی نفسانیہ پہلے مغلوب نہیں ۔ اس وقت تو می

نفسانیہ پھر ابھرنا شروعؑ ہوتے میں مگر تھوڑی دیر توجہ ہے نفس درست ہو جاتا ہے۔ جیسے تعلیمیافتہ اورشائنتہ گھوڑا بھی بھی شرارت کرنے لگتا ہے مگر ذرا ہے اشارہ ہے نھیک ہوجا تا ہے۔ خصوصاً کبروعجب وجب جاہ ہے اجازت کے بعدنفس کی نگیبداشت پہلے ہے زیادہ ضروری ہے کیونکہ علوم و واردات ورجوع خلق ہےان امراض کاعود شروع ہوتا ہے۔ (۲) ذکراسانی کا اجازت کے بعد بھی پابندر ہے صرف مرا کبات پر اکتفا نہ کرے معمولات حسب فرصت مناسب مقدار میں مقرر کر کے ان پر ہمت ہے دوام کرے معمولات میں تلاوت قر آن اور درود شریف استغفار کی بھی معتد بےمقدار ہونی جا ہے۔ (4) حق تعالیٰ ہے بمیشد ارزاں ترسال رہے اور اس نعمت کے حصول پر نازاں اور مطمئن نہ ہواستدراج ومکر ہے ڈرتار ہےاور دعا کرتار ہے کہ خداونداس نعمت کو سلب نه کیسجیس بلکه روز بروزاس میں ترقی عطانهو۔ان مقد مات اربعه کی اگرمجازین یا بندی کرتے رہیں تو انشاءاللہ سلب نعمت سے ہمیشہ محفوظ و ماموں رہیں گ۔ احد حسن سنبھلی کوطریق ہے فی الجملہ مناسبت ہوگئ تھی اور وہ مجاہدے بھی کرتا تھا جس ہے حضرت شیخ کوامید ہوگئی تھی کہ اگریپے کام میں لگا رہا تو انشاءاللہ واصل ہو جائیگا۔ اس لئے اس کوا جازت دیدی گئی مگر وہ اجازت کے بعدایے کویشخ ہے مستغنی وستقل سمجھنے لگاحتی کہ خودشیخ کی اصلاح کا دعوی کرنے لگا، شیخ کے لحاظ ومروت ہے جس کا منشاءاس کا دعوی سیادت تھا نیز طالبین کی تربیت ہے کہروعجب وحسد وحب جاہ بڑھ گیا۔ شیخ نے ان ر ذائل کی اصلاح کا حکم بھی کیا تگر اس نے کیچھل نہ کیا اس لئے وہ مناسبت زائل اور نعمت لِبِ مُوَّتُيْ _ رَبَّنَا لاَ تُنزِغُ قُلُوبَنَا بَعُدَاِذُ هَدَيْتَنَا وَ هَبُ لَنَا مِن لَّذُنكَ رَحُمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ رَبَّ زِدُنِي عِلْمًا ٥ وَ نَعُوْذُ بِاللَّهِ مِنَ الحَوْرِ بَعْدَ الْكُورِ وَ مِن الْعُمْيِ بَعُدَ الْأَبْصَارِ وَ مِنَ الْقَطْعِ بَعْدَ الْوَصْلِ وَ مِنَ الصُّدُوْدِ بِعُدَ الْقُرْبَ و مِنَ البِضَّلاَلَةِ بَعُدَ الهِدَايَةُ وَ مِنَ الْكُفُرِ بَعُدَ الْإِيْمَانِ إِنَّهُ هُوَ الْمُنْعِمُ الْمَنَّانُ وَالْحَمُدُ لِلَّهِ رب البعب الممين اب بهم حسبَ وعد واعلى حضرَت قد وة العارفين قطب الاقطاب شيخ المشائخ شاہ عبدالقدوں گنگوہی نوراللہ مرقدہ نے وہ کرامت نامے معداصل وترجمہ کے علی

كرت ميں _جن ميں آپ نے اپنے بعض خلفاء ومجازين سے اپنی اجازت وخلافت کو

سلب کیا ہے اس سے ناظریں کو معلوم ہو جائے گا کہ کسی کوخلافت دینے کے بعداس سے خلافت کا سلب کرنا کوئی نن بات نہیں ہے بلکہ مشائخ متفد مین بھی ایسا کرتے آئے ہیں اور اس سے شنخ کی معرفت و بصیرت و تحقیق میں کچھٹھ لازم نہیں آتا ورنہ معاذ اللہ حضرت شنخ عبدالقدوسؒ کی بصیرت کو بھی ناقص ماننا پڑے گا حالانکہ ان کے کمال معرفت پر اجماع صوفہ ہے۔

مكتوب اول صفحه ۳۵۶ مكتوبات قد وسيه

بجانب شخ عبدالرحمٰن شاه آبادی حق حق حق بعد حمد و صلوة دعاء خیر و صلاح عبدالرحمٰن بداند بیت بگذارم این کون و مکان بگذارم این جان و جہان ۔ جائیکہ ہتا آن بے نثان گربندہ ام انجاروم عالم خرائی است بیت راہ حق صنعت وعبارت نیست+ جز خرا بی در دنمارت نیست+ چراکسی از خدار و بگر واند و در فسا در د آر داز شغل حق بشغل د بوان در آید وعزت خویش بشغل دیوان واند مردان جان بازند جهان نازند و بادوست سازند بیت این کارکسا نیست که خیز ندز سرجان+ این خانه خرابی زره بو البوی نیست+ چرا عبدالشيطان شد درد بنيفاق آور دو نام خود برجريد كافمثله كمثل الكلب ثبت كرده آه هزار آه افسوس ہزارافسوس کاراز کجا بکجا کشیدواز چیدر چدا فتاداین چیدواقعہ مبجد بود تبخا نہ گشت صلاح بود بفساد پیوست سبک برخیز برخیز برخیز بیب ہرچہ جزحق بسوز غارت کن+ مرجہ جز دین از وطهارت كن+ ومخلص ديكانه باش الآلِيكْ والله يُن الْحَالِص. والرنداز خداواز پيران بریدست و از راه حق رفته است اجازت از ماوخلافت از مابرخود جائز ندارد وخود را بعیر ارمیس شیخ و درویش نخو اند قطعیت ست ہوش دار ہوں دار ہوش دار اگر توانی دست بدامن استغفارزن ومستغفرشود ديكرتو دانى والملأكه المستعان ارمستان بإيدتر سيدواز زخم ايثان خود را نگاه ما يد داشت بيت مامت استيم قضا را خناسيم + از غايت متى سرويار اخناسيم + بوشدار ہوشدار ہوشدار کارخود از دست رفتہ است وتر اخبر نیست بیت کشتی من که مجر داب خطرا فتا دست+ وه چه بودی کهرسیدی بکناری یاری+ تو یار دیوال شدهٔ و شیطان گشة واز رحمٰن رفته يَا لَيْتَنِي لَهُ اتَّاخِذُ فُلَانًا حَلِيُلاً زِنْحِ است كهم دان از اسيت آن زقم يجان

اندو بزبان بیت بشتاب سری توبد دتوبه کشاوست + واز کردن تاخیر کی واقعه نادست + بیت بردم مرکویتو جان و بهم + این حیله و چاره ربا کنم + است خفر الله است خفر الله است خفر الله من جمیع ما کوه الله بیت جزیاد دوست بر چه کی عمرضالیج است + جز حرف عشق برچه بخو الی بطالت است + برخیر مشتاب بیا بیج در تک برحود جایز مدار که کار ابتر است و یار ابتر و از الف ابتر و برچه بست بهمه ابتران شائنگ بوالا بتر دو بره جگ سبایا جچهوژ کر بهون نج جوگن بون + باخ بیاری بی سکهی ایکو جگ نه نیون +

(ترجمه) حق حق حق بعدحه وصلوة و دعائے خیر وصلاح کے عبدالرحمٰن کو جاننا

ط ہے۔

بگذارم این کون و مکان بگذارم این جان و جہان جانیکہ ہست آن بے نشان گربندہ ام آنجا اوروہ عالم اجڑنے کا ہے (بخے سنور نے اور بڑا بننے کا عالم نہیں) راہ حق صنت وعبارت نیست جوخرا بی درو ممارت نیست + جوشخص کہ خدا سے رخ پھیر لے اور فساد کے کام کرنے لگے وہ شغل خداوندی سے جدا ہو کر شیطانوں کے کام میں لگ جاتا اور اپنی عزت انہی کاموں میں مجھنے لگتا ہے رد ہان خدا جانباز ہوتے ہیں اس جبان سے پار ہو کر

این کار کسا نمیت که نیز ندز سرجان این خانه خرابی زره بو البوی نمیت+(عبدالرحمٰن)

کیوں شیطان کا ہندہ ہوگیا اور نفاق ظاہر کرنے لگا اور اپنا نام فمثلہ کمثل الکلب کی او ت پر لکھوالیا۔ آہ ہزار مرتبہ آہ۔ افسوس ہزار افسوس کہاں سے کہاں پہنچ گیا اور کس جگہ ہے کس جگہ گر گیا یہ کیا واقعہ ہے محبرتھی بت خانہ بن گیا۔ صلاحیت میں تھا فساد کی صورت میں آگیا جلدی انھ جلدی کھڑ اہوجلدی دوز۔

بہ جبہ جز حق بسوز و غارت کن جبر چبہ جز دین از و طبارت کن مختص اور دوست بنجا الالقدالدین الخاص ورنه خدا ہے اور مشائخ (طریق)

ے قطع تعلق ہے اور راہ حق ہے جاتا رہا۔ ہماری طرف ہے اجازت و خلافت کو جائز نہ سمجھے اور اس کے بعد اپنے کو شخ و درویش نہ کہے۔ ہم سے قطع تعلق ہے۔ ہوش دار ہوش در خبر دار اگر ہو سکے تو دامن استعفار ہے پکڑ اور تو بہ کر اور جو ہو سکے تلافی کرو واللہ المستعان مستان خدا ہے ڈرنا چا ہے اور ان کے زخم ہے اپنے کو بچانا چا ہے۔ ماست التسیم قضار انشاء سیم از غایت مستی سرو پار اخشا سیم ماست التسیم وشیار ہو جاؤ ہجر دار ہو جاؤ تہمارا کام قابو سے نکل گیا ہے۔ اور تم میں در بھو بائر ہو جائر ہو جائر ہو جائر ہم دار ہو جائر تہمارا کام قابو سے نکل گیا ہے۔ اور تم

كوخبر بهي نهيس

کشتی من کہ بگرداب خطر افتاد است وہ چہ بودی کہ رسیدی بکنا ریائے تو شیطان کا دوست اورخود شیطان بن گیا ہاور رہمٰن سے پھر گیا۔ یا لیتنبی لَـهُ اَتَّـ خِـلُدُ فُـكلاً عَلِيْلاً بِهِ ايك ايمازخم ہمردان (طريق) اس زخم كی ہميت سے بيجان و بيز مان ہن۔

بشتاب سوی توبه در توبه کشاد دست و از کردن تاخیر بسی واقعه زادست بردم سرکوئی تو جان دہم ایس حیلنه و جاره رہا کنم است خفر الله الله کی بناه مانگتا ہوں ان تمام چیزوں سے جواس کو

نا گوار ہیں۔

جزیاد دوست ہر چہ کنی عمر ضائع است جزحرف عشق ہر چہ بخوانی بطالت است اشھوجلدی آؤ۔ ذراسی دیر بھی اپنے اوپر جائز نہ مجھو کہ کام ابتر ہوگیا اور یار بھی ابتر اور زلف بھی ابتر اور جو کچھ ہے سب ہی ابتر ہے ان شائنگ ہوالا بتر دو ہرہ جگ ہوگن ہون نج جوگن ہون سایا چھوڑ کر ہون نج جوگن ہون سایا جھوڑ کر ہون نج جوگن ہون

مكتوب دوم صفحه ۲۵۶ مكتوبات قد وسيه

بجانب سیان عبدالرحن شاه آبادی حق حق حق بعد حمد وصلوة عبدالرحن دعا ، خیرو صلاح مطالعه کند و بدااند که از بعضی کسان یو فائی و نا نبجاری و نفاق وی چندال معلوم شد که در تقریم نیایداگر واقع برین است مرد و دو مخزول است خدایش برگز فلات نبود این نوع اثر وی محال و بعید نمود از مقبولان برگز چنین واقع نشود و در ظن ایشان نبود کیس بندا الاصفة المردو دین المخز ولین و در حال روی استغفار آرد و تائب گرد دو مخلص و یگانه شود تا وقت با قیست و گرفت مهلک قبر فرد بر دود رباد به سپارد و کیسس که وی مین دُون المله مِن و کیس و آلی و آلا نصفت و کرنه مهلک قبر فرد بر دود رباد به سپاره و کیسس که وی مین دُون المله مِن و کیس و تابی و تا

(ترجمہ) بعد وصلوٰۃ و دعائے خیر و صلاح کو عبدالرحمٰن مطالعہ کرے اور جان لیوے کہ بعض لوگوں ہے اس کی بیوفائی اور بدکرداری اور نفاق کا حال اس قدر معلوم ہوا ہو کہ بیان میں نہیں آسکتا اگر واقعہ یہی ہے تو وہ مردود و مخذول ہو چکا بخدا اس کو ہر گزفلاح نہ ہوگی۔ بیصورت حال اس ہے ایسی محال و بعید ظاہر ہوئی کہ مقبولان الہٰی سے ہرگز ایسا کام واقع نہیں ہوسکتا بلکہ ان کے گمان میں بھی نہیں ہوسکتا۔ بیطر یقہ بجر مردود بن ہرگز ایسا کام واقع نہیں ہوسکتا بلکہ ان کے گمان میں بھی نہیں ہوسکتا۔ بیطر یقہ بجر مردود بن ومخز ولین کے کسی کا نہیں۔ اس وقت اس کو استعفار پر توجہ کرنی چا ہے اور تا بہ ہوکر مخلص و جہنم کے بیرد کرے گا وکر نہیں ان ہے ورنہ تباہ کرنے والا قہر اے نبی ڈال دے گا اور جہنم کے بیرد کرے گا وکر کئی الله مِن وَّ لَیّ وَّ لَا نَصِیْر. اس کے لئے بجر خدا کے کوئی دوست و مددگار نہیں ہوگا (اور خدا کی ولایت واعانت سے خود الگ ہو چکا تو خدا کوئی بھی مددگار نہیں) یہ تھم قطعی ہے ہوشیار خبر دار آگاہ ہو جاؤ۔ عبدالر تمن عبدالشیطان

کوکر ہورہا ہے۔ نفاق ظاہر کرتا اور اپنی تو قیر وعزت چاہتا ہے اور ہمارے بیٹوں کی تحقیر و تنقیص پند کرتا ہے العیاذ باللہ من ذلک بے شک مردود کیلئے وہی مردودی اور مخزولی کا راستہ سامنے ہے کیا کیا جاوے میں نے اپنے شخ ہے سنا ہے۔ دوہرہ بہت بودی پیچاہ تون درکہ جیون تیرا+ سائیں تہیں تو کی بہرا دیکھا کنب کہیر ا+ ایکو کام نہ اوی جب بری بیرا+ چوڈ بیارا سائیاں تون چاہرہ کہنیر ا۔ اس نے بیروں سے قطع تعلق کیا ہے مخزول و بیرا+ چوڈ بیارا سائیاں تون چاہرہ کہنیر ا۔ اس نے بیروں سے قطع تعلق کیا ہے مخزول و مطرود ہوگیا۔ اگر اسے بچھ میسر ہے تو وہ جانے۔ استعفر اللہ استعفر اللہ خدا کی پناہ ہم مطرود ہوگیا۔ اگر اسے بچھ میسر ہے تو وہ جانے ۔ استعفر اللہ استعفر اللہ خدا کی بناہ ہے ہم مطرود ہوگیا۔ اگر اسے بچھ میسر ہے تو وہ بات ہو یا فعل یا حدیث الفنس خدا کو سب یکھ معلوم ہے وہ ما خو نا گوار ہو خواہ وہ بات ہو یا فعل یا حدیث الفنس دی تھی بلکہ اپنی مالت کے فرزند شخ حمید کی سفارش سے دی تھی وہی فلطی ہوگئی العیاذ باللہ ہر شخص اپنی حالت کے فرزند شخ حمید کی سفارش سے دی تھی وہی فلطی ہوگئی العیاذ باللہ ہر شخص اپنی حالت کے مطابق عمل کرتا ہے نیک بخت سعادت کے راستہ میں جاتا ہے اور بد بخت شقاوت کے راستہ میں جاتا ہے اور بد بخت شقاوت کے راستہ میں جاتا ہے اور بد بخت شقاوت کے راستہ میں جاتا ہے اور بد بخت شقاوت کے راستہ میں جاتا ہے خاتمہ بخیر ہوجیو۔

مكتوب سوم جزومكتوب ص ١٣٥٩ز مكتوبات قد وسيه

تحقیق ما لک عبدالرحمٰن عبدالشیطان آنجا بود بیفاق پیش آمد قاعده دیگر بود و دیگر مخود و این سب خزلان و خسران و سیاه روی دو جهان اوست هر که ماه را خاک انداز د خاک در چشم وی افتده ماه را چهزیان بلکه در خلاف مردان زخم کاریست هرگز فلاح نه پذیر فدریت به کردیم درین دیرمکافات+ باور دکشان هر که درافیآد برافیآد

(ترجمہ) عبدالرحمٰن بلکہ عبدالشیطان وہان تھا وہ (میرے بیٹے کے ساتھ)
نفاق سے پیش آیا قاعدہ کچھتھا اس نے دوسراراستہ نکالا۔اور بیاس کی خزلان وخسران اور
دونوں جہان کی روسیا ہی کا سبب ہے جوکوئی چاند پر خاک ڈالے گاای کی آنکھ میں خاک
پڑے گی۔ چاند کا اس سے کیا نقصان ہے بلکہ مردان خدا کی مخالفت میں ایسا کاری زخم
ہے کہ ہرگز فلا جنہیں ہو کتی۔

بس تجربه کردیم درین دیر مکافات بادرد کشان بر که در افاد بر افاد

(ایک خط میں حضرت قطب الاقطاب نے اپنے ایک بہت بڑے مایہ نازمرید کوکہ وہ بھی خلیفہ ومجاز میں یہ تحریر فر مایا ہے)۔

مكتوب جهارم ص ٣٥٨ مكتوبات قدوسيه

بجانب شخ جلال حق حق حق بعد حمد وصلوة و ما خير وصلاح شيخ جلال مرتكب تباءي بخيال ازفقير حقير عبدالقدوس اسمعيل للخفي مطالعه كندد بداند هر كه روؤاز پيران بگرد اندو تحقير فرزندان ايثان بكندم دود هردو جهان ومطروه تردداولا دناا كباد نامخصوص كهابل الله و ابل حق باشندا گر تعظیم و تکریم ایشان مکند جز لعنت دیگر بارنیار و بااین نفاق دین کجاومعرفت کجاومشابده کجااگراخلاص واتنحاد و خدمتگاری بإفرزندان ما نباشد وخود را شبیطان صفت شخ ملا حده گویا ندو جاه نفسانی وعز شیطانی خوامد آنچه دعوی بمشامده ربانی و ذوق سجانی میکند آنهمه وموسة شيطان ست ومَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ المَاكِرِيْنَ زَخْم جان عارفانست از بیبت این زخم واقعه مکر عارفان خوابند که در عدم شیوند و ناچیز گردند بیت کاشکے مرگز نبودے نام من+ نانبودے نینس وآرام من+ درابہام عاقبت ہمیں سرست وہمیں ہیب کجا كسى يا خود است تا باغرخود و حياه خود ساكن گردد و آن برادر كه نيج التفات بفرزندم شيخ احمد نمكيند وآمد وشدنمكينه تغظيم وتكريم وي نمي آرد وخبرا ونمي ستاند وغم روز گارادنميوخور و تجيب نمود و محال کشود وبعضی معاملات آن برادر چنان معلوم شد که منج ملعونے و 👺 مردود ہے نکند و کتابت برادری با جفت گفش بطور دیگر رسید و معامله بطور دیگرو انمود اگر دیندار ست و طالب کردگار در خدمتگاری فرزندم شخ احمد باشد و سردر قدم او آررو بهمه کار بار ابر خود الازم گیرد و تواضع و تکریم و خدمتگاری فرزندم کما حقه بجا آرد واگر چنین تکند از ما بیزاری واند و خداورسول خدارا آ زادی واند هرگز روی او نه پینم و نام اونگیرم ببشتا درسیده ایم امروز فر دا در گزریم کارخود بهوشیاری کند شیطان زنده است بسیار آنراراه زده است بلعم باعوروشیخ برصصا از زخم او بدوز ن رسیده اندبسیار چهنویسم خاط ابتر شده است اگر چیزی کردن بتواند مکند و بخدمت و اخلاص میش رود و اگر نه باما قطیعت ابدی شده است یقین

دا ندیقتین دا ند والله المستعان _

(ترجمه) حق حق حق حق _ بعد حمد وصلوة وعانے خیر وصلاح کے شخ جلال جومیرے خیال میں تباہی کے مرتکب میں فقیر حقیر عبدالقدوس اسمعیل حنی کی طرف ہے مطالعہ کریں اور جانیں کہ جوشخص چیروں ہے اعراض اور ان کے فرزندوں کی تحقیر کرے گا دونوں جہاں میںمطرود ومردود ہو جائے گا اولا دناا کہاد نا ہماری اولا د بمارے جگر گوشہ ہیں خصوصاً (وه اولا د) جو که (خود بھی) اٹل الله اور اہل حق ہوں اگر ان کی تعظیم و تکریم نه کرو گے تو بجزاعنت کے اور کچھ کھل نہ ملے گا اس نفاق کے ساتھ دیں کہاں اورمعرفت کہاں مشاہرہ کہاں اگر اخلاص واتحاد اور خدمتگاری ہمارے فرزندوں کی نہ ہواور اپنے کو شیطان کی طرح ملا حدہ اور بد دینوں کا شیخ مشہور کرے اور جاہ نفسانی اور عزت شیطانی طلب کرے تو جو کچھ دعوے مشاہدہ ربانی اور ذوق وشوق سجانی کا کیا جاتا ہے وہ سب شیطانی وسرے و مکر و اومکر الله والله خير الما کرين يه عارفول کی جان کا زخم ے اس زخم مکر کی ہیت ہے عارفین یوں جاہتے ہیں کہ مٹ جائیں نیست و نابود ہو جائیں۔ کاشکی ہرگز نبودی نام من+ تا نبودی جنبش و آ رام من+ انجام کے مخفی رکھنے میں یمی راز اور یمی بیت ہے۔کوئی اپنی ذات کے ساتھ موجود ہی کہاں ہے یہاں تک کہ وہ ا بنی عزت و جاہ کے ساتھ ساکن ومطمئن ہونا حیاہتا ہے۔ اور آن برادر (یعنی مکتوب الیہ جو کہ میرے فرزندشیخ احمد کی طرف کچھالتفات نہیں کرتے ندان کی خدمت میں آمدورفت کرتے ہیں نہ ان کی تعظیم و تکریم بجالاتے ہیں نہ ان کی خبر لیتے نہ ان کاغم کھاتے ہیں۔ بجیب برتاؤ ظاہر کیا اور نفاق کھول دیا اور بعضے معاملات آن برادر کے ایسے معلوم ہوئے میں کہ کوئی مردوداور کوئی ملعون ایسانہیں کرسکتا۔

اگرآپ دیندار نین اور خدائے طالب تو میرے فرزندشنخ احمد کی خدمتگاری میں رہیں اور ان کے قدموں میں سررکھیں اور ان کے تمام کام اپنے اوپر لازم ہمجھیں اور خاطر تو اضع و تعظیم و تکریم میرے فرزندگی کما حقہ بجالا نمیں۔اگر ایسا نہ کروگے تو ہماری طرف سے بیزاری جانو اور خدا ورسول خداکی دل آزاری تمجھو۔ میں ہرگز تمہارا منہ نہ دیکھوں گا

نہ کبھی نام اوں گا۔ میں ای سال کی عمر کو پہنچے گیا ہوں آن کل میں چل بسوں گا اپنا کام ہوشیاری ہے کروشیطان زندہ ہے اس نے بہتوں کاراہ مارا ہے۔ بلغم باعوراور شنخ برصیصا اس کے زخم ہے جہنم میں پہنچ چکے ہیں زیادہ کیا نکھوں خاطر ناساز ہے۔ اگر پچھ کر سکتے ہو کرلو۔ اور خدمت اور اخلاص کے ساتھ پیش آؤ ورنہ ہم ہے ہمیشہ کیلئے قطع تعلق ہو چکا ہے۔ یقین جانو یقین جانو والتدالمستعان اھے۔

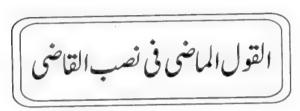
نظرین نے غور کیا ہوگا ان مکتوبات میں حضرت قطب الا قطاب نے اپنے اپنی برجو فرزند شخ کے ساتھ ان سے ظہور میں آئی تھی سلب خلافت و اجازت و مطرودیت و مردودیت وغیرہ کی کیسی مخت شخت میں آئی تھی سلب خلافت و اجازت و مطرودیت و مردودیت وغیرہ کی کیسی مخت شخت رہمکیاں دی ہیں تو بھلا جمش شخص نے خود اپنے عارف وتنبع سنت شخ کے ساتھ با اختانائی سے زیادہ بے حیائی گتاخی و عداوت کا وہ برتاؤ کیا ہو جو کوئی دشمن کی دشمن کے ساتھ بھی سنیں کرسکتا تو اس کے مردود ہونے میں کیا کسررہ گئی ہے۔ (۲) جن حضرات کوشنج نے یہ دومکیاں تحریر مائی میں انہوں نے بہت جلد خائف و تر سان ہو کر تو بہ و معذرت کی اور معذرت کی اور حضرت شخ کی اولاد بھی کو طلب عفو کا ذریعہ بنایا جس کے بعد ان کا قصور معاف ہوا اور نعت سلب شدہ پھر واپس مل گئی۔ (جیسا کہ مکتوبات مندرج س ۲۰ سر ۲

(طرفہ) اس مضمون کے نتم کر چکنے کے بعد جی جاہا کہ اس موذی کے متعلق دیوان حافظ سے تفاوُل کروں اور جو کچھ مضمون نکلے ناظرین کی تصریح طبع کیلئے پیش کروں چنا نچے بعد فاتحہ اور دعا کے بسم اللہ کر کے جود بوان ندکور کھولاتو ص ۲۰۱ کے شرو ت ورق ہی پراشعار ذیل نمودار ہوئے جواس موذی کی حالت کے بالکل مطابق ہیں۔ چند بناز پردرم مہر بتان سنگ دل ساد پدر نمی کنندن این پسران ناخلف

ظفر احمد رحمه التد

از خم ابروئے توام بیج کشاشے نشد وہ کہ درین خیال نج عمر عزیز شد تلف الی تولہ الی تولہ الی تولہ الی تولہ اللہ بخوان ولا تقل مست ریاست محتسب یادہ بنوش ولا تخف صوفی شہر بین کہ چون لقمہ شبہ می خورد یالی دومش دراز یادایں حیوان خوش علف شعر اول بیس سنگدلی و احسان فراموشی اور پسر نا خلف بونے کا ذکر ہے۔ دوسر شعر میں کچی طبیعت کی طرف اشارہ ہے تیسر ہے شعر میں زابد ومحتسب کو پیخبر اور ریا کار بتاایا ہے بیا یک واقعہ ہے کیونکہ اس موذی کو بھی زید واحتساب کا بڑا دوکوئی تھا مگر سب کا منظ ریا کاری اور طریق سے بیخبری تھی چو شیخ میں فر ریعہ معاش کے مشتبہ ہونے کا فرکر ہے اور اس وجہ ہے اس کو حیوان خوش علف کہا گیا ہے بی بھی ایک واقعہ ہے اس موذی کو کو کل کا ایبا دعویٰ تھا کہ جائز صورت ملازمت کو بھی حرام مجھتا تھا اور اب وہ سب تو کل خاک میں الی اور ایک جگہ ملازمت ہے جہاں چندہ حلال وحرام کی کچھ پروانہیں۔ خاک میں اللہ کی اللہ حسنہ اللہ حسنہ







﴿القول الماضي في نصب القاضي ﴾

سوال ل

کیا فرماتے ہیں ملاء دین اس مئلہ میں کہ آجکل بعض مسلمان ممبران کونسل گورنمنٹ سے بید درخواست کرنے والے ہیں کہ ہندوستان میں مسلمانوں کیلئے منصب قضا قائم کر دیا جائے اس کے متعلق چندامور دریافت طلب ہیں۔

(۱) کیا شرعاً مسلمانوں کیلئے نصب قاضی ضروری ہے۔

(٢) قاضي کي تعريف کيا ہے اور کون شخص قاضي بن سکتا ہے۔

(۴) کن کن معاملات میں قاضی کی ضرورت ہے۔

(۴) جن معاملات میں قاضی کی ضرورت ہے ان میں عاکم غیرمسلم کا فیصلہ معتبر ہے یانہیں۔

(۵) اگر کسی جگہ کے مسلمان بطور خود اتفاق کر کے فنخ نکاح وغیرہ کے لئے کسی کو قاضی بنالیں تو وہ قاضی شرعی ہوگا یا نہیں اور اس کے فیصلے ان معاملات میں جن میں قاضی کی ضرورت ہے معتبر ہول گے یانہیں۔

(۱) اگر گورنمنٹ اپنی طرف سے ہندوستان میں کسی مسلمان کو فنخ نکاح وغیرہ کے سلط قاندی ہوئے نکاح وغیرہ میں کسلئے قاضی بنادے تو وہ قاضی شرق ہوسکتا ہے یانہیں اور اس کے فیصلے فنخ نکاح وغیرہ میں معتبر ہو نگے یانہیں۔

(2) مسلم ممبران کونسل جو درخواست نصب قاضی کے متعلق کونسل میں پیش کرنے والے میں اس میں عامہ مسلمین کوان کے نساتھ اتفاق کرنا حیاہیے یانہیں اور اس یتح نیاس زمانہ ن ہے جب ہندوستان پرانگریزوں کی حکومت تھی۔

معامله میں ہم کو کوشش کرنا حیاہیے یانہیں۔

الجواب

(۱) قاضی شرعی کا قائم کرنا مسلمانوں کے ذمہ فرض ہے جہاں قدرت ہو۔ جیسے دارالاسلام اور جہاں قدرت نہ ہوجیسے ہندوستان تو وہاں حکومت سے اس کے متعلق درخواست کرناضہ ورک ہے۔

قال في البدائع فنصب القاضى فرض لانه ينصب لا قامة مفروض وهوا لقضاء قال الله سبحانه و تعالى لنبينا المكرم عليه افضل الصلوة والسلام فَاحُكُمُ بَيْنَهُمُ بِمَا الْمَكرم عليه افضل الصلوة والسلام فَاحُكُمُ بَيْنَهُمُ بِمَا انْزَلَ اللهُ والقضاء هو الحكم بين الناس بالحق والحكم بما انزل الله عزوجل فكان نصب القاضى لاقامة الفرض فكان فرضاً ضرورة وقد سماه محمد . فريضة محكمة لانه لا يحتمل النسخ لكونه من الاحكام التي عرف وجوبها بالعقل والحكم العقلي لا يحتمل الانتساخ والله تعالى اعلم اه ملحصا (ص ع ج)

(۲) في العالم گيريه. والقضاء في الشرع قول ملزم يصدر عن ولاية عامة كذا في خزانة المفتين ولا تصح ولاية القاضي ختے تجمع في المولي شرانط الشهادة كذا في الهداية من الاسلام والتكليف والحرية و كونه غير اعمى ولا محدوداً في القذف ولا اصم ولا اخرس وامالا طرش الذي يسمع القوى من الاصوات فالا صح جواز توليته كذا في النهرا ٥ (ص ١٠ احم) و في الدرلم ختار القضاء شرعاً فصل الخصومات وقطع

المنازعات و اركانه ستة حكم و محكوم به وله محكوم عليه و حاكم و طريق و اهله اهل الشهادة و الفاسق اهلها فيكون اهله لكنه لايقلد وجوباً و ياثم مقلده كقابل شهادته به يفتى ا ص (٣١٣ ج ٣)

اس ہے معلوم ہوا کہ قاضی کیلئے صاحب حکومت ہونار کن قضا ہے کہ جس مقام پر وہ قضا کرتا ہے وہاں پراس کی ولایت وحکومت عام ہو (گوکسی خاص فرقہ ہی پر ہو) اور گو عاص خاص معاملات بي ميس مو، قبال في رد السمنحت ارشم القاضي تتقيد والايت بالزمان والمكان و الحوادث احص ٢٢٣ ج٣) غيرصاحب حكومت قاضى ندبوگا اور صحت قضا کے لئے قاضی میں ان اوصاف کا ہونا ضروری ہے۔مسلمان ہونا کافر نہ ہو عاقل بالغ به آزاد ہوغلام نه ہو۔ سوانکھا ہوکواندھا نہ ہو۔محدود فی القذف نه ہو۔ اور بہرا گونگا نہ ہو باقی او نیجا سنتا ہوتو اس کامضا کقہ نہیں اور ضروری ہے کہ قاضی عالم بھی ہوا گرمسلمان جابل کو قاضی بنادیا گیا اور وہ مقد مات میں علماء ہے استفتاء کر کے فیصلہ کر دے یہ بھی ممکن ہے مگر بہتر نہیں کیونکہ علماء کے جواب کو بخو کی سجھنے میں جاہل ہے کوتا ہی ہوگی اور غلطی کرے گا۔اور عالم کے ہوتے ہوئے جاہل کو قاضی بنانے ہے مسلمان گنہگار ہوں گے جبکہ حکومت کی طرف ہےان کوانتخاب کاحق دیا جائے اوراگر فاحق کو قاضی بنادیا جائے ۔تو وہ قاضی ہو جائے گا گر فاسق کو قاضی بنانا جائز نہیں اور فاسق وہ ہے جو کناہ کبیرہ کا مرتکب ہواور تو بہ نہ کرے یاصغیرہ یراصرار کرتا ہو باقی جن مسائل میں قضاء قاضی شرط ہے جن کا ذکر آ گے آتا ہے ایسے مسائل میں حاکم کافر کا فیصلہ ہرگز کافی نہیں حاکم کافر کے فیصلہ سے نہ نکاتے فنخ ہوسکتا ہے۔ نہ طلاق واقع ہوسکتی ہے نہ نبوت نسب ہوسکتا ہے نہ مفقو د کومیت کہا جا سکتا ہے۔ وغیر ذلک۔

(سووم) شریعت محمد بیاورملت اسلامیه میں بعض معاملات ایسے ہیں جن میں قاضی شری بعنی حاکم مسلم کا فیصلہ ہی معاملہ کو فیصل کرسکتا ہے حاکم غیرمسلم کا فیصلہ ان معاملات میں کسی درجہ میں بھی مفید نہیں ہوسکتا بلکہ شرعا حاکم غیرمسلم کا فیصلہ ان معاملات میں کا اعدم اور غیر قابل اعتبار ہے نمونہ کیلئے میں چند مسائل کا ذکر کرتا ہوں جن میں

مسلمانان ہندکو قاضی شرعی کی ہنت نشر درت پڑتی ہے۔

(۱) کسی لڑکی کا نکاتے ہوٹے ہے پہلے اس کے ولی نے جو باپ دادا کے سوا ہوکر دیا اور بالغ ہونے پرلڑکی اس نکاتے ہے راضی نہیں تو اس نکاتے کو قاضی شرقی چندشرا اکط کے ساتھ فنخ کرسکتا ہے جاکم غیر مسلم اگر فنخ کرے گا تو وہ فنخ معتبر نہ ہوگا۔ شامی مع درمختار (ص ۲۸۲ج۲) وہدایہ (ص ۲۵۷ جلد۲)

(۲) کسی بالغ عورت نے اپنا نکاح خاندانی مہر ہے کم مقدار پر یا کسی غیر کفو ہے بدون رضائے ولی کے خود کر لیا تو اصل مذہب میں خاندان والوں کوحق دیا گیا ہے کہ وہ قاضی کی عدالت میں دعویٰ کر کے پہلی صورت میں مہر پورا کرالیں اور دوسری صورت میں نکاح کوفنخ کرادیں شامی معددرمختار (ص ۴۸۲ ج۲وص ۵۸۱ ج۲) فنخ کرنا قاضی بی کا کام ہے دوسرے کانہیں۔

(۳) شوہر نامر دہوا در بیوی کو طلاق بھی نہ دیتا ہو تو اس نکاح کو ایک سال کی مہلت دینے بعد قاضی فنخ کرسکتا ہے۔ عالمگیری (ص ۱۵۱ ج۲) بدون قاضی کے ایسی صورت میں عنین کی بیوی کو بخت مصیبت کا سامنا ہے۔

(۵)ای طرح شوہر مجنون ہوجادے تو اس کے نکاح کوبھی قاضی ہی فنخ کرسکتا ہے مالگیری (ص ۱۵۷ ج ۲)

(۲) کسی عورت کا خاوند لا پیۃ ہو جاوے۔تو اس کی بیوی کو ایک خاص مدت کے بعد جس کی تحقیق کتب ند ہب میں ہے قاضی شرعی مفقو د کے نکاح سے خارج کرسکتا ہے۔ عالمگیری ص ۷ کا ج ۳۔

(4) اگر شوہر کسی وقت اپنی بیوی کوزنا ہے متہم کرے یا اس کی اولا دکو غیر مرد کی

بتلاوے تو عورت عدالت قاضی میں مرافعہ کر کے لعان کر سکتی اور اپنی ہتک حرمت کا بدانہ لے سکتی ہے۔ سکتی ہے جس کا متیجہ سے ہموگا کہ یا تو شوہر کواگر وہ جھوٹا ہوا اس تہمت کی سزا مط گی یا نکات سنے سرادیا جائے گا۔عالمگیری (صا۵۶۱-۱۵۲۵ نے ۲)

(۸) اگر کسی نابالغ لڑی کا کوئی ولی نہ ہو اور پرورش کے لئے جلدی نکاح کرنے کی ضرورت ہوتو ایسی لا وارٹ لڑکیوں کا ولی قاضی ہے (عالمگیری ص ۱۱ جلد ۲) بدون قاضی شرقی ہان مسائل میں مسلمانوں کو بڑی دقت کا سامنا ہوتا ہے۔ ہم نے مدارس عربید میں ایسے سوالات کے جوابات میں علاء کو یہی لکھتے ہوئے دیکھا ہے کہ اگر قاضی شرعی مفقو دکی موت کا حکم کروے یا عنین کا نکاح فنخ کرد ہے تو عورت دوسرے مرد تا تائی کہ کرتے ہے جاور قاضی شرعی نہ ہوتو عورت کو بجرصبر کے کچھ چارہ نہیں۔

(۹) اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو تین طلاق دیکر به دعوی کرے کہ میں نے ہوش و حواس کی حالت میں طلاق نہیں دی بلکہ میں مدہوش یا مغلوب الغضب تھا تو اس صورت میں عورت کوشو ہر کے اس قول کی تصدیق جائز نہیں بلکہ اس مقدمہ کا مرافعہ قاضی کی عدالت میں لازم ہا گر وہ اس طلاق کو طلاق تسلیم نہ کرے جس کی خاص شرائط ہیں تب تو عورت شوہر کے یاس رہ عتی ہور نہیں رہ عتی شامی معدالدر باب طلاق المدہوش جلد ۱۔

(۱۰) کی نے نکاح فاسد کرلیا تو اس نکاح کو قاضی ہی فنح کرسکتا ہے یا شوہر یوں کوخود چھوڑ دے (عالمگیری ص ۴۰ م) اگر وہ نہ چھوڑ ہون قاضی کے عورتوں کواس حالت میں شخت مصیبت کا سامنا ہے۔

یہ چند مسائل صرف باب نکاح وطلاق کے ابطور نمونہ کے عرض کئے گئے ہیں باقی ابواب نسب وقف ومیراث و غیرہ میں جومسائل قاضی شرعی کے وجود پرموقوف ہیں وہ اس ہے بھی زیادہ ہیں۔ جن میں بدون قاضی کے مسلمانان ہند کو بخت تکلیف ہونے تکلیف کو وہ بدون گورنمنٹ کی امداد کے حل نہیں کر سکتے ۔ کیونکہ قاضی کے لئے مسلم ہونے کے ساتھ صاحب حکومت ہونا بھی ضروری ہے اگر سی جگہ کے مسلمان از خود کس کو قاضی بنانا چاہیں تو وہ قاضی نہ ہوگا محض حکم اور ثالث ہوگا جس کا فیصلہ اس وقت مفید ہوسکتا ہے بنانا چاہیں تو وہ قاضی نہ ہوگا محض حکم اور ثالث ہوگا جس کا فیصلہ اسی وقت مفید ہوسکتا ہے

جَبَد مدَى و مدَى ما يدونول ا ينامعا ملداس كي بر دكردي اورا أرايك فريق بردكرنا چاب دوسرانه چاب قال صورت ميل ثالث اور حكم كافيصله كي درجه ميل بحي معترفيس معترفيس هذا المعالم هي العالم هي والقضاء المولى شوائط الشهادة كذا في الهداية من الاسلام و التكليف والحرية الخ (ص ١٢٠ ج ٣) و فيها ايضاً و اذا اجتمع اهل بلدة على رجل وجعلوه قاضيا يقضى فيما بينهم لا يصير قاضيا الخ ه (ص ١٢٠ ج ٣)

ان عبارات میں تصریح ہے کہ قاضی کے لئے مسلمان ہونا صاحب حکومت ہونا شرط ہے اور یہ کہ کسی جگہ کے مسلمان از خود کسی کو قاضی بنالیس تو وہ قاضی نہ ہوگا۔اور ظاہر ے کہ صاحب حکومت قاضی وہی ہوسکتا ہے جوسلطنت کی طرف ہے مقرر کیا جاوے اس لئے گورنمنٹ کی امداد کے اس مسئلہ میں مسلمانان ہند بخت مجتاج ہیں کیونکہ بدون قاضی ك بعض مسائل ميں ان كا دين برباد ہوتا ہے اور غير سلم حكام كا فيصله ان مسائل ميں جو قضاء قاضی کے مختاج ہیں محض لغواور کالعدم ہے اس لئے مسلمانوں کونہایت التجا کے ساتھ گورنمنٹ ہے درخواست کرنا جا ہے کہ وہ ہندوستان میں منصب قضاء کو قائم کر کے اپنی مسلم رعایا کوان مشکلات سے نجات دے اور جب تک منصب قضاء کی تجویز مکمل نہ ہو اس وقت تک کے لئے کم از کم یہی قانون مقرر کر دیا جاوے کہ جومسائل قضاء قاضی کے محتات میں ان کا فیصلہ غیرمسلم دکام نہ کریں بلکہ ایسے مقد مات مسلم حکام ہی کے سپر د ہول اورمسلم حکام کو ہدایت کی جائے کہ ان مسائل میں علاء سےصورت مقدمہ بیان کر کے شرع تکنم حاصل کریں اور شرعی فتو ہے مطابق مقدمہ کا فیصلہ کر دیں اور اپنے فیصلہ کے ساتھ عالم کے فتو ہے کو بھی نتھی کر دیا کریں۔جیسا کہ میراث وتقتیم تر کہ کے مقد مات میں ابھی بھی ایہا ہی کیا جاتا ہے اگر بہصورت بھی ہو جائے تو مسلمانان ہند کی مشکلات بہت کچھ کم ہو جانمیں گی جمیں توی امید ہے کہ گورنمنٹ جماری اس درخواست برضر ور توجہ تر _ كَى اوراين مسلم رعايا كوشكر وامتنان كاموقع ويكي _ والله المستعان في كل

باب وهو الميسر لكل صعاب.

(۵) ﴿قال في الدر و يحوز تقلد القضاء من السلطان العادل والحائر ولو كان كافر ذكره مسكين وغيره الاذاكان يمنعه عن السقضاء بالحق فيحرم اله (ص٢٦٨ ت٢٠) في العالم ليس بشرط اي في السلطان الذي يقلد كذا في التاتر خانية شاه (صفي ١٠٠ ت٢٠)

اس ہے معلوم ہوا کہ ہندوستان میں آئر گورنمنٹ اپنی طرف ہے کسی مسلمان کو قاضی بنادے اور جن مسائل میں قضا ، قاضی کی ضرورت ہے ان میں اس کو فیصلہ کا اختیار دے دیتو وہ شرعی قاضی : و جاوے گا اور اس کے فیصلے ننخ نکاح وابقاع طلاق و ثبوت نسب و حکم موت مفقود و غیرہ میں نافذ ہو نگے بشر طیکہ اس کو موافق حکم شرع فیصلہ کرنے کا اختیار دیا جائے خلاف حکم شرع فیصلہ پر مجبور نہ کیا جائے۔

(٢) ﴿قَالَ فَي العالَمُكِيرِية و اذا اجتمع اهل بلدة على رجل وجعلوه قاضباً يقضى فيما بينهم الايصير قاضيا ولو اجتمعوا على رجل وعقد وامعه عقد السلطنته او الخلافة يصير خليفة وسلطاناً ﴾ اه (١٣٣٠ جده)

اس ہے معلوم ہوا کہ ہندوستان میں کسی جگہ کے مسلمان بطور خود بدون گورنمنٹ کی اجازت کے اگر کسی کو قاضی بنالیس تو وہ قاضی نہ ہوکا کیونکہ اس کی والایت کے عامہ نہ

قلب فلايرة عليه ما في ردالمحتار (ص عد محلد من وهذا احيث لاضرورة والا فلهم اى للعامة تولية القاضى ايضاً كما ياتي بعده وقال بعد اسطر واما بلادعليها ولا ة كهار فيحور لمحسلميس اقامة المحميع والاعبادو يصير القاضى فاصبا بتراضى المسلمين العاف مصاء انه يصير فاضبا بتراضى المسلمين ادا حصلت له ولا ية عامة في محلل فقد ما لماعرف ان الولاية احد اركان القضاء واهل الهند لوحعل اقاصيا مهم بتراضيه ما كون له و يد مدي احد اصلاكها هومشاهد من حالهم فافهم ہوئی۔البتہ تھکم ہوجائے گا جس کا فیصدای وقت معتبر ہوگا جبکہ مدنی اور مدنی علیہ دونوں رضا مندی ہے اپنے معاملہ کواس کے سپر دکر دیں اور اگر ایک نے معاملہ سپر دکیا اور دوسر ب نے سپر دنہ کیا تو اس صورت میں تھم کا فیصلہ کا اعدم ہے اور فریقین باجمی رضا مندی ہے اگر کسی کو تھم بنالیں اور وہ موافق تھم شرعی فیصلہ کر دیتو اسے بھی فنخ نکاح وغیرہ کا اختیار ہوگا اور اس کے فنخ سے نکاح فنخ ہو جائے گا۔ یعنی جب معاملہ سپر دکر دیا گیا اور فیصلہ تک تھکیم سے کسی فریق نے رجو ع نہ کیا تو اب تھم کا فیصلہ بھی مثل فیصلہ قاضی کے لازم و نافذ ہو جائے گا، پھرکوئی فریق اس کوتو زئیس سکتا۔ بشرطیکہ فیصلہ موافق تھم شرع ہو۔

وقال الشامى. اما المحكم فشرطه اهلية القضاء و يقضى فيما سوى الحدود والقصاص اص (٣١٢٣٠٣) وفيه ايضاً التحكيم عرفاتو لية الخصمين حاكماً يحكم بينهما ببينة او اقرار اونكول و رضيا بحكمه (الى ان حكم احتراز عما لو رجعا عن تحكيمه قبل الحكم او عما لو رضى احدهما ما فقط ١ ا شامى) مح في غير حدو قو دودية على عاقلة لان حكم المحكم بمنزلة الصلح وهذا لاتجوز بالصلح فلا تجوز بالتحكيم و ينفرد احدهما بنقضه اى التحكيم بعد وقوعه فان حكم لزمهما ولا يبطل حكمه بعزلهما لصدوره عن ولاية شرعية ها ه (ص ٥٠٠ د ح ٢)

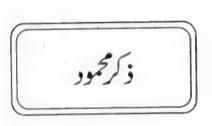
(2) جب بیمعلوم ہو چکا کہ قاضی شرعی کا قائم کرنا مسلمانوں کے ذمہ فرض سے اور یہ بھی ثابت ہو چکا کہ بعض معاملات میں حاکم نیم مسلم کا فیصلہ شرعا معتبر نہیں۔ بلکہ حاکم مصلم کا فیصلہ ضروری ہے تو عامہ مسلمین پرضروری ہے کہ وہ اپنی اس شرعی ضرورت کو سورنہ نے کہ مسلم کا فیصلہ ضروری ہے تو عامہ مسلمین کریں کہ ہندوستان میں منصب قضا ، کوقائم کر سے وزخواست کریں کہ ہندوستان میں منصب قضا ، کوقائم کر کے اپنی مسلم رعایا کو مشکلات ہے نجات وے ۔ چونکہ گورنمنٹ اپنی رعایا کی راحت رسانی

ہ بہت زیادہ خیال کرتی ہے باخصوص مذہبی معاملات میں اس کو ہر طرح آسانی مجم پہنچاتی ہے۔اس کئے قومی امید ہے کہ بیدرخواست منظور ہوگی۔

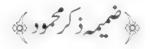
بنی جو مسلم ممبران گوسل اس مسئد کو گوسل میں چیش کرنے والے ہیں ان کے ساتھ سب مسلمانوں کو اتفاق رائے ظاہر کرنا چاہیے اور بہ ضلع کے مسلمانوں کو اپنی طرف سے جو بے الگ الگ اس مسئلہ کی ضرورت ظاہر کرنا چاہیے کیونکہ ٹوزنمنٹ کی طرف سے جو ب تو جہی اب تک اس مسئلہ ٹی بوئی ہے اس کا سب صرف یہ ہے کہ اس کو بنوز ضرورت کی اطلاع ابھے سے کہ اس کو بنوز ضرورت کی اطلاع ابھے سے کہ ساتھ کسی نے نہیں کی ۔ضرورت پر مطلع بو کر امید ہے کہ گورنمنٹ بہت جلد مسلمانوں کے حال پر توجہ فرمائے گیں۔

الجواب صواب با ارتياب اشرف على ٤ ذى الحبيم ١٣٥٣ هـ حرره الاحقر ظفر احمد رحمه الله عنه خانقاه امدادية تقانه بون ٤٠ ذى الحبيم ١٣٨٣ هـ تمت رساله القول الماضى فى نصب القاضى









بسم الله الرحمن الرَّحمن الرَّحيم الله الرحمن الرَّحيم الله الذي كل شئ ماخلاه باطل وهو الحي المعبود. والصَّلوة والسلام على افضل الرسل سيدنا محمد ن الذي هو فخر كل موجود. خاتم الرسالة وصاحب الشفاعة العظمي والمقام المحمود. وعلى اله واصحابه و اتباعه الطيبين الطاهرين الفائزين بالمقصود ﴾

اما بعد

احقر ظفر احمد عثانی عفا الله عنه عض کرتا ہے کہ حضرت سید ناامیر المونین علی کرم الله تعالیٰ وجه کا ارشاد ہے اذا ذکیر الصّالحون فحیه لا بعُمر (رواہ السوطی فی الجامع الکبیر) جب صالحین کا ذکر کیا جائے تو (حضرت) عمر کا تذکرہ ضرور ہونا چاہے اھے۔ اس ارشاد ہے ذکر صالحین کی ایمیت اور ان عیں ہے بالخصوص کا ملین کی اقد سیت مستنبط ہوتی ہے اس سنت کا انتباع کرتے ہوئے دل چاہتا ہے کہ اس وقت ناظرین کے سامنے حضرت اقدس شخ العالم قطب العارفین کبف الطالبین مولا نامحود حسن المحمد ث العارف الصوفی الدیو بندی قدس الله سرہ کا جو شدت و غلظت علی المعاندین و رحمت و رافت بالمسلمین میں اپنے وقت کے عمر اور سیاست میں عثان وقت شے مختصر تذکرہ پیش کروں۔ کیونکہ مفصل تذکرہ لکھنا انبی حضرات کا کام ہے جو حضرت کی طول صحبت و ملازمت کیونکہ مفصل تذکرہ لکھنا انبی حضرات کا کام ہے جو حضرت کی طول صحبت و ملازمت

خدمت سے زیادہ شرف ہوئے ہیں۔ جس سے یہ ناکارہ محروم ہے اور اس کو رسالہ ذکر معمود کا جو کہ حضرت کی مولا نامحمد اشرف محمود کا جو کہ حضرت کی مولا نامحمد اشرف ملی صاحب رحمہ اللہ نے اس احقر کی ورخواست پر مولا ناممدوح قدس مرہ کے تذکرہ میں بالاختصار تحریفر مایا ہے ضمیمہ مجھنا جا ہے۔ حق تعالیٰ اس کو قبول فرما کمیں اور اس ناکارہ کو حضرت رحمۃ اللہ عالیہ کے فیوش برز حیہ سے فیضیا ب فرما کمیں۔

منشاءات تحرير كاصرف بيرب من احب شينا اكثو ذكره كه جس كوجس يه مجت بوتى به وه اس كو بهت ياد كرتا به جيها كداس مضمون كو حضرت مولانا رومى قدس القديمره نے ایک حکایت كے شمن میں بیان فرمایا ہے۔

گفت اے مجنون کیلی چیت ایں کی نویمی نامہ بہر کیست ایں گفت مثن نام کیلے می کنم خاطر خود راتیلی می دہم باز گوازنجد وا زیاران نجد تادر و دیوار را آری بوجد یاد یاراں یار رامیموں بود خاصہ کان کیلی و ایس مجنون بود

اور مقصودیہ ہے کہ طالبان راہ حق کو اتباع اور اقتدا کا ایک نمونہ کہلا دیا جائے اور بس ۔ اس لئے امید ہے کہ الفاظ کی بے ربطی پر انتفات نہ فر ماکر اصل مقصود ہے متفع ہونے پر نظر رکھی جائے گی۔ اس ضمیمہ میں بھی اصل رسالہ کی طرح واقعات کو نمبروار بعنوان (ذکر) بیان کیا جائے گا۔

(ذکرنمبرا) سادگی

سب ہے اول اس ناکارہ کواس مرکز دائرہ ارشاد کی زیارت اس وقت ہوئی دب کہ میں مدرسہ عالیہ دیو بند میں فارس اردو وغیرہ کی تعلیم یا تا تھا اور اس وقت میر کی ممر تقریبانو دس سال کی تھی اس لئے حقیقی کمالات کو تو میں اس وقت کیا سمجھ سکتا تھا البتہ خداداد محبوبیت کی شان کی وجہ ہے میرے ول میں حضرت کی محبت اور عظمت وعقیدت اس وقت حضرت کی اس بہت ہی سادہ اس وقت حضرت کالباس بہت ہی سادہ

ہوتا تھا گاڑھے کی نیلی ننگی اکثر کاندھے پر پڑی رہتی اور باقی لباس بھی موٹا جھوٹا ہوتا تھا گراس کے باوجودا کی خداداد عظمت تھی جواس لباس کے اندر بھی نمایاں ہوتی تھی۔ ہیبت حق ست و ایں از خلق نیست ہیبت آں مرد صاحب دلق نیست

(ذکرنمبر۲) ذ کاوت وظرافت و جفاکشی

ایک بار میں سہار نپور ہے (جب کہ وہاں ضدمت تدریس پر مامورتھا) دیو بند
حضرت کی خدمت میں حاضر ہوا تو حضرت اس وقت حدیث کا سبق پڑھا رہے تھے۔
باوجود کیکہ اس وقت آپ کے ہاتھ میں کچھ تکلیف بھی تھی غالبًا چوٹ لگ گئی تھی اور طلبہ
اصرار کرر ہے تھے کہ ہم اس حالت میں پڑھنا نہیں چاہتے جناب کو تکلیف ہوگی۔ گرآپ
نے ارشاد فر مایا کہ ناغہ کرنا اچھا نہیں اور میں ہاتھ ہے تھوڑا ہی پڑھاؤں گا جو تکلیف ہو
میں تو زبان سے پڑھاؤں گا۔ غرض سبق شروع ہوا۔ کتاب غالبًا تر مذی تھی اس میں سے
حدیث آئی۔

﴿لا يمنعكم اذان بلال فانه يؤذن بالليل فكلوا واشربوا حتى يوذن ابن ام مكتوم النح﴾

"خضورً نے ارشادفر مایا ہے كہ بلال كى اذان تم كو كھانے پينے ہے نہروكے كيونكہ وہ رات ميں اذان دیتے میں بلکہ تم كھاتے پيتے رہو يہاں تک كہ ابن ام مكتوم اذان دیں۔ (كيونكہ وہ صبح ہوجانے كے بعداذان دیے من) "

اس پرایک طالب علم نے سوال کیا کہ اس صدیث ہے معلوم ہوتا ہے کہ اذان دینا وقت سے پہلے بھی جائز ہے کیونکہ بلال صح ہونے سے پہلے اذان دیتے تھے۔حضرت مولانا نے فورا جواب دیا کہ اگر اذان دینا وقت سے پہلے جائز ہوتا اور وہ اذان کافی ہو جایا کرتی تو حضورصلی اللہ علیہ وہلم دواذا نیس کیوں دلواتے بس بلال کی اذان صح کی نماز کے لئے کافی محضور سلی اللہ علیہ وہلم دواذا نیس کیوں دلواتے بس بلال کی اذان صح کی نماز کے لئے کافی سے عبداللہ ابن ام مکتوم کی اذان کی کیاضرورت تھی۔ اس سے تو خودیہ بات معلوم ہوتی ہے

کہ بال کی قبل از وقت اذان صبح کی نماز کے لئے کافی نہ تھی۔ یہی حنفیہ کا ندہب ہے۔اگر وقت سے پہلے اذان دے دی جائے تو وہ کافی نہ ہوگی۔ بلکہ اس کا اعادہ ضروری ہے۔ ر بی یہ بات کہ جب بلال کی اذان صبح کی نماز کے لئے کافی نہ تھی تو وہ کس لئے اذ ان دیتے تھے۔اس کا جواب یہ ہے کہ بلال کی اذ ان درحقیقت اذ ان نہھی بلکہ وہ روز ہ داروں کو بحری کے لئے جگانے کا اعلان تھا۔ آج کل بحری میں جگانے کے واسطے نقارے بجائے جاتے ہیں۔حضورصلی اللہ عابیہ وسلم نے اس کے لئے اذان کی صورت کو مناسب سمجھا اور صحابہ کومطلع کر دیا کہ بلال رات میں اذان دیا کرینگے اس ہے صبح ہو جانے کا گمان نہ کرنا سواس ہے حنفیہ کو بھی انکار نہیں اگر اس وقت کوئی امام (اور خلیفہ) ہواور وہ سحری میں جگانے کے داسلے یہی صورت اختیار کرے جائز ہے گمر ہرشخص کواپیا اختیار نہیں ہے کیونکہ خلیفہ جو کچھ کر یگا انتظام ہے کر یگا اور دوسرے لوگ نہ معلوم کیا کیا گڑ بڑ کریں گے۔ بس حفنہ کے دعوے کی اس حدیث نے نمبیں ہوتی بلکہ تا ئید ہوتی ہے۔اھ۔ یہ بات تو مولا نا کی خصوصیات میں سے تھی کہ دلائل خصم سے اینا مدعی ثابت کر دیتے تھے اور اس آسانی ہے کہ یوں معلوم ہوتا تھا کہ بیصدیث تو حقیقت میں حنفیہ ہی کی دلیل ہے دوسرے خواہ مخواہ اس سے اپنا می ثابت کرتے ہیں۔ سا ہے کہ بعض حضرات کے پاس مولانا کی تقریرین فن حدیث کے متعلق محفوظ میں خدا کرے وہ شاکع ہو جائیں افسوں ہے کہ اب تک حفزت مولانا گنگوہی قدس اللہ سرہ کی تقریریں بھی شائع نہیں ہوئیں جواستاذیمولا نامحہ کیجیٰ صاحب رحمہاللّٰہ علیہ نے قلمبندفر مائی تھیں خداان کی اشاعت کا بھی سامان کر دے۔

(ذكرنمبر ٣) اكمال صلوة

حفرت قدس سرونماز بہت انجھی ادا فرماتے تھے ایک مرتبہ مجھے بریلی کے سفر میں حضرت کی معیت نصیب ہوئی مغرب کے بعد جو حضرت نوافل کی نیت باندھ کر کھڑے ہوئے تو قیام کی حالت میں ایسا معلوم ہوتا تھا کہ گویا بدن میں حس وحرکت ہی نہیں۔ پھر قیام کی ظرح رکوع اور تجدے بھی لیے لیے نہایت سکون کے ساتھ ہوتے سے خرض کہ آپ کی نماز بالکل مطابق سنت تھی۔ رمضان کی راتوں میں سنا ہے کہ مولانا بہت بی کم سوتے پھر تحری کے وقت تک نوافل میں قرآن سنتے رہتے تھے اور بعض دفعہ تمام رات نماز اور تلاوت بی میں گزار دیتے تھے۔ نوافل کی جماعت میں آپ کوتوسع تھا تھات سے سنا ہے کہ رمضان کی راتوں میں آپ کے یہاں نوافل کی بڑی جماعت ہوتی تھات سے سنا ہے کہ رمضان کی راتوں میں آپ کے یہاں نوافل کی بڑی جماعت ہوتی تھی کئی کرتے ہیں اور نفل کی جماعت کو مکر دو فرماتے ہیں کہ اصل مذہب حضیہ کا یہی ہے مگر مسئلہ جمہم دنیہا ہے اس لئے حضرت قدم سرواس میں تھی تھے۔

(ذ کرنمبر ۴) چھوٹو ل پر شفقت

ایک بار پی سہار نپورے دیو بندگیا اور حضرت کی خدمت پی جات والوں کے ساتھ شفقت اور مجبت کا برتا و اور خندہ پیشانی ہے پیش آتا ہو تو حضرت کی جبلت شانہ تھی۔ جھ کو اپنے پاس بی بھلا لیا اس وقت حضرت عمرہ پوشاک پہنے ہوئے تھے اور و اک کے خطوط ملاحظہ فرمارے تھے۔ ان بیس ایک خط خاص شخص کا تھا جو حضرت مولا تا گنگوبی رحمۃ اللہ علیہ ہے بیعت ہیں اور حضرت شخ العالم مولا نا دیو بندی نے ان کو طلافت و اجازت عطا فرمائی تھی گر در حقیقت وہ اس وقت اجازت کے قابل نہ تھے حضرت نے خطر پڑھ کران کا تذکرہ کیا (اس وقت میرے دل بیس ہی خطرہ گزرا کہ حضرت نے ان کو خطافت کیوں دیدی ہو اس قابل نہیں ہیں) حضرت نے فورا بھی ہے خاطب ہو کے ان کو خلافت کیوں دیدی ہو اس قابل نہیں ہیں) حضرت نے فورا بھی سے خاطب ہو کر فرمایا کہ بیس نے سا ہے کہ وہ ذکر و شغل پابندی ہے کرتے ہیں اور اکثر خلوت میس کرتے ہیں۔ مجاہدہ بھی بہت کرتے ہیں اور جوان ہے بیعت ہوتا ہے اس کو شیح عقا کہ تعلیم کرتے اور نماز وغیرہ کی بہت کرتے ہیں اور جوان سے بیعت ہوتا ہے اس کو شیح عقا کہ تعلیم کرتے اور نماز وغیرہ کی بہت تاکید کرتے ہیں اور ان اطراف میں لوگ ان کے بہت معتقد ہیں تو میں نے اس مصلحت سے ان کو اجازت دے دی ہے کہ کام کرتے کرتے والی ہو بی جا کیں گئی گے اور عوام ان کے ذریعہ سے گراہ بیروں سے بیچ رہیں گے۔ میں گالی ہو بی جا کیں گئی گے اور عوام ان کے ذریعہ سے گراہ بیروں سے بیچ رہیں گے۔

اگرچہ یہ میں بھی جانتا ہوں کہ ابھی وہ اجازت کے اہل نہیں مگر بات یہ ہے کہ کام کرنے والامحروم نہیں رہتا۔ اھے۔ میں اپنے خطرہ پر بہت شرمندہ ہوا اور حضرت کی اس شفقت پر بہت ہی جیرت ہوئی کہ مجھ جیسے نااہل کے سامنے اپنے اسرار ظاہر فرمادیے۔ مکم معظمہ سے حضرت حکیم الامت کے نام جو والا نامہ آپ نے تحریر فرمایا اس میں احقر کو اور چند دیگر صاحبوں کو بھی سلام سے یا دفر مایا جو خدام پر غائبانہ شفقت کی دلیل ہے۔

(ذكرنمبر۵) مزاح

اہل اللہ کی طبیعت میں چونکہ ذکر وشغل کی برکت سے نشاط اور انشراح زیادہ ہوتا ہے اس لئے بید حفرات اکثر زندہ دل ہوتے ہیں جس کا ظہور بھی بھی ان کے کلام میں بضمن ظرافت ہو جاتا ہے۔ حفرت قدس سرہ بہت زندہ دل تھے اور بعض دفعہ چھتے ہوئے فقرے ایسے فرما دیا کرتے تھے کہ مجلس کی مجلس لوٹ جاتی ۔ حضرت تھیم الامت بواسطہ روایت فرما دیا کرتے تھے کہ ایک مرتبہ اپنے بعض حفرات جمع تھے مولا نامجمہ کچی صاحب رحمۃ اللہ علیہ بھی تھے اور وہ کی بات پر اپنے چھوٹے بھائی کو دھمکا رہے تھے۔ اس وقت انہوں نے ان کو یہ کہا کہ تو بڑا گدھا ہے تو حفرت مولا ناقد س سرہ بیساختہ کیا فرماتے ہیں کہ گدھا ہونا تو مسلم لیکن بڑا ہونے میں کلام ہے۔ اس فقرہ پر سب حاضرین لوٹ گئے اور مولوی صاحب بھی ہننے گئے۔

(ذکرنمبر ۲) قوت نسبت

حفزت علیم الامت ہے ہیں نے سافر ماتے تھے کہ مجھ ہے مولوی بدر الدین صاحب مرحوم ساکن گلاؤ تھی دنے بیان کیا کہ ایک مرتبہ حفزت مولا نُا خورجہ تشریف لے گئے عشاء کے بعد سونے کے لئے لیٹ گئے تھے کہ امیر محمد شاہ صاحب جو ایک صاحب نبیت بزرگ تھے حفزت کی خدمت میں حاضر ہوئے اور پچھ دیر تک حضرت کی طرف مراقب ہوکر بیٹھے پھر دیوانوں کی طرح اٹھ کر حفزت کے تلوے چو منے لگے حفزت مولانا فور ااٹھ بیٹھے اور فر مایا کہ صاحب یہ کیا غضب کر وقع ہوانہوں نے کہا کہ حفزت میں نے فور ااٹھ بیٹھے اور فر مایا کہ صاحب یہ کیا غضب کر وقع ہوانہوں نے کہا کہ حفزت میں نے

بہت صاحب نبیت دیکھے ہیں مگر آپ جیسا قوی النسبت نہیں دیکھا۔ مجھے اپنے فیض سے محروم نہ فر مائے۔ ف سے میں کہتا ہوں کہ حضرت کی قوت نسبت ایسی ظاہر تھی کہ اس کے لئے کسی دلیل کا بیان کرنا اس کی تنقیص کرنا ہے۔

زمرج نا تمام ما جمال یا رستغنی ست بآب و رنگ و خال و خط چه حاجت رویے بنارا

(ذکرنمبر ۷) انفاق محبوب

حضرت علیم الامت فرماتے تھے کہ جس وقت میں دیو بغد میں پڑھتا تھا اس زمانہ میں حضرت کے یہاں ایک گائے تھی جس کومولانا نے قربانی کے واسطے خریدا تھا۔ عصر کے بعدا پ ساتھ جنگل لیجا کرا ہے دوڑایا کرتے اور دانہ وغیرہ خوب کھلاتے تھے چند دنوں میں وہ ایسے تیار ہوگئی کہ قصائی اس کے ۱۸ روپے دیتے تھے حالانکہ اس زمانہ میں گائیں الی ارزاں ملتی تھیں کہ دس بارہ روپے کواچھی مل جاتی تھی اس سے اندازہ کرلیا جاوے کہ اس زمانہ میں جس گائے کے ۱۸ روپے قیمت ملتی ہووہ کیسی کچھ ہوگی مگر حضرت جاوے کہ اس زمانہ میں جس گائے کے ۱۸ روپے قیمت ملتی ہووہ کیسی کچھ ہوگی مگر حضرت مولانا نے اس کونہیں بچا اور قربانی کے دن ذرج کر دی حالانکہ خود مولانا کواس نوسے محبت مولانا نے اس کونہیں بچا اور قربانی کے دن ذرج کر دی حالانکہ خود مولانا کواس نوسے میں کہتے ہوئے آنسو بھی بہت ہوگئی قبی اور ذرج کرتے ہوئے آنسو بھی نکل آئے مگر آپ نے خدا کے لئے اس کی قربانی کر دی اور فروخت نہیں کی سبحان اللّہ کُنُ تَنَالُوا البِرَّ حَتَّی تُنَفِقُوا مِمَّا کُنُ تَنَالُوا البِرَّ حَتَّی تُنَفِقُوا مِمَّا وَ مُولِ مَا کُنُ تَنَالُوا البِرَّ حَتَّی تُنَفِقُوا مِمَّا وَ مُولِ مُن کُر کے دکھلا دیا۔

(ذَكُرنْمِبر ٨) ہر كس و ناكس كا خيال

یہ صفت حضرت میں بہت ہی بڑھی ہوئی تھی حضرت کیم الامت فرماتے تھے کہ دیو بند کے جلسے دستار بندی کے موقعہ پرمولوی احمد صاحب رامپوری نے مہتم صاحب کے پاس ایک مزدور کو خط دیکر بھیجا تھا۔ جس میں مدرسہ کے متعلق کوئی بات کاھی تھی۔ مہتم صاحب نے اس مزدور کو م آنہ کے چیے خوراک کے لئے دید یے کہ بازار سے پچھ کیکر کھالینا اور خط کا جواب لکیودیا جب حصرت کو معلوم ہوا کہ رامپور سے مزدور آیا تھا تو آپ

نے دریا شق فرمایا کہ اس کو کھا او یا۔ عرض کیا گیا کہ حضرت جارآنہ کے پیسے دے دیے گئے فرمایا کہ خریب آدمی پیسے خرچ نہیں کرتاوہ ان پیسوں کوتو اپنے ساتھ لے جائے گا اور جمو کا رہے گا۔ جلدی اس کو تلاش کرو۔ چنانچہ چند آدمی اس کو تلاش کرنے نکلے اور خود حضرت نے بھی تلاش کیا یہاں تک کہ بہت دور سے ملا اس کو واپس بلا کر حضرت نے کھانا کھلوا کر پھر رخصت کیا۔

فاكده

واقعی اخلاق نبوت یہی ہیں اور کمالات انہی کا نام ہے۔ بیکوئی کمال نبیس کہ ذرا رفت طاری ہوگئی اور رو لئے یا دوسروں کورلا دیا۔

عرفی اگر بریه میسر شدے وصال صد سال می توان بتمنا گریستن

(ذکرنمبر۹) سوز و در د

حضرت تھیم الامت فر ماتے تھے کہ مولا ٹاُ کی نسبت میں سوز درد اور بیتا لی سخش بہت زیادہ ہے۔

(ذکرنمبر۱۰) حب شخ

مولانا گنگوی قدس سرہ کی حیات میں حضرت کا اکثر معمول بیر تھا کہ جمعرات کی شام کو دیو بند سے چل کرعشاء کے وقت تک گنگوہ پہنچ جاتے پھر وہاں سے شنبہ کی رات کوعشاء کے بعد چل کرصبح تک دیو بند پہنچ جاتے اور حسب معمول سبق شروع کرا دیے (میں نے ثقات سے یہ بات نی ہے)۔

فائده

 تقوی اور دیانت که مدرسه کی تعلیم میں حرج واقع نه کرتے تھے۔

(ذكرنمبراا)

میں نے نقات سے سنا ہے کہ گنگوہ پہنچ کر بعض دفعہ مولا نا عشائے بعد حضرت قطب العالم گنگوہی کی جو تیوں کو اپنے سینہ سے لگا کر رات بھر کھڑے رہتے تھے اور تہجد کے وقت حضرت کو وضوء کے لئے یانی دیتے تھے۔

فاكده

سبحان الله ایسے واقعات پہلے بزرگوں کے سے جاتے تھے جن کو حضرت نے کر کے دکھلا دیا۔

(ذکرنمبر۱۱)

میں نے بعض احباب سے سا ہے کہ ایک شخص نے حضرت قطب عالم سنگوہی سے عرض کیا کہ حضرت میں نے سنا ہے کہ آپ توسنجیر کاعمل آتا ہے۔ مولانا نے فر مایا کہ ہاں بھائی ہاں مجھے تنجیر کاعمل نہ آتا تو مولوی محمود حسن صاحب جیسے عالم میر سے پاس کیوں آتے یہ تنجیر ہی تو ہے کہ مجھے کچے بھی نہیں آتا اور ایسے ایسے عالم میرے معتقد ہیں۔

فاكده

اس میں حضرت قطب عالم کی تواضع اور مولانا دیو بندی کے علم پر ناز وافتخار خاہر ہے۔

(ذ کرنمبر۱۳) اجازت وخلافت

حضرت مولانا نے اول حضرت قاسم العلوم قدس سرہ سے مبلوک حاصل کیا اور مخترت قطرت مقلب عالم گنگوہی کے آستانہ پر ہوئی اور حضرت نے آپ کوضلعت اجازت وخلافت عطافر مایا اس لیئے مولانا کی نبیت ہیں دونوں رنگ موجود تصاس کی مجھے تحقیق

نہیں کہ آپ کوا جازت کس سنہ میں حاصل ہوئی۔

(ذکرنمبر۱۲)

مولانا گنگوہی فرمایا کرتے تھے کہ مولوی محمود حسن صاحب تو علم کا کھٹلا ہیں (تذکرة الرشید)

(ذكرنمبر ١٥) فنا في الشيخ

حضرت سیدمولا ناخلیل احمد صاحب رحمداللہ ہے میں نے سنا فرماتے تھے کہ جب میں اور مولا نامحمود حسن صاحب بہاولیور مناظرہ کے لئے جانے لگے تو ہم دونوں گنگوہ حاضر ہوئے۔ مولا نامحمود حسن صاحب نے حضرت گنگوہ کی ہے عرض کیا کہ مسکلہ امکان کذب میں آپ اپنی رائے ہم کو بتلا دیں پھر مقد مات اور دلائل تو ہم اپنے آپ قائم کرلیں گے۔

فاكده

حضرت مرشدی وامت برکاتہم فرماتے تھے کہ بیمولانا کا کمال تھا ہم تو حضرت کی بات بھی و کیل کے بعد مانے تھے۔ میں کہتا ہوں کہان دونوں صورتوں میں ایک حال ہے ایک مقام ہے۔

(ذکرنمبر۱۱) صبروشکر

جب حفزت مولانا مالنا ہے تشریف لائے تو اپنی اسیری کی تکلیف اور مصیبت کا مطلق تذکرہ نہیں فرمایا۔ جب جمبئی ہے دیو بند تشریف لا رہے تھے تو سنا گیا ہے کہ میرٹھ کے اشیشن پرمضمون مبار کباد چیش کیا گیا۔ جس میں آپ کی تکالیف اسیری پرغم کا اظہار بھی تھا۔ مولانا نے اس کے جواب میں بیشعر پڑھا

غینہ جبکہ کنارہ پہ آلگا غالب ضدا سے کیا تتم و جور نا خدا کہنے

(ذكرنمبركا)

حفرت علیم الامت فرماتے تھے کہ جب مالٹا ہے مولا ناتفریف لائے اور میں زیارت کے لئے گیا اس وقت حضرت نے بی فرمایا کہ مجھ کو مالٹا میں الی میسوئی رہتی تھی اور خلوت الی پیند تھی کہ بعض دفعہ یوں جی جاہتا تھا کہ بیر فقاء بھی میرے پاس نہ ہوتے تو اچھا تھا بس میں اکیلا ہی ہوتا۔

فائده

سجان اللہ سی ہے اہل اللہ کے لئے کوئی تکلیف تکلیف نہیں ان کے لئے مصائب میں بھی راحت ہے۔

درد از یاراست و درمال نیزیم دل فدائے اونشد و جال نیزیم

(ذكرنمبر١٨)

حفرت نے سنت یوسف علیہ السلام پر حالت اسیری میں پوری طرح عمل کیا کہ زندان میں بھی دین کی خدمت ادا کرتے تھے۔ مالٹا میں بہت لوگ حفزت ہے بعت ہوئے اور آپ نے ای حالت میں ترجمہ قر آن شریف پورا کیا اور کچھ تر اجم بخاری شریف کی شرح بھی تح بر فرمائے تھے جوافسوس ہے کہ کمل نہ ہونے پائی۔

(ذکرنمبر ۱۹) تواضع

حفرت نے دیو بند میں سب علاء کو جمع کر کے (جو کہ حفرت کے خدام اور تلافدہ تھے) یہ فرمایا کہ بھائی میں نے بیقر آن کا ترجمہ پورا تو کر دیا ہے لیکن سب مل کر اس کود کھےلو۔ اگر پسند ہوتو شائع کروور نہ رہنے دیا جائے۔

فاكده

الله اكبراس تواضع كى بھى حد ہے۔

(ذکرنمبر۲۰)

حضرت میں چونکہ سوز و درد غایت درجہ تھا اس لئے بھی بھی فاری اور اردو میں اشعار بھی نظم ہو جاتے تھے مولا نا کا کلام بہت پا کیزہ عالمانہ مضامین سے بھرا ہوا ور درد و سوز میں ڈو با ہوا ہوتا تھا عر کی کلام مولا نا کا میں نے آج تک نہیں دیکھا۔

(ذکرنمبر ۲۱)

جب حفرت رمضان ٢٦٥ هيل مالنا ہے ديو بند پہنے گئے تقے۔ احقر بعجداس كے كدرمضان زيارت كى بيحد تمناقى چنا نچ صد ہا آ دى ديو بند پہنے گئے تقے۔ احقر بعجداس كے كدرمضان ميں روز ب كے ضعف كى وجہ سے سفر دشوار ہوتا ہے فوراً نہ جا سكا مگر اس وقت شوق اور بيتا بى كى حالت ميں چندع بى اشعار موز وں ہو گئے تقے جس ميں حضرت كى تشريف آ ور ك بيا ظہار مسرت ومبار كہاد كامضمون تھا جس كو ميں نے قلمبند كر كے مولا نا شجير احمد صاحب عثانى كى خدمت ميں بيتے ديا تھا كہ حضرت كو سنا دينے جا ئيں چنا نچ مولا نا موصوف نے وہ اشعار سنا دينے رمضان كے بعد جب ميں خود حاضر خدمت ہوا تو احباب سے معلوم ہوا كہ ان اشعار كوئ كر حضرت نے بي فر مايا كہ جو كھے پيش آ يا بحد اللہ اس ميں بھى خدا كى طرف ان اشعار كوئ كر حضرت نے بي فر مايا كہ جو كھے پيش آ يا بحد اللہ اللہ معان ہے نعمت اور راحت تھى اور احقر كے لئے دعائيكلمات فر مائے مطلع كے دواشعار بيہ تھے۔ زال المطلام و صاء كل مكان بطلوع بدر تم فى اللہ معان روح المحياة اعبد فى الابدان بيل محل كر مرشيہ كى صورت ميں كر ديا ہے جو آ گے دائير بنقل ہوگا۔

(ذکرنمبر۲۲)

جب میں عاضر خدمت ہوارات کا وقت تھا اس وقت زیادہ بات چیت کا موقعہ نہ مل سکا ، ہجوم زیادہ تھا۔صبح کو اچھی طرح زیارت ہوئی اور میں نے اپنی کتاب الدر المنفو دترجمة بح المورود حصه اول حضرت كی خدمت میں پیش كی جس كوحفرت نے بہت خوشی سے قبول كيا اور اى وقت كچھ كہيں كہيں سے ورق لوث كرد يكھا اور دعائية كلمات سے مرفراز فرمایا۔ فالحمدُ لله على ذلك

(ذکرنمبر۲۳)

(ذكرنمبر۲۲)

حفرت رحمۃ اللہ علیہ دستخط وغیرہ میں اکثر بندہ محمود لکھا کرتے تھے تصنع سے غایت درجہ نفرت تھی مہر میں نے حضرت کی نہیں دیکھی لیکن سنا ہے کہ مہر بھی تھی جس پر سے تجع کندہ تھا۔ الٰہی عاقبت محمود گرداں (آمین)

(ذکرنمبر۲۵)

ونیا دارالفنا ہے بہاں ہے سب کو ایک ندایک دن جانا ہے اس لئے بجر صبر و شکر کے کوئی چارہ ہیں۔ ہم کو ایسے موقع پر سیدنا رسول الله صلی الله علیہ وسلم کی وفات کو یاد کر کے دل وسلی دینا چاہیے۔ حق تعالی فرماتے ہیں۔ وَ مَسا مُحَدَّمَ لَا اللّهُ وَسُولٌ قَلْهُ حَلَّتُ مِنُ قَبْلِهِ الرُّسُلُ اَفَامِن مَّاتَ اَوْ قُبِلَ الْقَلْبُتُهُمْ عَلَى اَعْقَابِکُمُ وَ مَنْ یَّنْقَلِبُ عَلَی عَقِبَیْهِ فَلَن یَّضُرَّ اللّهُ شَیْنًا طَ وَ سَیَجُزِی اللّهُ السِّرِکویُنَ ٥ جب رسول الله صلی عقبیهِ فَلَن یَّضُرَّ اللّهُ شَیْنًا طَ وَ سَیَجُزِی اللّهُ السِّرِکویُنَ ٥ جب رسول الله صلی الله عقبیهِ فَلَن یَصُل وفات پر بدرجداولی۔ الله علیہ وسلم کے وصال پر بھی ہم کوشکر کی تعلیم ہے تو بندگان دین کی وفات پر بدرجداولی۔ چے ہے۔

الا انسا كانت وفاة محمد دليلا على ان ليس لله غالب بيشك سيرنار سول الله علي الله غالب بيشك سيرنار سول الله صلى الله عليه وكلم كى وفات اس كى برئى دليل ہے كہ خداكى مشيت ميں كى كو كچھ دخل مبيس جھزت عباس بن عبدالمطلب كى وفات كے موقعہ پرايك بدوي نے عبدالله بن عباس كوان الفاظ ہے تىلى دى تھى۔

اصبر تكن بك صابريين فانها صبو النوعية بسعد صبو الوأس خير من للعباس اجرك بعده والله خير منك للعباس (ترجمه) آپ عبر يجئ تاكه بم بهي آپ كي وجه سے صابر بمو جاوي كيونكه رعيت كاصبر سرداد كے صبر كے تابع ہے۔ آپ كے لئے وہ اجر حضرت عباس سے بہتر ہے جوان كے بعد (صبر كرنے سے) آپ كو طلا اور عباس كے ليے خدا تعالى آپ سے بہتر میں۔ واقعی خوب تیلی دی۔

میں بھی حضرت کے تمام اعز ہوا قارب اور خدام عالی مقام کی خدمت میں یہی مضمون عرض کرتا ہوں حق تعالیٰ ہم سب کوصبر جمیل عطا فر ماوے۔حقیقت سے ہے کہ اہل اللہ کی وفات کو وفات نہ کہنا چاہیے۔ وہ اپنے جیشار کارنا ہے دنیا کے سامنے چھوڑ جاتے ہیں۔

ہرگز نہ میرد آنکہ دلش زندہ شد لعثق شبت ست بر جریدہ عالم دوام ما
پس ہم کواس کی کوشش کرنی چاہیے کہ حضرت قدس سرہ ہمارے سامنے اتقااور
زہد اور محبت اللی و اتباع سنت و اخلاق حمیدہ کا جونمونہ چھوڑ گئے ہیں اس پر کوشش کے
ساتھ ممل کریں اوران کی محبت کواپنے دلوں میں جگہ دیں تا کہ بموجب حدیث المصر ء
مع من احب کے آخرت میں حضرت کے ساتھ محشور ہوں اوران کے قرب سے سرفراز
ہوں آمین ٹم آمین ۔ اب میں اس تذکرہ کو چندا شعار عربیہ پرختم کرتا ہوں۔

حےزن بے لیے ام لظے نیے ان كيف القرارو قيد تبدلت السماء كيف الحياة وقد تفتت مهجتي مولائي محمود الانام المقتدى بحر الندى شمس الولاية والتقر بنحسريسروى الطالبين بفيضه او منزنة جادت بامطار الهدر رب المحامد و المعارف والعلر كنيز البعلوم محدث ومفسر متبحر في الفقه والمعقول في فرد الزمان وبيهقي اوانه واحسب تسامن للحديث واهله اسدالاله محبه وحبيه قاسى الشدائد والمصائب لم يخف فرشت لوطئة قلوب اولى النهي وكلامسه لبلط البيين كأنبه محمود لاتبعد فذك ل خالدٌ

قداحرقت حتى كأني الفاني لافول بدر تم في اللمعان برحيل شيخ عارف ربّاني قطب الهداية منبع الفيضان غوث البرية كامل العرفان شمس تزيل حنادس الاحزان تشفي الغليل بضيفها الهتان وفضائل جلت عن التبيان متكلم ومترجم القرآن علم الحديث هو العديم الثاني ومماثل بن سعيد رالقطان من بعده في ارض هندستاني حامى الشريعة صابر حقاني في اللَّه لومة لائم بمكان وجماليه قيرت بيه العينان ماء الحيارة اتر الى الظمان والذكر للانسان عمر ثان

لك درك من عظيم الشان بنعيم رؤيته مع الرضوان ثم الصلو-ة على النبي محمد وعلى صحابته اولى الاتقان

لمكسه انست ايسا امسام اولي التقي لازلىت مبتهج الفوَّا دوليم تسزل في عيشة مبوضية بسجنيان لازلت في كنف المهيمن فانزا وانظر الي الظفر الكئيب فانه يرجو جوارك يارجاء العاني

> ترجمہ:-''(۱) یہ میرے دل میں رنج وغم ہے باالی آ گ کا شعلہ ے جس نے جلا پھونک کر مجھے مردہ اور بے جان بنا دیا ہے۔ (۲) اب کیونکہ قرار آئے کہ بدر کامل کے غائب ہو جانے ہے آتان ی بدلا ہوامعلوم ہوتا ہے (۳) ابزندگی کیسی جبکہ شخ عارف ربانی كى رطت سے دل بى يارہ يارہ مو چكا_ (٣) وه كون! مير ، قا مخلوق کے محمود۔ مقتدے مدایت کے قطب فیوض کے سرچشمہ (۵) سخاوت کے دریا ولایت اور اتقا کے آفتاب مخلوق کے فریاد رس عرفان میں کامل (٦) ایبا دریا جس سے طالبین خوب سراب ہوتے تھے ایہا آ فآب جورٹی وغم کی تاریکیوں کو دورکرتا تھا۔ (۷) بلكه ايها بادل جو مدايت كي بارشيس برساتا تھا اور اينے بہتے ہوئے سلاب ہے سب کی بہاس بچھا تا تھا۔ (۸) محامد وعلوم اور بلندی والے تھےاوراُن میں ایسے فضائل تھے کہ بیان سے ماہر ہیں۔ (۹) علوم كا خزانه تيم محدث ومفسر تھے متكلم مناظر اور قرآن كے مترجم تھے ۔ (١٠) فقہ ومعقول میں تبحر تھے اورعکم و حدیث میں تو کیٹا و ئے نظیری تھے(۱۱) خلاصہ یہ کہ اپنے زمانہ میں فرد اور اپنے وقت کے بیٹی اور سعد بن قطان محدث کے مشابہ تھے۔ (۱۲) واحسر تا اُن کے بعد ہندوستان میں حدیث اوراہل حدیث کے لیے کون ہو گا(۱۳)وہ خدا کے شہر اور اس کے عاشق اور اس کے محبوب تتھے۔

شریعت کے جامی اور سے صابر تھے۔ (۱۴) شدائد ومصائب بہت جھلیں مگر کسی موقع پر خدا کی راہ میں کسی کی ملامت کی پرواہ نہ کی (10) اُن کی شریعت آ وری کے لیے عقلا کے دل فرش راہ بن گئے تھے اور ان کے جمال ہے ہرایک کی دونوں آئکھیں شنڈی ہوگئی تھیں ۔ (۱۲) اور عاشقوں کے سامنےان کی ماتیں ایک تھیں کہ گوما پاہے کے پاس آبحیات بہنٹی گیا۔ (۱۷)مولائی محمود آپ دور نہ جائے کیونکہ آپ کا ذکر یہاں ہمیشہ رہے گا اور انسان کے لیے ذکر خیر بھی دوسری عمر ہے۔ (۱۸) اے متقبول کے امام بس خدا کے سپرد۔اےعظیم الثان ذات تیری خولی خدا ہی کی بنائی ہوئی ہے۔ (19) خدا کرےتم ہمیشہ خوش دل رہو اور جنتوں میں راحت کی زندگی بسر کرتے رہو۔ (۲۰) ہمیشہ خدا کے دامن رحمت میں اس کے دیدار اور رضا کی نعمت ہے کامیاب رہو۔ (۲۱) اور ذرا اس بریثان دل ظفر کی طرف ایک نگاه مجرکر دیچه لیجیو که اےمصیب والوں کی امید گاہ وہ بھی آپ کی ہمائیگی کا امیدوار ہے۔ (۲۳) پھر صلوۃ وسلام نازل ہوسیدنا محمصلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ کے جان نثاروں پر جو کہ بڑی پختگی والے تھے۔''

هذا وانا المفتفر الى رحمة ربى الصّمد. عبده المذنب ظفر احمد عفا الله عنه بمنه و كرمه عزة رجب المرجب ٣٩

از ترجیح الراجح بابت ۳۹ ه فصل بست وصوم تنقید در بعض حکایات مندرجه ذکر محمود

خلاصه سوال

پرچہ النور بابت ماہ جمادی الثانی ۳۹ ہے کو جو ماہواری شائع ہوتا ہے اس میں بلا کاظ وضح جو جناب نے ایک واقعہ مراد آباد نمبر کا کی کہ جومولا نامحود حسن صاحب مرحوم ومغفور کی سوائح عمری میں تحریفر مایا ہے اور اس میں بعض بزرگوں کو ایسے تلفظ سے یاد فر مایا کہ جو آپ کی شابان سے نہایت بعید ہے۔ جو واقعہ تحریفر مایا ہے اس جلسے میں جناب شریک نہ تھے اور حضرات اس وقت موجود تھے اب بھی بعض ثقات اس میں سے موجود میں۔ جناب مولوی عبدالعلی صاحب مدرس مدرس عبدالرب دہلی۔ جناب مولوی دائم علی صاحب مراد آباد۔ جناب مولوی طہور الحسن صاحب رام پور۔ جناب مولوی منور علی صاحب محدث رام پور وغیر ہم ان حضرات سے اس کی تحقیق بخو بی ہو سکتی ہے۔ مناسب ہے کہ عمد شراع رامیوں وغیر ہم ان حضرات سے اس کی تحقیق بخو بی ہو سکتی ہے۔ مناسب ہے کہ عمد شراع اللہ عنوں کو کے انصاف کام میں لاکر تھے فر مائی جاوے۔

الجواب

راوی کے ثقہ ہونے میں دقت روایت کے جھے کوشہنہیں ہوانقل کی بناءتو یہ ہوئی اور باوجوداس کے یہا حتیاط کی گئی کہ صاحب قصد کی تعبیر میں ابہام رکھا۔ اب عبارت سوال پر مطلع ہو کر میں اس مضمون وعنوان دونوں سے رجوع کرتا ہوں۔ جن حضرات کو معنون و عنوان کی تحقیق فر مانا ہو ہزرگان ذکورین فی السوال سے تحقیق فر مالیں اور جن صاحبان ان کو اس عنوان سے اس وجہ سے کہ ان کے اذبان میں وہ ابہام نہیں ہے۔ گرانی ہوئی ہولتہ معاف فر ماویں۔ و انبی استعفر اللّٰہ تعالیٰ منہما ، اشرف علی ۲۳ ذیقعدہ ۳۹ھ

تصحيح واقعه مندرجه پرچهالنور بابت جمادی الاخری ۳۹ ه

ازسيد حامد شاه صاحب محلّه زينه عنايت خان رياست رامپور

جوحفرات اس جلسہ میں موجود تھے ان کی تحریریں ارسال خدمت ہیں، یہی واقعہ اب معتبر ہے۔اھ۔اس کے بعد سیدصا حب نے تحریرات ذیل نقل فر مائیں۔ بسم اللّٰهِ الرحمٰن الرَّحیُّم o

نحمده و نصلي علر رسوله الكريم

اما بعد مراد آباد کا جلسه امتحان اور انعام کا تھااس میں حفرت میاں مولانا محمد شاہ صاحب محدث رام پوری مرحوم تشریف لائے سے اور مولانا محمود حسن صاحب مرحوم بھی تشریف لائے سے ۔ اس وقت مراد آباد کے لوگوں کی رائے اور اصرار سے مولانا محمود حسن ماحب رحمۃ الله صاحب رحمۃ الله علیہ تقریر کے واسطے کھڑے ہوئے۔ مولانا محمود حسن ماحب رحمۃ الله علیہ نے (فقیہ واحدا شد علے الشیطان من الف عابد) یہ حدیث پڑھی اشد کا ترجمہ بھاری اور گرال کے ساتھ فرمایا حضرت میاں صاحب رحمۃ الله علیہ قریب تشریف رکھتے سے اور گرال کے ساتھ فرمایا حضرت میاں صاحب رحمۃ الله علیہ قریب تشریف رکھتے سے انہوں نے بیٹھے ہوئے اشد کا ترجمہ اضر کے ساتھ فرمایا۔ اس وقت اہل جلہ کونا گوار ہوا۔ پھر مغرب کی نماز ہوئی مولانا محمود حسن صاحب رحمۃ الله علیہ نے میاں صاحب سے یہ کہا کہ آپ نے جو یہ فرمایا کہ اشد کے معنے اضر کے ہیں۔ یہاں اضر کے معنے لے لیے حدیث وتی میں تو اشد کے معنے اضر کے ہیں۔ یہاں اضر کے معنے لے لیے حدیث وتی میں تو اشد کے معنے اضر کے نہیں ہو نگے وہاں کیا فرمائے گا۔ مجھ کواس کے بعد یاد نہیں ہے لیکن میرے خیال میں حضرت میاں صاحب رحمۃ الله علیہ نے اعتراضا نہیں فرمایا تھا اور نہ میری رائے میں ان کو تخطبہ کرنا مقصود تھا۔

وستخط جناب مولوي عبدالعلى صاحب مدرس مدرسه عبدالرب دهلي

بسم الله الرحمٰن الرحيم نحمده و نصلي على رسولهِ الكريم

ہماری یاد ہیں ہے قصہ اس طرح واقع ہوا تھا کہ مولا نامحود حسن صاحب مرحوم نے اثناء وعظ ہیں حدیث (نقیہ واحد اشد علے الشیطان من الف عابد) پڑھ کراس طرح کر جہہ بیان فر مایا کہ ایک عالم کا وجود شیطان پر اس کے ذہن ہیں ہزار عابد سے بھاری ہے۔ جلسہ ہیں علاء وطلبہ موجود تھے۔ چند محدث ہی تھے، مثل مولا نا جان علی صاحب مرحوم ومولا نا مجد قاسم علی صاحب مرحوم مراد آبادی ومولا نا سید محدث اہم صاحب مرحوم محدث رامپوری جب اس جملہ کی چند مرتبہ کرار کی نوبت آئی تو مولا نا محدث رام پوری مغفور نے اپنی جگہ پر بیٹھے ہوئے جومولا نا واعظ صاحب مرحوم سے قریب تھے مخاطب ہوکر ہے کہا کہ مولا نا حضرت نبی علیہ الصلو ق وااسلام امور واقعیہ کی خبر دیتے ہیں نہ کس کے ذہمن کی اور یہاں اشد جمعنی اضر کے انسب ہے۔ اس کے سوا اور کوئی کلمہ محدث صاحب موصوف نے نہیں کہا تھا۔ اس پر مولا نا واعظ صاحب نے تو کوئی کلمہ محدث صاحب موصوف نے نہیں کہا تھا۔ اس پر مولا نا واعظ صاحب نے تو کوئی کلمہ ایجابی فر ما کر چند جملوں کے بعد ابنا وعظ ختم فر مایا چونکہ وقت بھی ختم ہو چکا تھا اذ این مغرب کا وقت قریب آگیا تھا۔

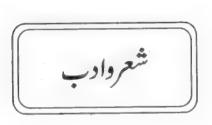
لین بعد ختم وعظ کے مولا نا واعظ صاحب کے حواریین جو غالبًا ان کے طلبہ موں گے کچھ شور وغل مچانے گے مولا نا محدث صاحب کے ہمراہی مستعد ہوئے اور جواب وینے گے ای اثناء میں مغرب کی اذان ہوگئی۔ نماز مغرب کے بعد مولا نا واعظ صاحب مولا نا محدث صاحب کے پاس تشریف لائے اور شور وغل والوں کی طرف صاحب مولا نا محدث صاحب کے پاس تشریف لائے اور شور وغل والوں کی طرف مخاطب ہو کر یہ کہا کہ مولا نانے جو کچھ مجھ سے فرمایا تھا مجھ کو شلیم آپ لوگ کیوں شور وغل کرتے ہیں۔ میں خود مولا نا سے استفادہ کرتے ہیں۔ میں خود مولا ناسے استفادہ کرتا ہوں یہ کہہ کر مولا نا محدث صاحب کے پاس اوب سے بیٹھ کر یوفر مانے لگے کہ حضرت میں استفادہ نہ یوض کرتا ہوں کہ میں نے جو یہاں اشد کا ترجمہ اُقل ۔ بھاری۔ سے کیا یہاس حدیث کے موافق کیا تھا جو شیح بخاری شریف کی اول حدیث وی میں و احب انسا یہا تبنی مثل سلسلہ المجرس و ھو اشلہ شریف کی اول حدیث وی میں و احب انسا یہاں بھی ضیح ہو سکتے ہیں یا نہیں مولا نا عہلی۔ واقع ہے تو آیا یہ معنی یعنی اُقل بھاری کے یہاں بھی ضیح ہو سکتے ہیں یا نہیں مولا نا

محدث صاحب نے فر مایا میری بیغرض تھی کہ یہاں اضر کے معنے مناسب اور واضح ہیں۔ نیز حکایت واخبار نفس الامرے ہے نہ ذبئن شیطان ہے مولا نا واعظ صاحب نے فر مایا کہ جو کچھ حضرت فرماتے ہیں۔ بیتو مجھ کوشلیم ہے۔صرف اس قدر گزارش ہے کہ اشد کے معنی اثقل کے بھی آئے ہیں۔ جیسے حدیث وحی مذکور میں۔

مولانا حدث صاحب نے فرمایا میری غرض بینہیں کہ لفظ اشد کے معنے کہیں اُقلّ کے نہیں آقل کے نہیں آقل کے نہیں آقل کے نہیں آت بلکہ مقصود یہ ہے کہ ماخن فیہ میں معنے اضر کے واضح اور انسب بیں مع حکایت نفس الامری کے مولا ناواعظ صاحب نے پھراس کا ایجاب فرما کر سلسلہ گفتگو کا ختم کر دیا اور مجمع منتشر ہو گیا مہمانان ہر دوفریق مکان ضیافت پر کھانا کھانے کی غرض ہے تشریف لے گئے۔ وشخط جناب مولوی صاحب محمد ظہور انحسین الفاروقی النقشبندی المجد دی الرامفوری معادب محمد عرضہ میں الفاروقی النقشبندی المجد دی الرامفوری میں معادل معادل میں میں میں میں میں معادل میں معادل میں میں میں معادل میں معادل میں میں معادل میں میں معادل میں میں معادل میں معادل میں میں معادل میں معادل میں میں معادل میں میں معادل میں معادل میں معادل میں معادل میں میں معادل میں میں معادل معادل میں معادل میں معادل میں معادل معادل میں معادل معادل میں معادل معادل معادل معادل معادل میں معادل معادل معادل میں معادل معادل معادل میں معادل میں معادل میں معادل معادل میں معادل معادل معادل معادل معادل معادل میں معادل میں معادل معا

دستخط جناب مولوی صاحب/محمد منورالعلی غفرلدرامپوری اتھ التصحیح





.



وقسمة الشعر و الادب

بقلم حضرة مولانا ظفر احمد العثماني رئيس جمعية علماء الاسلام پاكستان، دهاكه

رثاء حَكِيْم الامَّتَ

وقلت ارثى سيدى حكيم الامة مجدد الملة مفسر العصر فقيه الدهر مولانا محمد اشرف على التهانوى رحمة الله عليه تو في الى رحمة الله ليلة الثاثاء لسادس عشر من رجب ١٣٢٢ (و تاريخ وفات "اشرف على نور الله مرقدة") ظفر احمد

ثقيلٌ وهم الآان يبين خليلٌ السهر الآان يبين خليلٌ ولو ان قلبى للجبال حَمولُ فمن طرفها عن الحميم تسملُ فطار بقلبى القول حين يقولُ فدت الورى لوللفداء قبولُ فحت قلوبٌ بالبكا وعقولُ واشرف حُرِّ يحتويه قبيلُ فقيلٌ لديم للفروع اصولُ له في المعالى رأية و رعيلُ من الرأى الانام افولُ من الرأى الانام افولُ

بسقسلب هَسمٌ لا يسكساد يسزولُ يُسهِ رسى ليسلا طويلا ولم اكن الى الله اشكوما ألاقى من النوى كأنّ بعينى ما بقلبى من الجوى وداع دعا اذ قام بالسليل ناعيًا فقلتُ له كُن غير اشرف ناعيًا فبكس و نادى ان اشرف قدنوى نعى خير اهل الارض نفسا و محتدا محدد هذا القرن حقا حكيمُه مفسر هذا العصر من غير ربة تسقي نقيى حجة ذواصابة

بها يُشتفي للطالبين غليلُ و كادت لهاشم الجبال تزول وافيظ عَه والنائبات تهولُ واصبرعه للمرأحين يصول وياليت ايام الوصال تؤول ولم يقتبسها عن سواك سَوُولُ و زلت باقدام العقول و حول لها غُوريين الوراي وحجولُ وانت لكشف المعضلات كفيل و بعدك قول القائلين فضولُ سواء شبابٌ منهم وكهول وفسي كيل يبوم رنّة وغويلُ وكنت طبيبًا والزمان عليلُ ووجهك سيف للهموم صقيل اذا انت حي والزمان جميل بمجلس خير مالذاك عديل وارقد والافكار فيك تجول دعاني باسمى واللسان كليل كتاباله في المرجفين صليلُ لنعمة ربع أية و دليل

لــ أكتب في كل علم جميلة تفطر قبلي اذرأيتك راحلا فواحسر تنامنا اقبيح البين بيننا ويا قياتمل الله النوى ما امرَّهُ فياليتَ ايامَ الفير اق رو احلاً فمن لعلوم قد كشفت إشامها؟ ومن لمعان قد نطقتَ بسرّها؟ ومَن لنكاتِ قد فتحت كنوزها؟ ومَن لعُضال اعجز الناس طبّه؟ ومن لبيان في القلوب مؤثر؟ يبكيك اهل العلم والتر والنهي يبكيك اهل الارض في كل ليلة فقد حاق بالناس البلاكل جانب وكنت ملاذا للانام غياثهم تذكرت اياما مضت في حلاوة مَضَت فمضى ماكان من طيب عيشة اقومُ وما لي غير ذكراك ملهُجُ بنفسي من ليرينسني عند موتيه وقد كان في ماقبل يومين خطّ لي بشارة شيخ عارف عندموت

جزاة السه العسرف خيرا بـمُـدة بخيسر عنظيم والجزاء جزيُلً

جريح الفزاد ظفر احمد العثماني عفا الله عنه ١٥ شعبان ١٣٢٢ مبدكة المحمية

نداء الحزين

هذه قصيدةً ارسلها الينا حضرة الفاضل العلامة مولانا ظفر احمد العثماني الانصاري. اما تعريف هذه الاشعار فنذكرةً بكلامه ولفظه كما قال. (التحوير)

رثاء حبيبتى و روح حياتى زوجى ام عمر عارفه خاتون الملقبة بمشترى توفيت الى رحمة الله عشية يوم الخميس عند اذان المغرب للثالث عشر من المحرم ١٣٥٠ هو السادس و العشرين من اكتوبر ١٩٥٠ على ارض دكه (دهاكه) و دفنت في مقبرة النواب عند قبر المرحوم مولانا الحافظ المحدث محمد براء ت رحمة الله تعالى عليه وعليها وعلى من في جوار هما من المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات. . (ظفر احمد العثماني)

ولوعة اضرمت في القلب نيرانا غابت و بدلت الافراح احزانا بحسن طلعتها البيضاء فرحانا في الدهر والخير عنا بعد ها بانا شم افترقنا كأنَّ الجمع ما كانا إنَّ الجميل حيثما كانا ولا أرى مثلها في الناس انسانا حتى فُجعتُ بما لا مثله الآنا مذغبتِ عنها وقد أدرجتِ اكفانا حميل حرحي الكفانا حميا كروح حَلَّ ابدانا

اشكوالى الله حزنا هاج احزنا يب فرحة اقبلت حتى اذا كملت كانت وقلبى عن الافكار مشتغل راحت فراح بها ما كان من فرح كانت وكنا وكان الشمل مجتمعا ضاء ت ببهجتها ارض بها دفنت قد كنت فى سكرة من حُسن طلعتها فى غفلة من صروف الدهر فاجئة يباربة الحُسن ان الدار موحشة ياربة الحُسن ماهذا الجفاء وقد

والقلب في قلق نوما ويقظانا عودي فعودي الى الاحباب احيانا ان تتركى خلك المشتاق حيرانا وانني كنت من رؤياك جذلانا تركتني مفردا في الدهر وَلُهانا مادمت حيا على مافات حسرانا الا لقاء ك غصنَ البان مَيْسانا ركى على فؤادى أينما كانا اثنی علیک الوری سرا و اعلانا من النساء ذرافات و وجدانا مُحِبة لـ سول اللّه ايمانا بالحق راحجة الآراء ميزانا في جنة الخلد اكراما و احسانا فعاد من حُسنك الوهّاج يُستانا يوماً فكل عزيز بعدها هانا في الحُسن كانت لصنع الله برهانا بليغة افحمت ضدا واقرانا نفيسه فردة من آل عثمانا

يامُنية القلب ان الروح في كمد يا راحة الروح مالي عنك مصطبر ماکنتُ اخشاک یا روحی ویا املی ماکان ذُنُبی سوی حبیک پاسکنی فها جزائي بالاء قيد بالستُ به غاد رتني دفنا حيران مندهشا بالله عودي مريضا لا دواء له يا ام عَمرِ و جزاكِ اللّه مكرمةً نلت الشهادة في الشهر الحرام وقد وافيت منسزلة ميانيا لهيا احد قدكنت عايدة لله زاهدة تلاَّء بِهَ كتِسابِ اللِّسِه نِساطِقةً والله أو لاك ما لا اعين نظرت ونور الله قبر اقد حلكت به ياليتها بقيت او لبيتها رجعت زيتُ النّساء واعلا هن منزلة فصيحة كنظام الدر منطقها سسامة تضحك الشكلي ولؤلؤة

منسى السبلام عليهاد الما ابدا ورحمة الله والغفران رضوانا

طريق الاستقلال

فلا ببدلاستقلال الاسلام، من زوال هذه الاوهام، ومن انتشار المعارف التي لايجتمع مع الذلّ في مكان، ولاتبرح دون تلك الغاية مصاعب وقبحم. و مصالب و عُمّم، وليال مظلمة طوال، ومعارك تشيب لها ذوائب الاطفال. (شكيب ارسلان)

رثاء آخو لأم عُمَو (رحمها الله تعالى)

هذه ثانية القصيد تين اللتين ارسلهما الينا العلامة مولانا ظفر احمد العثماني من دكة في رثاء زوجته نشرنا الاولى في العدد القادم وهذه الاخرى نتشر ف بنشرها

الأن (المدير)

ماللضاء تبدلت بظلام تباكنيا لايدوم نعيمها شيبت حالاوة عيشها بمرارة قدكنت محسود الانام بعيشة ثم ابتليث بفقدهم متنابعا وافر قتاه فكيف عيشي بعدها كانت فكان بها الزمان منورا شمس النهار بحسنها وضياءها زين العشيرة صدر كل مجالس واذا تبسمت الحبيبة جلتها

ماللحياة تحولت لِحمام دار النغرور تم كالاحلام لم تصفُ لذتها من الآلام مرضية في ظل كل همام حتم فيقدتُ حبيبتم في العام وَ هُمَ الحياءةُ ترحلت بسلام ومضت فغاب بهاضيا الأيام وجمالها بالليل بدرتمام قدشر فته تكرما بكلام برقاتلاً لأفي خلال غمام

غيداء ناعمة بحسيرقوام وصياحة برقت كلون مُدام للمستهام ببارد دبسام قدكان كل امور ها بنظام لرسوله، ظفرت بحسن ختام صية امة قية امة بيظالام امّارة بشرائع الاحكام لم تخش قط ملامة اللوّام همم النساء وراء ها بمقام علياء فوق شوامخ الاعلام في حجرها بمزالق الاقدام واتبت من التنعيم بالاحرام حتى الممات بقعدة وقيام معناه عبند مجدد الاسلام قبطب الهداية للحقيقة حامي تحسن الثواب غدًا بدار سلام وعيونسا في يقطة ومسام والذكر للانسان عُمْرٌ نامي في عالم الارواح والاجسام

حلو الشمالل بضة ريحانة اللِّهُ (سنها بحُسر ملاحة كانت حياةً للنفوس وراحةً كانت فريدة عصرها في خلقها كانت مطيعة ربها و مُجِنَّةً تلاء _ ة لكتابه ذ كار _ ة صيّار_ة شكار_ة بسّامة قية الله بالحق مدة عمرها فاقت بهمتها الرجال وغادرت حجّت الى البيت الحرام بهمّة حجت مع الوالدين تحمل واحدا ركيت وماركيت حمار اقبله اعبجب بهمتها لامرصلاتها فرأت كتباب الله ثم تعلمت اشرف على المقتدى بفعاله روى الاله ضريحها واثابها لاتبعدى فلأنت وسط قلوبنا لاتىعىدى فجميلُ ذكرك خالدٌ و لأنت عارفة وانت حميامة

ثم السلام على النبي و آله وعلى الحبيبة مُشترى بدوام طفر احمد العثماني عفا الله عنه (من دكة ١٠ ج ١ ج ١ سال ١٣٨١ م

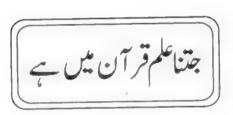
جهاد فلسطين

(حضرت مولا ناظفر احمرصا حب عنمانی شیخ الحدیث دارالعلوم الاسلامیه نندُ واله یار)
ایک عربی قصیده جهادفلطین بھیج رہا ہوں، یه اسرائیل کی پہلی جنگ کے موقعہ پر
لکھا تھا اور حفلۃ العلماء منعقدہ مئی ۴۸ ء کے یوم فلطین میں پڑھا گیا تھا۔ مگر شائع نہیں کیا
گیا۔اب اس کی اشاعت کا وقت ہے۔
والد عا، ظفر احمد عنمانی

من عندنا عمة القوام كعاب من أل عثمان ذوى الاحساب من بعد طول تبتل وعتاب من قوم دجال وجوه كلاب في العالمين مُدنّسي الاثواب من عند ربّعي سيد الارباب لعنو الأخرهذه الاحقاب وتردُّ نصرته على الاعقاب من ناصريا معشر الاحزاب سارت الى اخواننا الاعراب ويثيبنا في الاجر خير ثواب فليُخلِنَّ مُخالِب الغَلاّب اعداء كم ضربا بغير حساب بيت الُـمُقَدَّس من يد الخلاّب لنكال كل مكذب مرتاب لايعلبنكم اليهودبباب انتج أسؤد في صريمة غاب

جاء البسريد على الهوا بكتاب نفسني ومابيدي فدا مصرية يامنية العشاق كيف رثيت لى قالت دعوتک کی تطهر ساحتی منن منعشريناء وابتلعنة ربهم جاء وا اوقد ضربت عليهم ذلة جاءت اميريكا لنصرة معشر من ينصر الملعون باء بلعنة من يلعن اللَّهُ فلن تجدواله نبرجبو الالمهولانخياف كتيبة يكفى الاله المؤمنين قتالهم جاءت يهود لكي تغالب ربها يامعشر الاسلام قوما واضربوا يباقومنيا قوموا اليهجر وانزعوا طوبسي ليقوم أثكموا فتقكموا يامعشر العرب الكرام فديتكم انتم جنود اللُّه في يوم الوغيلُ

وامحواظلامهم بضوء شهاب معهم يريد غنائم الاسلاب ويبيدهم حقا بشر عقاب ريب عطاء مليكنا الوهاب خير الوراى والأل والاصحاب ياقوم لا تهنوا ولا تخشوهم أبعد اوسُحقا لليهود ومن اتى الله ينصر كم على اعدائكم هذى فلسطين لنا من غيرما ثم الصلوة على النبي محمد





﴿ جتناعلم قرآن میں ہے ﴾

اس سے زیادہ علم اللہ تعالیٰ نے آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کواور دیا تھا۔ از حفزت مولا ناظفر احمد صاحب عثانی شخ الحدیث دارالعلوم اشرف آباد (ٹنڈ واللہ یار) سندھ حفزت العلامہ مولا ناظفر احمد صاحب عثانی جزاء اللہ عنا وعن سائر المسلمین کا ایک مضمون 'مکرین حدیث اور خطیب بغدادی' الصدیق کے اندر ۱۸ قسطوں بیس شائع موکر پچھلے شارہ میں کمل ہو چکا ہے۔ اس مضمون کے شائع ہونے پر منکرین حدیث بہت موکر پچھلے شارہ میں کمل ہو چکا ہے۔ اس مضمون کے شائع ہونے پر منکرین حدیث بہت سٹ بٹائے۔ ادارہ طلوع اسلام نے ہمیں لکھا تھا کہ الصدیق کے وہ پر چے جن میں طلوع اسلام کے مملک پر تنقید کی گئی ہے۔ ہماری طرف ارسال کرو۔ گر بغیر قیت کے ہم کس

لئے ارسال کرتے۔جبد طلوع اسلام ہمارے پاس قیمتا آتارہا۔

اس مقالہ میں منکرین حدیث کے ایک اور مضمون کا جواب دیا گیا۔ جس کا عنوان ہے ' صدیث مثلہ کی حقیقت' اس مضمون پر ادارہ طلوع اسلام کو بڑا ناز ہے۔ جبیبا کہ حضرت مولانا نے تصریح فر مائی ہے۔ الجمد لللہ تعالیٰ حضرت مولانا موصوف ، رحمہ اللہ منکرین حدیث کا خوب تعاقب فر ماتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ حضرت علامہ مدظلہ العالی کو جزائے خیرعطافر ماوے اور آپ کے مضامین اس فتنہ کی سرکو بی کیلئے ہمیشہ جاری رہیں۔ (ادارہ) خیرعطافر ماوے اور آپ کے مضامین اس فتنہ کی سرکو بی کیلئے ہمیشہ جاری رہیں۔ (ادارہ) اب تک طلوع اسلام کے اس مضمون کا جواب تھا جوعنوان ' مقام حدیث امام اس منظم ابوضیفہ کی نظر میں' کے تحت لکھا گیا ہے۔ اس کے بعد اختصار کے ساتھ اس مضمون کا جواب دینا چاہتا ہوں جو حدیث مثلہ معہ کی حقیقت کے عنوان سے ای شارہ میں درج کیا گیا ہے۔ کریکہ اس پر بھی ادارہ طلوع اسلام کو بڑا ناز ہے۔ مدیر نے جا بجا حاشہ میں

مضمون نگار کو بہت داد دی ہے۔اس مضمون پر جو تعارفی نوٹ دیا اس میں بید دعویٰ کیا گیا ہے کہ

'' قرآن کا دعویٰ ہے کہ اللہ تعالٰ نے جو کچھ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی کے ذریعہ سے دینا تھا وہ قرآن کے اندر محفوظ ومصئون ہے اور قرآن کے باہر خدا کی وحی کہیں نہیں ہے۔''

ادارہ طلوع اسلام کوقر آن کا بید دعویٰ کدقر آن کے باہر خداکی وحی کہیں نہیں ہے قرآن سے ناہر خداکی وحی کہیں نہیں ہے قرآن سے ناہت کرنا چاہیے۔ ہم چیلنج کرتے ہیں کدوہ ہر گز قرآن سے اس مدعا کو ثابت نہیں کرسکتا۔ بہت سے بہت وہ کھینج تان کریہ کہا گدقر آن کا دعویٰ ہے کدوہ دین کی تمام باتیں کردیے کے لئے اتارا گیا ہے۔ اوریہ کددین کی باتوں میں قرآن نے کوئی کی نہیں چھوڑی ہے۔'

اس میں اول تو دین کی قید بڑھانا مختاج دلیل ہے قرآن تو اپنے کو تبیانا لکل شیئی ہم نے شیئی کہتا ہے کہ اس میں ہر چیز کا بیان ہے اور ماَفَر طُنا فِی الْکِتَابِ مِنُ شَیْئی ہم نے اس قرآن میں کوئی چیز نہیں چھوڑی ، تم نے اس میں دین کی قید کہاں ہے لگائی ؟ اگر کہا جائے کہ عقل ہے لگائی ۔ تو اپنی عقل کا ججت ہونا قرآن سے ثابت کر دو۔ ورنہ علامہ طنطاوی کا قول دلیل قرآن سے رد کرو جوقرآن میں سائنس اور طبیعات و فلکیات اور صعنت وحرفت اور طب وغیرہ کا بیان بھی ان بی آیول سے ثابت کرتا ہے۔

اس سوال ہے قطع نظر کر کے ہمارا دوسرا سوال یہ ہے کہ کیا قرآن میں دین کی تمام باتوں کو اس طرح کھول کھول کر بیان کیا گیا ہے کہ ہر جاہل و عالم اس سے احکام معلوم کرسکتا ہے یا کچھ باتیں صاف صاف بیان کی گئی ہیں۔ کچھ بالا جمال، اور کچھ بطور اشارہ؟ اگر پہلی صورت ہے تو مشاہدہ کے بھی خلاف ہے اور قرآن کے بھی۔ کیونکہ ظاہر ہے کہ قرآن جاہلوں کے متعلق خود کہتا ہے۔ کے قرآن جاہلوں کے متعلق خود کہتا ہے۔

فَاسْنَلُوْا اَهُلَ اللّهُ كُواِنْ كُنْتُهُ لَا تَعُلَمُونَ اللّهُ عَلَمُ عَنْ يَجِهُوا الرَّمْ نَهِينَ جَائِے۔ هَلُ يَسْتَوِى الَّنِهُ يَعُلَمُونَ وَ الَّذِيْنَ لَا يَعُلَمُونَ كَيا اللّهُ عَلَمُ اور غيرالل علم برابر ہو كتے ہيں؟ اگر دومرى صورت ہے تو قرآن كے اشارات واجمال كو بجھنے كا معياركيا ہے؟ اوركيا رسول الله عليه وسلم نے قرآن كے اجمال واشارات كو واضى كيا ہے يا نہيں؟ اگر جواب اثبات ميں ہے تو رسول الله صلى الله عليه وسلم كا وہ بيان اور تو شيح قرآن ميں ہے يا قرآن ميں تو جو بجھ قرآن ميں تو جو بجھے خدا كا كلام ہے لامحالہ قرآن سے باہر ہى ہوگا۔

ای کوہم حدیث اور سنت کہتے ہیں اور اس سے قرآن کا ناقص ہونا ہرگر لازم نہیں آتا۔ ہاں پیضرور لازم آتا ہے کہ قرآن میں دین کی سب باتیں کھول کھول کر بیان نہیں کی گئیں کچھا حکام اجمال واشارہ کے طور پر بھی بیان کئے گئے۔ جن کی تشری و توضیح رسول الشصلی اللہ علیہ وسلم نے کر دی ہے اگر اوارہ طلوع اسلام کواس حقیقت کے مانے سے انکار ہے تو وہ بتلائے کہ قرآن میں حق تعالیٰ فرماتے ہیں ان عکی نئینا جمعه و قُور آنه و فرآنه و فرآن میں حق تعالیٰ فرماتے ہیں ان عکی نئینا جمعه و قُور آنه و فرآن کا جمع کے ان کا ان کا جمع کے اس کے ان کا جمع کے اس کے ان کا ان کا جمع کے اس کے ان کا ان کا جمع کے اس کی قرآت کا انبائ کرو پھر ہمارے دماس کا بیان کرنا بھی ہے۔ اس سے صاف معلوم ہور با ہے کہ اللہ تعالیٰ دو چیزوں کی الگ الگ و مدواری لے رہے ہیں۔ ایک قرآن کے جمع کی دوسری اس کے بیان و توضیح کی۔ اگر قرآن کا بیان کرنا فضول ہوجاتا کی گانے کہ دینا کا گئی کہ کہ خرورت نہ تھی۔

پھر دومری آیت سے صاف معلوم ہور ہا ہے کہ قر آن کا بیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے ہوا ہے۔ ﴿ وَ اَلْوَ لُنَا اِلْهُ كَ اللّهِ تُحَوِلِ النّبَيِّنِ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ اِلْهُهِمُ ﴾

"اور ہم نے آپ پر بیقرآن نازل کیا ہے تا کہ آپ لوگوں کے
ساننے اس چیز کو واضح کر دیں۔ جوان کی طرف نازل کی گئی ہے '
بیآیت بتلارہی ہے کہ دین کی سب باتوں کو تنہا قرآن سے سب لوگ نہیں سمجھ
عقے بلکہ بیان رسول صلی الله علیہ وسلم کی بھی ضرورت ہے اور اس سے قرآن کا ناقص ہونا
ہرگز لازم نہیں آتا کیونکہ ہم بتلا چکے ہیں کہ سنت رسول صلی الله علیہ وسلم میں جو پچھ بھی
ہرگز لازم نہیں آتا کیونکہ ہم بتلا چکے ہیں کہ سنت رسول صلی الله علیہ وسلم میں جو پچھ بھی

اگر قرآن سے باہر خداکی وتی کہیں نہیں ہے تواس آیت کا کیا مطلب ہے۔
﴿ وَ اَنْهَ زَلَ اللّٰه عَلَیْکَ الْکِتَابَ وَالْحِکْمَةَ وَ عَلَّمَکَ
مَالَمُ تَکُنُ تَعُلَمُ وَ کَانَ فَضُلُ اللّٰهِ عَلَیْکَ عَظِیْمًا ﴾
''الله نے نازل کی آپ پر کتاب اور حکمت اور سکھلائیں آپ کو وہ
باتیں جوآپنیں جانے تھے اور الله کا فضل آپ پر بہت بڑا ہے۔''

عَلَيْكُمُ ايَاتِنَا وَيُزَكِّيُكُمُ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُمُ لَمُ تَكُونُنُوا تَعُلمُون (القره) دوسري آيت ميل فرمات بين لَقَدُ مَنَّ اللَّهَ عَلَى الْـمُؤْمِنِيْنَ إِذْ بَعَتَ فِيْهِمْ رَسُولاً مِّنُ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ايَاتِهِ وَ يُزَكِّيُهِمْ وَ يُعَلِّمُهُمُّ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَ إِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلْلٍ مُّبِيُنٍ (آل ممران) مورةَ جعد من ارشاد بـ مُعُو الَّذِي بَعَتَ فِي الْاَقِيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمُ يَتْلُو عَلَيْهِمْ اَيَاتِهِ وَ يُزَكِّيُهِمُ وَ يُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَ إِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلْلِ مُّبِيْسِنِ ٥ ان تمّام آيات ميں رسول التدسلي القدعليه وسلم كے چند فرائض بتلائے گئے ہيں (۱) تلاوت آیات (۲) تزکیه ظاہر و باطن (۳) تعلیم کتاب الله (۴) تعلیم حکمت (۵) الی باتوں کی تعلیم جوبغیر آپ کے بتلائے ہوئے کوئی نہیں جان سکتا تھا۔ اگر قر آن کے سوا کوئی وجی آپ پرنہیں آئی تو حکمت وغیرہ کی تعلیم کوالگ بیان کرنے کی کیا ضرورت تھی؟ محکرین حدیث کے نزدیک تورسول کا کام صرف تلاوت قرآن تھا کہ لوگوں کوقرآن پڑھ کر سنا دیں ۔ تعلیم قرآن بھی رسول کا کام نہ تھا۔ ورنہ ہم کو ہتلایا جائے کہ رسول نے تلاوت آیات کے علاوہ کتاب اللہ کی تعلیم کے سلسلہ میں جو پچھ فرمایا ہے وہ کہاں ہے؟ یقینا وہ حدیث وسنت ہی میں ہے جب قر آن میں تلاوت آیات ،تعلیم کتاب اور تعلیم حکمت کوالگ الگ بیان کیا گیا ہے تو یقینا پہتمن چیزیں میں لیس پہرکا کہ رسول النٹ صلی الله عليه وسلم كا كام صرف تلاوت آيات تھا اور آپ نے قر آن كى تعليم كے سلسلہ ميں كچھ نہیں فر مایا نہ آ پ نے حکمت کی تعلیم وی سراسر قر آن کے بیان کو جھٹلا نا ہے۔مجموعہ آیات ے ثابت ہو گیا کہ اللہ تعالی نے رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم پرجس طرح قرآن نازل کیا ہے۔ای طرح ایک دوسری چیز حکمت بھی نازل کی ہے۔ وَ أَنْوَلَ اللَّهُ عَلَيْکُ الْكِتَابَ وَالْبِحِثُ مَهَ اورجس طرحَ آبِ نے قرآن کی تلاوت کر کے بلیغ وی کاحق ادا کیا ہے۔ ای طرح آپ نے امت کواس کے معانی ومطالب کی بھی تعلیم دی ہے اور ہر کلام ہے

اصل مقصود معانی و مطالب ہی ہوتے ہیں تو اِنّا نَحنُ نَزّ لُنَا اللّهِ کُو وَاِنّا لَهُ لَمَحْفِظُونُ نَ حَالِم معانی و مطالب کی حفاظت کا وعد ہ مفہوم ہور ہا ہے اس کے معانی و مطالب کی حفاظت کا بھی وعد ہ مفہوم ہور ہا ہے۔ خصوصاً وہ معانی و مطالب جورسول نے بامرالئی تعلیم کتاب کے سلسلہ میں بیان فر مائے ہیں ایس سے کہنا غلط ہے کہ اللہ تعالیٰ نے صرف قرآن کی الفاظ و نقوش کی حفاظت کا وعدہ کیا ہے بلکہ آیت کا مطلب سے ہے کہ قرآن بھی محفوظ رہیں ہی جن میں سب ہے گا۔ اور جن چیز ول پر اس کا مجھنا موقوف ہے وہ بھی محفوظ رہیں تی جن میں سب ہے کہا۔ اور جن چیز ول پر اس کا مجھنا موقوف ہے وہ بھی محفوظ رہیں تی جن میں سب ہے کہا۔ اور جن چیز ول پر اس کا مجھنا موقوف ہے وہ بھی محفوظ رہیں تی جن میں سب ہے کہا۔ اور جن چیز ول پر اس کا محمد کے سلسلہ میں آپ نے امت کودی ہیں۔ سے پہلے وہ حکمت راضل ہیں وہ کے سلسلہ میں آپ نے امت کودی ہیں۔ کہ فیطنو کی وہ اور اس لی حفوظ کی مقاطت کا وعدہ مقصود ہے، اس کے بعد فرماتے ہیں کہ اس کتاب کی حفاظت کے معنی یہی حفاظت کا وعدہ مقصود ہے، اس کے بعد فرماتے ہیں کہ اس کتاب کی حفاظت کے معنی یہی کہ وہ ہیں کہ وہ ین ہر طرح محفوظ ہے۔ اس کے بعد فرماتے ہیں کہ اس کتاب کی حفاظت کے معنی یہی ہیں کہ دین ہر طرح محفوظ ہے۔ اس کے بعد فرماتے ہیں کہ اس کتاب کی حفاظت کے معنی یہی ہیں کہ دین ہر طرح محفوظ ہے۔ اس کے دین کے تمام احکام سارے اوام نواہی اس ہیں کہ دین ہر طرح محفوظ ہے۔ اس کے دین کے تمام احکام سارے اوام نواہی اس بیں کہ دین ہر طرح محفوظ ہے۔ اس کے دین کے تمام احکام سارے اوام نواہی اس

ہیں کہ دین ہرطرح حقوظ ہے۔ اس سے دین نے ممام احکام سارے اوام ہوائی اس کتاب میں محصور رکھے گئے اوراس کو تبییانا لکل شیئ فرمایا گیا۔ ہم کہتے ہیں کہ بیسب مقد مات مسلم ہیں مگراس کے ساتھ آپ کو آیت و انسزل السلّب عسلیک السکتاب والسحہ مقد مات سیجی ماننا پڑے گا کہ قرآن کے ملاوہ آپ پر حکمت بھی نازل کی گئی تھی اس کی مدد ہے قرآن کا تبیانا لکل شیئ ہونارسول پرواضح ہوا۔
قرآن کے بیعض اشارات کورسول نے بھی دوسری وقی ہے تمجھا ہے۔ جس کا

قرآن کے بعض اشارات کورسول نے بھی دوسری وجی ہے سمجھا ہے۔ جس کا محکمت ہے تنباقرآن سے نہیں سمجھا چنا نچے احادیث میں بہت مسائل ایسے موجود میں۔ جن کورسول القد صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا اور آپ نے جواب نہیں دیا وجی کا انتظار فرمایا وجی کے بعد جو جواب دیا وہ قرآن میں صراحة ندکورنہیں ہے۔ اشارة ہوگا مگروہ اشارہ رسول کو بھی مستقل وجی ہے معلوم ہوا۔ جیسے ایک شخص نے حالت احرام میں عمرہ میں

خوشبولگانے اور جبہ پہننے کے متعلق سوال کیا۔ آپ نے وحی کے بعد جواب دیا کہ خوشبوکو دھوؤجہا لگ کروقر آن میںصراحة ندکورنبیں ۔ جب رسول کے حق میں بھی قرآن کا تبیانا لکل شیبی ہونابغیرنزول حکمت کے واضح نہ تھا تو امت کے حق میں بغیران تعلیمات کے جو كتاب وحكمت كے سلسله ميں رسول الله صلى الله عليه وسلم في امت كو دى ميں -كس طرح اس کا تبیانیا لکل شیئ ہوناواضح ہوسکتا ہے؟ اور جب ان تعلیمات کے علم پر قرآن کا تبیان الکل شیئ ہونا موقوف ہے۔ تو دین اس وقت تک محفوظ نہیں ہو سکتا۔ جب تک وہ تعلیمات رسول محفوظ نہ ہوں۔ ور نہ تمنا عمادی صاحب ہم کو بتلا کیں کہ نکاح کے لئے کم از کم دو گواہوں کا ہونا شرط ہے یا نہیں؟ اگر نہیں تو نکاح اور زنا میں فرق بتلائیں؟ اگر شرط ہے تو قر آن ہے اس شرط کو ثابت کریں؟ نیز گدھے، کتے ، بندر، خچر کی حرمت كاقرآن ع ببوت دير آپ نے اُحِلَّتُ لَكُمُ بِهِيْمَةُ الْانْعَام ع جوان كي حرمت ثابت کی ہے محض لغو ہے کیونکہ اس آیت سے صرف اتنا معلوم ہورہا ہے کہ بَهِيْ مَةُ الانعام (اونث گائے بَري) حلال نبيں۔ يدكبال معلوم بواكدان كے ماسوا سب حرام ہیں۔ بیتو مفہوم مخالف ہے استدلال ہوا اورمفہوم مخالف کا حجت ہو نامسلمنہیں اس میں بہت اختلاف ہے اگر وہ منہوم مخالف کو جت مجھتے ہیں تو اس کا ثبوت بھی قر آن ہے پیش کریں۔ پھرمفہوم مخالف کو ججت مان بھی لیا جائے تو اس آیت سے ہیمفہوم ہوگا ك مرغى ، بطخ ، مرغاني ، مور ، مرخاب سب حرام بين - كيونكد يه چيزي بهمية الانعام ي خارج ہیں اور قرآن نے صرف ہمیة الانعام کوحلال کیا ہے۔ اس کے سواسب درندے يندے يرندے الام ال

اب توسیحے میں آگیا ہوگا کہ قرآن بغیر تعلیمات رسول کی حفاظت کے تبیسان الکسل شیسی نہیں ہے۔ اور تعلیمات رسول قرآن ہی کی تفییر و بیان ہیں۔ اس کے بعد آبی الکسل شیسی نہیں کہ وہ وحی جس کا تعلق احکام شریعت دینی اوام ونواہی اور حلال وحرام

ے یا تبشیر و تنذیر ہے ہے (انذار کہنا جاہیے) وہ صرف قر آن مبین اور اس کی آیتیں بیں۔ اس لئے اگر آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم اینے الفاظ میں بھی لوگوں کو دینی باتیں منجھاتے ہوں گے تو قرآن ہی کے مضامین بیان فرماتے ہوں گے۔شکر ہے کی قدر رائے پر آئے۔ اب سوال سے بے کہ حضور نے اپنے الفاظ میں جو قر آئی مضامین بیان فرمائ میں۔ وہ محفوظ میں یانہیں؟ اور محفوظ میں تو جبت میں یانہیں؟ اگر جبت نہیں تو کیا آ یے قرآنی مضامین کی جمیت ہے بھی انکار کرتے ہیں؟ اگر جمت ہیں تو حدیث کی جمیت ے انکار باطل ہو گیا۔ کیونکہ جو جماعت حدیث کو دین ججت مانتی ہے وہ یہی کہتی ہے کہ سنت میں جو کچھ ہے قرآن ہی کی تفسیر وشرح ہے۔ قرآن ہی کے مضامین کی توضیح وتشریح ہے۔اورا گر تعلیمات رسول محفوظ نہیں تو ہم بتلا چکے ہیں کہ تنہا قرآن امت کے حق میں تبیان لکل شیئ نہیں ہوسکتا۔ کیونکہ وہ قرآن سے نہ نماز کاطریقہ معلوم کر عتی ہے۔نہ ز کو ۃ کا نہ روزہ کا نہ جج کا نہ زکاح کا ،اورنہ غذاؤں میں حلال وحرام کا فیصلہ کر سکتی ہے۔جس كا جو جي جا ہے گا دعويٰ كرنے كيے گا اور كوئي صورت تعيين مرادقر آن كي نہ ہوگى ۔اس مقالمہ میں بطور نمونہ کے ہم نے چند مجملات قرآن کا حوالہ دیا ہے۔ تعلیمات بسول کے بغیران مجملات کی مراد واضح نبیں ہو علی۔ تمنا صاحب نے قرآن کی ایک آیت پڑھ لی دوسری آیت نه پڑھی۔جس میں حق تعالیٰ نے قرآن کے علاوہ حکمت کا نازل کرنا بھی بیان فرمایا وانزل الله عليك الكتاب والحكمة اوربيكر رول الشطى الشعليه وللمتعليم كَتَابِ كِمَا تُعْكَمُ وَيْ تَصِيمُ وَيْ تَصِيمُ وَيُعَلِّمُهُمْ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةَ الرَّاعْلِم كتاب اورتعليم حكمت كا نام حديث وسنت ہے۔آ گے چل كر فرماتے ہيں كه"اى لئے حدیثوں کی صحت کا اصلی اور قطعی معیار مطابقت قر آن مبین ہے۔'' میں بتلا چکا ہوں کہ جو حدیث قرآن کے خلاف ہو۔ وہ کسی کے نزدیک بھی قابل قبول نہیں مگراس کا فیصلہ کرنا کہ یہ صدیث قرآن کے خلاف ہے۔ فقہا ، ومجتہدین ہی کا کام ہے۔ ایسرا غیر انتھو خیرا کا

كامنہيں۔ اورآب كابيدوكوكى كدجن احاديث ميں ايے مضامين ميں۔ جن سے قرآن خاموش ہے وہ بھی قرآن کے خلاف ہیں سراسر غلط ہے۔ ورنہ جا ہے کہ جہال قرآن میں اجمال ہے وہاں بھی حدیث خاموش رہے اور اجمال کی تفسیر وتوضیح نہ کرے۔ کیونکہ قرآن نے تفیر نہیں کی ۔ تو پھر مشکلات قرآن کاحل کیا۔ تمنا صاحب کی رائے ہے کہا جائے گا؟ ادراگران کا پیدعویٰ ہے کہ قرآن میں کسی جگہ اجمال ادراشکال ہے ہی نہیں۔تو وہ قرآن دانی سے اپنجہل کا اقرار کرتے ہیں۔ ہم نے گزشتہ اوراق میں چندنمونے میشے کردیے میں اگر ضرورت ہوتو اور بھی مثالیں مجملات قرآن کی چیش کر دی جائیں گی دیکھیں تمنا صاحب كهال تك اجمال كالمحصار كرتي عين _ آيت قر آني وَلا تُسَاشِهُ وُهُنَّ وَانْتُهُ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ مِين بالإجمال اعتكاف كي طرف اشاره كيا كيا تقااوراس كاطريقه رسول التدسلي الله عليه وسلم نے ان رغمل سے بتلادیا تھا۔جس برآج تک امت كاعمل جلاآ ر ہا ہے اور مولا ناتمنا عمادی بھی غالباً اس کے موافق اعتکاف کرتے آئے ہیں۔ مرطلوع اسلام بابت جون ۱۹۵۲ء میں ای طرح اعتکاف کرنے کورهبانیت قرار دیا گیا اور اس کی حقیقت ٹریننگ سنٹریاٹریننگ کیمی میں کسی کوروک دینا بتلائی ہے اگر اس کا نام قرآن فہمی ہے تو تمنا صاحب ذراس پر بھی روثنی ڈالتے جائیں۔ ور نہ جیسا ہم اوپر کہد چکے ہیں۔اگر قر آن کوتعلیمات رسول ہے الگ کرویا گیا۔ تو ہرا براغیرانھو خیرا جو جی میں آئے گا کہے گا اس کی زبان وقلم کو لگام دینے والی کوئی چیز نہ ہوگی۔

آ گے برصنے سے پہلے اتنااور بتلا دوں کے طلوع اسلام بابت جون ۱۹۵۱ء میں آیت وَ اَنُوْلَ اللّٰهُ عَلَیْکَ الْکِتَابَ وَ الْحِکُمَةَ وَعَلَّمَکَ مَالَهُ تَکُنُ تَعْلَمُ وَ کَانَ فَصُلُ اللّٰهِ عَلَیْکَ عَظِیْمًا ٥ کا ترجمہ یوں کیا گیا ہے' اور خدانے اے پیغیر اسلام تم پر کتاب اور حکمت (دونوں) نازل کی بین اور تمہیں وہ چیزیں سکھائی ہیں۔ جوتم نہیں جانتے تھے اور خدا کا تم پر بڑافضل رہا ہے۔' جس میں تسلیم کرلیا گیا ہے کہ اللہ تعالی

کی طرف ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر دو چیزیں نازل ہوئی ہیں ایک کتاب دوسری حكمت _ اگر حكمت بهي كتاب بي بي تو دو چيزول كا نزول نه بوگا صرف ايك كا بوگا_ حالانکه قرآن میں الکتاب والحکمة معطوف معطوف علیه میں جوالگ الگ دو چیزون کا مقتضی ہے اور طلوع اسلام نے بھی ترجمہ میں ان کا دو ہوناتسلیم کیا ہے اور جب حکت كتاب ہے الگ ہے تو خابت ہوگيا كہ آپ پر قر آن كے علاوہ بھى وحى آتى تھى۔جس كا نام حكمت ب_اورجن آيات ميں تعليم الكتاب والحكمة بار بار آيا بيان سے بير بات بھي واضح ہوگئی کہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم جس طرح امت کو کتاب کی تعلیم دیتے تھے۔ای طرح حكمت كي تعليم بھي ديتے تھے۔اس تعليم كتاب اور تعليم حكمت كالمجموعہ عديث وسنت ہاور جب قرآن کی حفاظت ہے مراد صرف نقوش وحروف کی حفاظت مراد نہیں بلکہ اس کے معانی ومطالب ومقاصد کی حفاظت بھی مراد ہے تو اس سے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی ان تعلیمات کامحفوظ رہنا بھی لازم آگیا جو کتاب وحکمت کے سلسلہ میں آپ نے ارشاد فر مائی میں۔ اور جب خود قرآن سے معلوم ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر کتاب اور حکمت (دونوں) نازل فرمائی میں تو اگر محدثین نے حدیث مثلہ معہ کو قرآن کے موافق دیکھ کر قبول فر مالیا اور اس کو اپنی کتابوں میں درج فرما دیا تو کیا قصور کیا؟ رہا ہے کہ حکمت ہے مراد قانون الٰہی کی علت و وجہ ہے یا مطلق سنب رسول جوعلل احکام پر بھی مشتمل ہے اور شرح کتاب اللہ پر بھی تو ان میں ہے جو بھی مراد ہو آیت وانزل الله عليك الكتاب والحكمة مين عطف صصاف معلوم بوريا عـك عكمت بھي قرآن كي طرح منزل من الله ہے۔ كيونكه عطف ميں اصل مغاريت ہے اور اصل سے با دلیل عدول نہیں ہوسکتا۔ اور جب حکمت بھی منزل من اللہ ہے۔ تو حدیث مثله معداس کے موافق ہے۔ ایس مدر طلوع اسلام کا بیدوعوی غلط ہے کہ قرآن سے باہر ر سول پر کوئی وحی نازل نہیں ہوئی اور ہم پہلے بتلا چکے ہیں کہ جوحدیث عموم قرآن یا ظاہر

قرآن کے موافق ہواگر چداس کی سند ضعیف ہوقا بل قبول ہوگی۔ حدیث مثلہ معد کی یہی شان ہے کہ وہ آیت و انول الله علیک الکتاب و الحکمة کے موافق ہے تو اس کو تمنا صاحب بھی رونبیں کر کتے جن کے نزد کیے حدیث کی صحت کا معیار موافق قرآن ہی ہے۔ اس کے بعد انہوں نے اپنی عادت کے موافق ایسی بات کو دہرایا ہے۔ جس کو ہر مضمون میں ذکر کیا کرتے ہیں کہ منافقین مجم نے جھوٹی اور مفدانہ حدیثیں گھڑنے کے مضمون میں ذکر کیا کرتے ہیں کہ منافقین مجم نے جھوٹی اور مفدانہ حدیثیں گھڑنے کے لئے کچھ مراکز بنا رکھے تھے۔ جسے خراسان ،کوفہ شام، نمیٹا یوروغیرہ وغیرہ۔

میکفن ان کی قیاس آرائی ہے۔ اس سے انکارنہیں کہ حدیث روایت کرنے والول ميں بعضے اہل اهواء اور اہل بدعت كذابين و ضاعين بھي تھے۔ جبيها ہر جماعت میں اچھوں کے ساتھ برے بھی ہوتے ہیں۔ جن کی جھوٹی اور من گھڑت حدیثوں کو ناقدین ماہرین وحفاظ حدیث نے اس طرح نکال پھینکا تھا جیسے دودھ میں ہے کھی گریہ کہ وضع حدیث کی منظم سازش کے ماتحت تھی۔ اور اس کے مراکز بلاد اسلام میں قائم تھے۔محض افسانہ اور قیاس آفرین ہے۔اگر ایسے قیاسات ہے منظم سازش کا ثبوت ہوسکتا ہتو بہ قیا س بھی مان لینا جا ہے کہ انکار حدیث کے سلسلہ میں جو پچھ کیا جارہا ہے۔ سراسر یہودی سازش ہے۔ کیونکہ جیت صدیث کا انکار کرنے والے جتنی باتیں صدیث کے متعلق کہتے میں بیرب ایک شامی یہودی کے قول کی صدائے بازگشت ہے جس نے سب سے سلے یہ باتیں این کتاب میں لکھی تھیں تا کے مسلمانوں کے دلوں میں حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے شکوک وشبهات بیدا ہو جا کمیں اور اسلام کی قدیم شکل منح ہو کر پچھے ے کچھ ہو جائے۔ چنانچہ انگریزی دان طبقہ اس یہودی کے فریب میں آگیا اور مصرو شام و ہندوستان و یا کستان وغیرہ میں انکار حدیث کے مراکز قائم ہو گئے۔ جن کو یہود یوں اور یہودنواز برطانیہ ہے امداد پہنچتی رہتی ہے۔ تو کیا تمنا صاحب اس قیاس آرائی کو قبول

فرمانیں گے؟

اس کے بعد آپ نے خطیب کی کفایہ سے پیمبارت فقل کر کے باب ما جاعفی التسوية بين حكم كتاب الله وحكم سنة رسول الله تسلى الله عليه وسلم في وجوب العلم ولازم التڪليف اور اس کامهمل ترجمه کر کے فر مایا ہے که''جہاں تک نفس مضمون کا تعلق ہے وہ تو بالكل صحيح ہے اس لئے كەسنت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) كے تو معنی ہى بيہ ہيں كه کتاب اللہ کے احکام کی تعلیم جس طرح خود رسول نے کی اور رسول کی تعلیم کے مطابق صحابہ (رضی الله عنہم) نے کی تو سنت رسول دراصل قر آن کے علاوہ کچھ بھی نہیں ۔قر آ نی احکام کی مملی تفییر کا نام سنت رسول ہے۔اس لئے سنت رسول کا اتباع عین قر آن کا اتباع ہے۔جس طرح قرآن میں ارشاد فرمایا گیا مَٹُ بُطِع الوّسُولَ فَقَدُ اَطَاعَ اللّٰه توجس. طرح الله کی اطاعت رسول ہی کی اطاعت ہے۔ اس طرح قرآن کا اتباع سنت صححه رسول کا اتباع کر کے ہی ممکن ہے۔خط کشیدہ عبارت میں آپ نے تشکیم کرلیا ہے کہ قرآن کا اتباع سنت صیحہ رسول کا اتباع کر کے ہی ممکن ہے۔اس کے بغیرممکن نہیں پھر طلوع اسلام جمیت حدیث کا انکار کیے کرتا ہے؟ جب سنت صححہ رسول کے اتباع پرقر آن کا اتباع موقوف ہے تو اس کالازی نتیجہ یہ ہے کہ سنت صححد ین جمت ہے اور جب احکام قر آن غیر متبدل میں تو سنت صححہ متبدل کیے ہو عتی ہے۔جس کے اتباع پر قرآن کا اتباع موقوف ے۔رہاآپ کا پیفرمانا کہ

'' قرآنی احکام کی عملی تفسیر کا نام سنت رسول ہے اس لئے سنت رسول قرآن کے علاوہ کچھنہیں۔''اس پرسوال میہ ہے کہ رسول اللہ سلی اللہ علیہ وسلم نے قرآنی احکام کی جو کچھ عملی تفسیر بیان کی ہے وہ قرآن کے اندر مذکور ہے یا اس سے باہر ہے؟ ظاہر ہے کہ حضور کی عملی تفسیر آپ کے عمل ہے ہوئی ہے۔قرآن میں اس کا ذکر نہیں۔ بلکہ اس کوسنت صححہ نے بیان کیا ہے۔اس سے ثابت ہوگیا کے قرآن تنھا تبیانا لکل شی نہیں ہے۔

بلکہ رسول کی عملی تفییر کو ملا کر تبیانا لکل شی ہے۔ یا یوں کہے کہ قرآن تو تبیانا لکل شی ہے۔ یا یوں کہے کہ قرآن تو تبیانا لکل شی ہے۔ امت کوقرآن پر عمل کرنے اوراس کے مطالب کو ہمجھنے کے لئے سنت صحیحہ رسول کی طرف رجوع کرنالازم ہے۔ یہی ہم کہتے ہیں۔ ہم می بھی تثلیم کرتے ہیں کہ قرآن کے خلاف کوئی حدیث قابل قبول نہیں۔ مگر کسی حدیث کا خلاف قرآن ہونا زید وعمر کی رائے خلاف کوئی حدیث قابل قبول نہ کیا جائے گا۔ اس میں فقہا مجبتدین کی رائے مانی جائے گی۔ کیونکہ قرآن کا خود فیصلہ ہے وفوق کل ذی علم علیم اور فقہا، جمبتدین کا دوسروں سے فوق ہونا ظاہر وہدیہی ہے۔

ر ہا آپ کا یہ دعویٰ کہ جن مسائل میں قرآن خاموش ہے ان کے متعلق بھی جو حدیثیں دار دہوگی وہ قر آن کے خلاف ہوں گی۔'اس کا غلط ہونا اوپر واضح کر چکا ہوں اور ہم یہ بھی کہد کتے ہیں کہ جن مسائل میں حدیث ناطق ہے اور آپ قرآن کوساکت مجھتے ہیں بیآ پ کی فنہم کا قصور ہے۔رسول الله صلی الله علیہ وسلم کے حق میں ان مسائل میں بھی قرآن ساکت نہ تھا۔ آپ دوسروں سے زیادہ قرآن کو مجھتے ہیں اس لئے آپ صلی اللہ ملیہ وسلم نے بہت ت الی باتیں بیان فر مادیں۔جن کو دوسرے قرآن سے نہیں سمجھ سکتے تھے۔قرآن سب کے حق میں ماوی طورے تبیان الکل شین نہیں ہے رسول کے حق میں دوسروں سے زیادہ تبیان لکل شیسی ہے۔ اور اس سے اٹکار کرنے کاکسی مسلمان کوحق نہیں۔ سب مسلمانوں کاعقیدہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر کسی کا علم نہیں تو آپ کے برابر قرآن کو کون تمجھ سکتا ہے۔ اس لئے حضرات سحابہ کو جب کوئی حکم قرآن میں صراحة نه ملتا تو سنت رسول میں تلاش کرتے تھے۔ سنت رسول میں بھی نه ملتا تو خلفاء راشدین کے قضایا میں تلاش کرتے ان میں بھی ندماتا تو اجتہاد سے کام لیتے تھے۔ یمی فقہاامت کاطریقہ رہا ہے۔جس کی وجہوئی ہے کہ قرآن کے مجھنے میں سب برابرنہیں میں اس کوسب سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھتے متھے۔ آپ کے بعد خلفاء

راشدین کا مرتبه تھا۔ پھر دیگر فقہا ،صحابہ کا پھرمجہتدین تابعین و تبع تابعین کا تو جن مسائل مین حدیث ناطق ہے۔ اور قرآن ساکت ہے وہاں یہی کہا جائے گا کہ ہمارے اور آپ کے نزدیک قرآن ساکت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں ساکت نہیں۔ آپ نے جو کچھ بھی فرمایا قرآن ہی ہے سمجھ کر فرمایا ہے گوہمیں معلوم نہ ہو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کی کس آیت ہے کس لفظ ہے کس اشارہ سے بیر سکلہ سمجھا۔ کیونکہ ہمارے سامنے ایسے نظائر موجود ہیں کہ فقہاء مجتہدین نے قرآن کی بعض آیات سے وہ باتیں مجھی ہیں۔ جہاں دوسروں کی فہم نہیں پہنچ سکتی تھی اور اگر وہ ان برطریق استدلال کو بیان نہ کرتے تو دوسرے ہر گزنہیں سمجھ کتے تھے کہ اس آیت سے بیر سائل بھی مستبط ہو کتے ہیں۔جن کوشک ہووہ احکام القرآن لابن عربی واحکام القرآن للجصاص الرازی كا مطالعة كرك اس حقيقت يرمطلع موسكتا بيتواس ميس كيا استبعاد ب كدرسول التدسلي الله عليه وسلم نے قرآن كريم كے اشارات ہے وہ باتيں تيم جي ہوں۔ جن تك فقها مجتهدين کی نظر بھی نہیں پہنچ سکتی تھی؟ تو جن مسائل میں حدیث ناطق ہے اور قرآن ہمارے آپ ك نزويك ساكت ہے وہال يمي كہا جائے گاكدرسول الله صلى الله عليه وسلم في جو يجھ حدیث میں فرمایا ہے قرآن ہے ہی سمجھ کز فرمایا ہے۔ گو ہماری عقل وفہم کی رسائی وہاں تک نہیں ہوئی۔ تمنا صاحب نے اس حقیقت کوشلیم کر کے کہ قرآن کا اتباع سنت صحیحہ ر سول کا اتباع کر کے ہی ممکن ہے۔ حدیث مثلہ معہ کے ماننے والوں پر بیاعتراض کیا ہے که مگریبان تو مراد بی کچھاور ہے۔ ہر حدیث مروی کوسنت قرار دے کرتمام حدیثوں کو حکم و وجوب عمل میں قرآن کا ہم پلیہ بنانا ان کامقصود ہے جیسا اس باب کی حدیثوں ہے ظاہرے۔''

یہاں تمناصاحب نے تعارف جاہلانہ سے کام لے کرعوام کو دھوکہ دینا حیاہا ہے۔ وہ خوب جانتے ہیں کہ فقہاء ومحدثین ہر گز حدیث کوقر آن کا ہم پلیہ نہیں بناتے تمام

کت اصول میں قرآن کو پہلے جت مانا گیا ہے اس کے بغد سنت کو چنانچہ محدثین نے جمیت حدیث کے باب میں حضرت معاذ کی ایک حدیث روایت کی ہے۔ جس میں رسول التدسلي القدعليه وسلم نے ان ہے در مافت فرما ما تھا ڪيف تبقضي ؟ تم کس طرح فيصله کرو ك؟ قال اقضى بما في كتاب الله كباش كتاب الله كاف قال فان ل مديكن في كتاب الله؟ حضور صلى الله عليه وسلم في يوجها الركوئي مسلة قرآن مين نه مو (لعِيْمَ كُوكَاب الله على ند ط) قال فبسنة رسول الله صلى الله عليه وسلھ. کہاتو پھر میں سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فیصلہ کروں گا۔ قال ان لھر یکن فی سنة رسول الله حضور نے یو چھا اگر کوئی مئله سنت رسول میں بھی نہ ہو (وہی مطلب ے كتم كوسنت رسول ميں نہ ملے) قال اجتھدرايسي. كہا تو چرميں اين عقل ے اجتماد كروں گا۔ قال الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم حضورنے فرمايا الله كاشكرے كه جس نے رسول الله كے قاصد كوتو فيق خير دى (تر مذى به ابوداؤ د _احمد _ دارى _ يبهي وصححه ابن القيم في زاد المعاد وتوى امره و قال انه مشہورعن معاذ)اس ہے صاف ظاہر ہے کہ حدیث مثلہ معہ سے حدیث کو قرآن کا ہم بلیہ بنا نامقصورنہیں بلکہ قر آن کے بعد سنت کی طرف رجوع کرنے کاام ہے۔

حضرات سحابه كاطرز عمل يم تقار چنا ني عبدالله بن معود قرمات بيل الله فان له الله فان له تحدوه في كتاب الله فان له تحدوه في كتاب الله فان له عليه وسلم فان له تجدوه في سنة رسول الله فما عليه وسلم فان لم تجدوه في سنة رسول الله فما اجتمع عليه المسلمون فان لم يكن فيما اجتمع عليه المسلمون فاجتهد رأيك اخرجه الدارمي و البيهقي و رجاله ثقات و نحوه عن ابن عباس بسند صحيح عند

البيهقي و عن شريح في كتاب عمر رضي الله عنه عند الدارمي و رجاله ثقات ها الهارمي

''جب تم ہے کوئی مئلہ یو چھا جائے تو پہلے کتاب اللہ میں ویکھوا گر کتاب اللہ میں دیکھوا گر کتاب اللہ میں نہ یاؤ تو سنت رسول اللہ میں دیکھوا گر سنت رسول اللہ میں نہ یاؤ تو مسلمانوں کے اجماعی مسائل میں دیکھوا گر اجماعی مسائل میں بھی نہ طے تو اپنی عقل وقہم ہے اجتہاد کرو۔ اس کے رجال ثقہ میں اور عبداللہ بن عباس ہے بھی بسند تھیج اس کے موافق مروی ہے۔ حضرت عمر نے شریح قاضی کے نام پر جو خط لکھا تھا۔ اس میں بھی ایسا بی ہے اور اس کے راوی ثقہ میں۔'

ان ہی احادیث و آ ثار کوفقہاء نے کتب اصول میں بیان کر کے شرقی حجتوں میں یہی ترتیب بیان کی ہے کہ سب سے پہلے قر آن جحت ہے پھر حدیث رسول پھر اجماع امت بھر قیاس مجتہد''۔

حدیث مثلہ معہ میں جو حدیث کومثل قرآن کہا گیا ہے۔ تمنا صاحب خوب جانتے ہیں کہ شیہ معہ میں جو حدیث کومثل قرآن کیا وہ نہیں دیکھتے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں اپ نوری مثال چراغ کے نور سے دی ہے تو کیا چراغ کا نور حق تعالیٰ کے نور کے برابر ہوگیا؟ اَللّہ مُنُورُ الْسَّمُ واتِ وَالْارُضِ مِثُلُ نُورِهٖ کَمِشُكُووَ فِیْهَا کے برابر ہوگیا؟ اَللّہ مُنُورُ الْسَّمُ واتِ وَالْارُضِ مِثُلُ نُورِهٖ کَمِشُكُووَ فِیْهَا کے برابر ہوگیا؟ اَللّہ مُنُورُ الْسَّمُ واتِ وَالْارُضِ مِثُلُ نُورِهِ كَمِشُكُووَ فِیْهَا مِصْبَاحُ ای طرح ان حدیثوں میں حدیث کوشل قرآن کینے کا یہ مطلب نہیں کہ وہ بالکل قرآن کی مثل ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ جب کوئی تعلم قرآن میں تم کونہ طے اور سنت میں مل جائے تو سنت پر عمل کرنا واجب ہے یہ کہنا جائز نہیں کہ قرآن اس تعلم سے ساکت ہے میں ساکت ہے اس لئے ہم قرآن کے سوااور کھے نہ ما نمیں گے۔

تمناصاحب کابیدوعویٰ بھی غلط ہے کہ محدثین ہر صدیث مروی کوسنت قرار دے کر

واجب العمل قرار دیتے ہیں کیونکہ اگر محدثین نے ہر حدیث مروی کو واجب العمل قرار دیا ہوتا تو بخاری اور مسلم اور ابوعوانہ و ابن جارود اور حاکم و ابن المسکن و غیر ہم کو صحیح حدیثیں جمع کرنے کی ضرورت نہ ہوتی اور تر مذک کو ہر حدیث کا درجہ بتلانے کی حاجت نہ ہوتی۔

مرصاحب علم جانتا ہے کہ اخبار آ حاد میں سے باب احکام میں صرف حدیث صحیح یا حسن کو واجب العمل سمجھا گیا ہے۔ اب حدیث صحیح اور سنت صحیحہ کا معیار معلوم کرنا باقی ربا۔ سوکتب اصول حدیث و اصول فقہ میں محدثین و فقہا ، نے اس کا معیار روایت اور درایت دونوں کے اعتبار سے مفصل بیان کر دیا ہے۔ میں نے اپنی کتاب انہار المسکن مقدم نے اعلاء اسنن میں حنفیہ کے اصول حدیث بیان کر دیئے ہیں۔ مولا ناتمنا عمادی اپنی اصول بیان فرما نمیں۔ حدیث کی صحت کے لئے بیشرط تو سب کے نزدیک ہے کہ وہ کتاب اللہ کے خلاف نہ ہو گر میں پہلے بھی کہہ چکا ہوں اب پھر کہتا ہوں کہ اس باب میں زیر وعمر کا قول قبول نہ کیا جائے گا۔

قر آن کے خلاف اس حدیث کو کہا جائے گا۔ جس کو فقہاء و محدثین نے خلاف مجھا ہے کیونکہ وہ ہم سے آپ سے زیادہ قر آن وحدیث کو بجھتے ہیں۔ اس کے بعد مولانا تمنا عمادی سے چند سوالات کے جوابات مطلوب ہیں۔

(۱) جس راوی کو پکھلوگوں نے نقہ کہا ہے۔اوربعض نے اس پر جرح کی ہے اور تعدیل و جرح دونوں مبہم ہیں۔ وہاں ترجیح کس کو ہوگی؟ کیونکہ میں دیکھتا ہوں کہ آپ برراوی کو جس میں کسی ایک نے بھی جرح کی ہے۔ مجروح قرار دیتے نیں اس کے متعلق آپ کواپنااصول واضح کرنا چاہیے۔

(۲) اگر کسی روایت کے متعدد طرق ہوں تو کٹرت طرق ہے اس کو تقویت ہوگی یانہیں؟ حدیث مثلہ معہ کے متعلق آپ کو تتلیم ہے کہ بائیس طرق سے مروی ہے پھر بھی آپ کے نزدیک بیہ حدیث ضعیف کی ضعیف ہی ہے حالانکہ محدثین و فقہا ء کے نزدیک حدیث حسن کنٹر تے طرق سے سیجے لغیر ہ ہو جاتی ہے اور حدیث ضعیف کئر تے طرق سے حسن لغیر ہ بن جاتی ہے۔ مگر آپ کے نزد میک پچھ بھی نہیں بنتی تو اس کے متعلق بھی اپنا اصول واضح کریں۔

(٣) جس راوی میں جرح مبہم بھی ہواور تعدیل مفسر بھی وہاں آپ کس کو ترجیح

دیں گے۔

(م) قرآن اور سنت صححہ ہے اشتباط احکام کے اصول آپ کے نزدیک کیا

SU:

یاصاحب معارف القرآن کی طرح مولانا ابواا کلام آزاد کے ترجمہ اور تفسیر بی کی مدو ہے آپ قرآن کو مجھتے ہیں؟ اگر استنباط احکام کے اصول وہی ہیں جو فقہاء نے بیان کئے ہیں تو اس کی تصرح کرنا چاہے۔اگر ان کے علاوہ کچھ اصول ہیں تو مع دلائل پیش فرمائیں۔

مين بتا چكامول كه حديث مثله مع آيت وَ اَنْ زَلَ اللّه عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَ الْحِكُمةَ عَمَيْكَ الْكِتَابِ مِنْ شَيْئَ اور تِبْيَانًا لِكُلِ شَيْئَ وَ الْحِكُمةَ عَمُونُ مَيْنَ اور تِبْيَانًا لِكُلِ شَيْئَ وَ الْحِكُمةَ عَمُونُ مِينَ شَيْئَ اور تِبْيَانًا لِكُلِ شَيْئَ وَ اوركيا بَ؟ عَرَرُ خَالِفَ بَيْنَ عَلَى اللّه ولكن هذا آخر الكلام في هذا المرام والعلم عند الله المملك العلام والصلوة والسلام على سيدالانام سيدنا محمد و آله و اصحابه البررة الكرام الى يوم القيام و بعده على الدوام والحمد للله رب العلمين.

